



# YENİ İLM-İ KELÂM

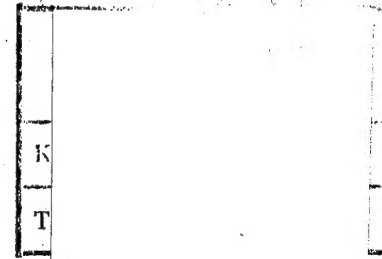
İzmirli İsmail Hakkı

Hazırlayan

Dr. Sabri HİZMETLİ



UMRAN



8 Cad. 76 Sok. 29/2 Emek - ANKARA

*Umran yayınları son devrin büyük İslâm âlimi İzmirli İsmail Hakkı'nın Yeni İlm-i Kelâm'ını fikir hayatımıza ve bilhassa genç neslin istifadesine arz ederken bir hizmet yaptığı inançındadır.*

*Eseri latin harfleriyle baskıya hazırlayan İlahiyat Fakültesi, Mezhepler Kürsüsü Asistanı Dr. Sabri Hizmetli'ye, böyle zor bir metnin basılışında emeği geçen San Matbaasının bütün personeline, ve eserin basılmaya başlamışından itibaren yardımlarını esirgemeyen, kıymetli insan Hüdaverdi Çakır'a Umran Yayınları şükranlarını arz eder.*

UMRAN YAYINLARI : 3

TÜRK DÜŞÜNÜRLERİ :

İSLÂM DÜŞÜNCEİ : 1

Kapak Kompozisyonu : İsmet KETEN

Dizgi - Baskı : San Matbaası Rüzgârlı Sok. Tel : 11 98 19

Kapak Baskısı : Semih Ofset Tel : 25 03 57

Temmuz — 1981

ANKARA

## F İ H R İ S T

### DİBÂCE 2

— MUKADDİME : Kemâlât-ı İnsâniyye — Kelâm İlminin Tarifi — Kelâm İlminin Mevzuu — Kelâm İlminin Mesâili — İlm-i Kelâmın Fâide ve Gayesi — İlm-i Kelâmın Mertebesi — İlm-i Kelâmın Teceddüdü — İlm-i Kelâmın Tarz-ı Takriri - 11

### FASL-I EVVEL

#### 1 — AHKÂM-I ŞER'İYYE

Ahkâm-ı İtikâdiyye - 12, Â'mâl-ı Şer'iyye - 13, Ahkâm-ı Halkiyye veya Â'mâl-ı Kalbiyye - 14

#### 2 — AHKÂM-I ŞER'İYYENİN MENÂBII

Kitap ve Sünnet - 15, Nukûl-ı İslâmiyye - 16, Ahâdis-ı Makbûle ve Gayr-i Makbûle - 17, Kıyas - 19, İcmâ - 21, Edille-i Sâire - 23, Kavâid-i Külliye - 23, Edille-i Vuku'-ı Ahkâm - 25, Delil-i Kat'i ve Zannî - 25, Delil-i Burhanî ve Hitâbî - 26, Matalib-ı Sem'iyye ve Aklîyye

#### 3 — TARİK-I MÂRİFET

«Tarik-i Şer'i-Tarik-i Felsefi» - 27

#### 4 — ESBÂB-I İLİM - 33, 37

Havâss-ı Selmîme - 33, Haber-i Sâdık - 34, Akıl - 35, Delil-i Naklînin Metâneti - 35, Menâhic-i Kelâmîyye - 35, Feyiz ve Nazar ve Eser veya Akıl ve Nakil ve Vîcdân - 36

#### 5 — MÂRİFET NAZARİYESİ - 37, 39

Hisbâniyye - 37, İkâniyye - 38, İzâfiyye - 38, İzâfiyye-i Âfâkiyye - 38, İzâfiyye-i Enfûsiyye - 39, Misâliyye - 39

#### 6 — DEREÂT-I YAKÎN - 41, 43

### FASL-I SÂNİ

#### 1 — ULÛM-I İSLÂMİYYENİN SÛRET-İ TEDVİNİ

Ulûm-ı İslâmiyye - 44, Ulûm-ı Dahile - 45, Ulûm-ı Şeriyyenin Kıymeti - 45, İlm-i Tevhid ve Kelâmın Sûret-i Tedvini - 46, İlm-i Fıkhın Tedvini - 56.

İlm-i Kur'ân'ın Tedvini - 58, İlm-i Hadîsîn Tedvini - 58 Ulûm-ı Arabiyenin Tedvini - 58, Tarih ile Coğrafyanın Tedvini - 58, İlm-i Ahlâk ve Tasavvufun Tedvini - 59

## 2 — EHL-İ SÜNNET VE BİD'AT - 60, 61

Ehli Sünnet-i Hâssa ve Âmmе - 61

## 3 — SELEFİYYE VEYA ESERİYYE - 61

Nazariyât-ı Selefiyye - 63

## 4 — MÜTEKELLİMİN - 66

## 5 — MÂTURİDİYYE - 67

## 6 — EŞ'ARİYYE - 68

Mezâhib-i Mahsusası - 69

## 7 — EŞ'ARİYYE İLE MÂTURİDİYYE ARASINDA FARKLAR - 71

## 8 — EHL-İ BİD'AT VE DALÂLET - 73

## 9 — USÛL-İ EHL-İ BİD'AT - 74, 88

Maârika veya Havâric - 74, İbâdiyye - 75, Şîâ - 76, Usûl-i Şîâ, Mufadıla - 76, Sâbbe - 76, Müellihе - 76, Keysâniyye - 77, Şîâ'da İnkılâb-ı Mezhebî - 80, İsmâiliyye - 80, Kaderiyye - 81, Cebriyye - 82, Mu'tezile - 82, Mu'tezile-i Hâlısa - 83, Mu'tezile-i Cehmîyye - 83, Mürcie - 85, Cehmîyye - 86, Müşebbihe ve Mücessime - 87, Kerrâmiyye - 88

## FASL-İ SÂLİS

## 1 — FELÂSİFE-İ İSLÂMİYYE

Tarih ve Matlubda Hedef - 89, Felâsife-i Mümessile veya Ehl-i Tahayyül - 89, Ehl-i Tahayyül İlmî ve Hıtâbî - 90, Felâsife-i Müevvile veya Ehl-i Te'vil - 90, Mesâil-i Nisâ - 91, Kadim Felsefesinin İnhitât-ı Esbâb-ı - 94, Felsefe-i Cedîdenin Duhûlu ve İnkışâfı - 94

## 2 — MUTASAVVİFA

Sûfiye ve Mutasavvıfa ve Mustasavıfa - 94, Tahallük ve Tahakkuk - 95, Tasavvuf-ı Felâsife - 95, Fukahâ ve Sûfiye - 96, Derecât - 96, Aksâm-ı Sûfiye - 97, Gâye-i Kusvây-ı Sûfiye - 98, Kusûdiye - 98, Şuhûdiye - 98, Vücûdiye - 99, Turûk-ı Sûfiye - 99, Tarık-ı Zühâ ve İbâdet - 100, Tarık-ı Tasfiye ve Mücâhed - 100, Tarık-ı Aşk ve Muhabbet - 100, Mu-

kâsibiyye - 100, Kassârîyye - 100, Tayfûriyye - 101, Cüneydiyye - 101, Harrâziyye - 101, Hafîfiyye - 101, Seyyârîyye - 101, Hübeyriyye - 102, Turûk-ı Merdüde - 102, Sonraki Tarikilar - 102, Hırka-ı Sûfiye - 103

## 3 — BÂTİNİYYE

Eimme-i Seb'a - 104, İntişâr-ı Bâtiniyye - 105, Bâtiniyye'nin Garazları - 105, Hile-i Bâtiniyye - 105, Bâtiniyye ile Diğer Tâifeler arasında farklar.

## 4 — LİYEVM MEVCUT OLAN FIRKALAR

Firkaların Esbâb-ı Zuhûru - 107, Sünniler - 108, Vehhâbiyye - 108, Ahmediyye - 109, Mekdiyye - 109, Sunûsiyye - 110, Hâriciler - 111, Şiiler - 111, Mütewâliyye - 111, Nuseyriyye - 111, Dürziyye - 112, Gurâbiyye - 113, Şeykiyye - 113, Keşfiyye - 113, Bâbiye - 114, Bâbiyye-i Hâlısa - 116, Kurretiyye - 116, Ezeliyye - 116, Bahâiyye - 117, Abbâsiye - 118.

## FASL-İ RÂBİ

## FIKH-İ EHL-İ SÜNNET

Fıkh-ı Irakî - 119, Fıkh-ı Hicâzî - 119, Re'y - 119, Fukahâ-i İslâm - 121, En Evvel Takarrür Eden Mezâhib-i Erba'a - 123, İmâm Ebû Hanîfe - 124, Usûl-i Ebî Hanîfe - 124, İmtiyaz-ı Ebî Hanîfe - 125, İntişâr-ı Mezheb-i Hanefi - 127, İmâm Mâlik - 128, Usûl-i Mâlik - 128, İntişâr-ı Mezheb-i Mâlik - 129, Ashâb-ı Mâlik - 130, Mesâlik-i Selâse - 130, Usûl-i Evzâi - 131, İntişâr-ı Mezheb-i Evzâi - 131, İmâm Sevrî - 131, Usûl-i Sevrî - 132, El-Yevm Etbâi Bilâ-İnkıtâ Devam eden Mezâhibi-Erba'a - 132, İmâm Şâfi'i - 132, Ashâb-ı Şâfi'i - 133, Usûl-i Şâfi'i - 133, İntişâr-ı Mezheb-i Şâfi'i - 133, Tenkîh-i Mezheb-i Şâfi'i - 135, İmâm Ahmed - 135, Usûl-i Ahmed - 136, Etbâi İnkıtâ ile Devam Eden Mezheb - 137, İmâm Dâvûd - 137, Usûl-i Dâvûd - 137, Etbâi Pek Az Devam Eden Mezâhib - 137, Mezâhibin Sûret-i Tâkriri - 139, Telfik - 140, Eimme-i Erba'aya Müntesib Olan Ehl-i Bid'ât - 140, Fıkh-ı Ehl-i Bid'ât

## FASL-İ HÂMİS

## 1 — MEBÂDİ-İ ÜVEL

Mârifet-i Beşeriyyenin Derecâtı - 142, Mârifet-i Âdiyye - 142, Bilgi - 142, Bilginin Şart-ı Zarûrisi - 143, Bilginin Sûret ve Mâddesi - 144, Tasavvur-ı Küllî - 144, Tasavvur ve Şumûl-i Tasavvur - 145, Tasavvur ve Sûret-i Mahsûsa - 145, Mütetekellîmin Mezhebî - 146, Tasdik - 146, Tasdik-i Huzûrî ve Husûlî - 148, Tasdikîn Sûret ve Maddesi - 148, Mârifet-i İlmiyye - 148, Mârifet-i Felsefiyye - 149.



## 2 — MEBDE-İ AYNİYET

İmkân-ı Aklî ve Hissî - 150, Mantık Kanunları - 151.

## 3 — MEBDE-İ SEBEB - 152 - 157

Mebde-i İlliyyet - 152, Mebde-i Kavânin - 152, İlel-i Sevânî - 152, Mebde-i İlliyyetin Mâhasırları - 153, Nevâmis-i Tabîat - 153, Mebde-i Ayniyet ile Mebde-i İlliyyetin İstinatgâhları - 153, Mebde-i Gâiyet - 153, Gâyesiz Gâiyet - 155, Mebde-i Cevher - 155, Cevher ve Araz - 156, Cevheriyye ve Araziyye - 156, Aksâm-ı Cevher - 157, Kuvve ve Fiil - 157, Fiil-i Mahz

## 4 — MEBÂDİ-İ ÜVELİN EVSÂF-İ ZÂTİYESİ - 158

Kavânin-i Tabiyat - 159, Mebâdî-i Üvelin Sûret-i Keşfi - 160, Tahlîl-i Mebâdî - 161.

## 5 — İMKÂN VE ADEM-İ İMKÂN

Vâcib - 162, Mümkün - 162, Müstahil - 162, Vâcibin Hükümü - 163, Mümkünün Hükümü - 163, Müstahilin Hükümü - 164, Vâcib-i Zarurî ve Nazarî - 165, Mümkün-i Âdî veya Gayr-ı Âdî - 165, Muhâl-i Zarurî ve Nazarî - 165, Vâcib Li-gayrihi ve Li-zâtihî - 165, İmkân-ı İstirdâdî - 165.

## FASL-İ SÂDİS

### 1 — VÜCUD VE ZAT

Havâss-ı Zât - 168, Zât, Vücûd, Cevher ve Kuvva - 168.

### 2 — VÜCÜD-İ ZİHNÎ, VÜCÜD-İ AYNÎ - 169

### 3 — VÜCÜD-İ HÂS, VÜCÜD-İ MUTLAK - 170

### 4 — VÜCÜDUN EVSÂF-İ ÂLİYESİ

## FASL-İ SÂBÎ

## MADDE VE RUH - 172

### 1 — TABİAT-İ MADDE - 173

Maddenin Vücûd-ı Hâricisi - 173, Havâss-ı Madde - 173, Atom Faraziyesi - 174, Atomun Hâssaları - 175, İmticâd veya Tahayyüz Faraziyesi - 175, Monad Faraziyesi - 176, Atom ve Monad Arasındaki Nisbet Mihanikiyye ve Dinamikiyye - 176, Atoma Bina Kılınan Mesâil - 177.

## 2 — HUDÛS-İ MADDE

Atom ve Halânın Ehemmiyeti - 179, Mâsivânın Hudûsu - 181.

## 3 — TAHLİL-İ ECSÂM - 183, 185

Tabiat-ı Ecsâm - 183, Cismin Vâsıf-ı Hâssı - 183, Ecsâm-ı Mûrekkebe ve Basîta - 184, Felâsife-i İslâmiyenin Madde ve Sûreti - 184, Tahavvül-i Madde, Kuvvet - 185,

## 4 — HAYAT - 186, 188

Hay ve Cemâd - 196, Kanun-ı Hayat - 187, Mihanikiyye Nazariyyesi - 187, Âliyye Nazariyyesi - 188, Hayâtiyye Nazariyyesi - 188, Rûhiyye Nazariyyesi - 188.

## 5 — RUH - 189

Maddiyyûn Nazariyyesi - 189, Ruhiyyûn Nazariyyesi - 190, Diğer Nazariyeler - 192, Ruh ile Cismin İttihâdı - 193, Ulemâ-i İslâmiyyenin Nokta-i Nazarları - 195, Bakâ-i Rûh - 196, Ruh Hakkında son söz.

## 2. CİLT

## İLÂHİYAT

## FASL-İ EVVEL

## ZÂT-İ BÂRÎ

### 1 — ULEMÂ-İ İSLAMİYYENİN - DELÂİLİ 204

Delil-i Fitri - 204, Delil-i İnâyet veya Hikmet veya İtkân - 205, Felâsifenin Suret-i Takrirleri - 205, Delil-i Hudûs - 207, Delil-i İhtirâ - 208, Alel-ittlak Bir Mevcûd Tarîki - 209, Hudûs-ı Ecsâm Tarîki - 209, Tekvin Delili - 210, Tasvir Delili - 211, Delil-i İmkân - 211, Felâsife-i Cedidenin Takrirleri - 214, Felâsifenin Tarz-ı Takrirleri - 217, Felâsife-i Cedidenin Kuvva-yı Nefsiyye Delili - 218, Felâsife-i Cedidenin Suret-i Takrirleri - 218.

### 2 — DELÂİL-İ CEDÎDE-İ FELSEFİYYE - 219, 248

### 3 — MADDİYYÛN MEZHEBİNİN TARİHÇESİ - 248, 250

### 4 — İSBÂTİYYE MEZHEBİ - 250

## FASL-I SÂNİ

### SIFAT-I BÂRİ

#### 1 — ESMA-İ İLÂHİYYE - 254

İsm-i Celal, İsm-i Âzam

#### 2 — SIFÂT-I CELİLE-İ İLÂHİYYE - 256

Aksâm-ı Sıfât-ı İlâhiyye

#### 3 — TENZİHÂT - 256

Kıdem - 257, Bakâ - 257, Muhâlefetün Li'l-Havâdis - 257, Kıyam Bi-Nefsîhi veya Kıyam Bizzat - 259, Vahdâniyyet - 259, Tevhid-i İlm-i

#### 4 — TEVHİD-I ZÂT VE SIFÂT VE EF'ÂL - 261

Vahdet-i Adediyye Velâ Şerikiyye - 266, Envâ-ı Şirk - 266

## FASL-I SÂLİS

### SIFÂT-I SÜBUTİYYE

Hayat - 268, İlim - 269, İrâde - 270, Kudret - 271, Semi ve Basar - 272, Kelâm - 272, Kelamullah - 273, Tekvin - 278, Sıfât-ı Zâtiyye ve Fî'liyye - 79, Hikmet-i Samedâniyye - 282, Hikmet-i İlâhiyyede Esas - 295, Sıfât-ı Haberîyye - 298, İstivâ - 299, Vech - 300, Yed - 300, Yemin - 300, Kabza - 301, 'Ayn - 301, Cenb - 301, Kurban - 301, İtyan ve Meci - 301, Rahmât ve Gadab - 301, İstihyâ - 302, Nüzul - 302, Evsaf-ı Gayr-i Me'sûre - 302, Felâsife-i Cedideye göre sıfât-ı İlâhiyye, Sıfât-ı İlâhiyye - 304, Vahdâniyyet-i Bâri - 304.

## Sıfat-ı Ahlâkiyye 305

## FASL-I SALİS

### EF'ÂL-İ BÂRİ - 306

1 — Tekvin-ı Âlem 307, Felâsife-i Cedîdede tekvin 307,  
1 — Seneviyye 308

2 — Vücûdiyye veya İttihâdiyye 308

3 — Meslek-i Tekvin 311, 2 — Tevhid-i Sûfiyye 312, — Vech-i Sâ-  
lîs 315, 3 — Kula Aslah Olanı Yaratmak 325, 4 — Hidâyet  
ve Delâlet - Sââdet ve Şakâvet 326, 5 — Ten'im ve Ta'zîb 326,

6 — Kader ve Kaza-î Bâri 328

İCÂBİYYE MEZHEBÎ 333,  
Kaza 333

## HAYIR ve ŞER 335

Felâsife-i Cedidenin Suret-i Takrirleri 342, Terkiz 334,  
Ecel 344

## TEKMİLE 346

1 — Maarifet-i Bâri'nin Vücûbu 346, Hülâsa 347, 2 — Burhan-ı  
Tevhidin Felsefî Tarihi 347

## BİSMİLLAHİRRAHMANİRRAHİM

Elhamdülillâhi rabbi'l-âlemîn. Ve's-salâtü ve's-selâmü alâ seyyidînâ seyyidi'l mürselîn Muhammedin ve alâ âlihî ve sahbihî ecmain.

### DİBÂCE

Kemâlât-ı insâniyye fikr-i sâibi, hakkı, amel-i sâibi, hayrı istihdâf eder; insanın kemâlât-ı ilmiyyesi hakka, kemâlât-ı hâlkiyyesi hayra vusûl ile husûl bulur. İnsan idrâkâtında hakkı, âmâlinde hayrı taharrî eder: İnsanın kemâlâtı hakkı hak olduğu için, hayrı işlemek için bilmek suretiyle mütecellî olur.

Kemâlât-ı ilmiyye mütenevvi olmakla insanın her nevi kemâlât-ı ilmiyyeyi hâiz olması mümkün değildir. Ulûm, sâha-i hakikatte muhtelif mevzu'lar nisbetinde, mütenevidir. Ulûm-ı mütenevviyanın en yükseği, en nâfil ilm-i Tevhîd'dir. Çünkü ma'rifetullahın fevkinde hiçbir mârifet yoktur. Şu kadar ki efrâd-ı beşer ukûl ve efkâr itibariyle mütefâvit olmakla insanlarca hak kabul olunmuyor; birine göre hak olan şey diğerine göre bâtıl oluyor. En ziyâde münazaâyı dâî olan hak akâid-i îmâniyye, başı kavgalı olan ilim de ilm-i Tevhîd veya ilm-i Kelâm'dır.

### Tarifi

İlm-i kelâm ya mevzuu veya gâyesi itibariyle tarif olunur :

1 — İlm-i kelâm Zât ve Sıfât-ı Bâri'den, mebde' ve mead itibariyle masnu'âtın ahvâlinde kanun-ı İslâm üzere bahseden bir ilm-i celîldir.

Felâsifenin ilmi olan mâ-bâdü't-tabîa veya metafizik de ilm-i kelâm gibi Zât ve Sıfât-ı Bâri'den, mebde' ve mead itibariyle masnu'âtın ahvâlinde bâhisdir. Şu kadar ki mâ-bâdü't-tabîa, mahzan kanun-ı ukûl üzere bahsetmekle, kanun-ı İslâm'a muvafık olup //olmadığına bakmaz. İlm-i kelâm bilâkis kanun-ı İslâm yani İslâm'ın mebnâsı olan risâlet, kütüb-i semâviyye, ba'sü ba'de'l-mevt gibi Dîn-i İslâm'da ka-tiyyetle hükmolunan, Dîn ve Millet tēsmiye olunan tarikat-ı Şer'iyye üzere ahvâl-i masnuâtı bahseder; kanun-ı ukûlu vahy ile hatâdan muhafaza eder, cem'i mebâ'hisin kavâid-i şer'iyyeye mutâbık bir tarz-

da cereyânına hizmet eder. Kanun-ı felsefide ukûl-ı kâsırânın fikir ve nazarına istinâden katiyyât-ı şer'iyyeye muhâlefet değil, bilâkis katiyyât-ı mezkûreye tamamiyle muvâfakat vardır. İlm-i kelâmda asıl olan Kitap ve Sünnet'e temessükdür. İşte İlm-i Tevhîd veya Kelâm ile mâ-bâ'dü't-tabianın ayrıldığı nokta budur. Fi-l-vâkî İlm-i kelâm ile mâ'bâ'dü't-tabianın dâire-i şumûlleri, matlûbları birdir, ancak tarîk itibariyle aralarında fark vardır.

Ulûm-ı müsbeteye gelince; onunla İlm-i kelâm ve mâ-bâ'dü't-tabianın şumûlleri bir değildir. Ulûm-ı müsbete hâdisât-ı mahsûseyi tecâvüz etmez, ancak hissen sâbit olan hâdisâtın ve hâdisât arasındaki nisbet-i // sâbiteyi irâe eden kavâninden bahseder; ulûm-ı müsbetenin hayta-i tatabbûâtı bu dâireye mûnhasırdır. Ulûm-ı müsbete asl-ı eşya, mebd-i âlem, gaye-i eşya, mead gibi hissen ve müşâhadeten ve tecrûbeten istihsâl olunmayan mesâilî araştırılmaz, bu mesâil hakkında tamamiyle sâkıttır. Bu mesâilî hâl ile meşgul olmaz. Bu mesâilî halletmek vazifesi tamamiyle İlm-i kelâm ile mâ-bâ'dü't-tabîaya âittir.

İlm-i kelâm asıl akîde-i îmâniyye olan Tevhîd-i Bârî akîdesinden, lutf-ı ilâhiyi itmam demek olan irsâl-i rusûl akîdesinden, inâyet-i ilâhiyyeyi tekmiyle matuf olan ba's-ü ba'de'l-mevt akîdesinden bâhistir ki Usûl-i Selâse-i İslâmiyye bunlardan ibarettir. Tevhîd-i Bârî akîdesi asl-ı-usûldür, diğer ikisi Efâl-i ilâhiyye'ye râcidir. Bütün edyân-ı semâviyye Usûl-i Selâseye itikâd eder.<sup>1</sup>

2 — İlm-i kelâm hüccetleri serd; şüpheleri def ile akâid-i dîniyyeyi ve ispâta dâima kudret-i tâmme hâsıl eyleyen bir ilimdir.

Akâid-i dîniye şeri'den ahz olunmakla İlm-i kelâm şeri'den mâ'hûz olan akâidi ispât eder.<sup>2</sup>

### Mevzuu

İlm-i kelâmın mevzuu kudemâya göre Zât ve Sıfât-ı Bârî'dir. Müteahhirinden Ermevî de buna kâildir.

Gazaliye ve ona muvafakat edenlere göre «mevcûd bimâ hüve mevcud»dur. İlm-i kelâm mevcuttan, mevcut olması hasebiyle, bahseder. Yoksa şöyle böyle bir keyfiyet olması itibariyle bahsetmez.

1 — İlm-i kelâmı bu tarzda tarîf Seyyid Şerîf'in tarifine muvâfıktır. Ancak burada mümkinât kaydı yerine daha vâzih olan masnûât kaydı vaz' olunmuştur.

2 — Bu tarîf tamamiyle Mevâkıf'ın tarifine muvâfıktır.

Bu tarz telâkkiye göre mâbâdüt-tabî'a ile ilm-i kelâm kûnun-ı İslâmî kaydiyle ayrılır.

Müteahhirine göre akâid-i İslâmiyyeyi ispata medâr olan mâlûm-dur. Yani bilinmek şânından olan her şeyden bahseder. Şu kadar ki o şeye, akâid-i İslâmiyyeyi ispât etmek, taalluk ede<sup>3</sup>.

### Mesâilî

İlm-i kelâmın mesâilî makâsıd-ı asliyyedir. Bununla beraber mesâil için bir takım vesâil de vardır. Vesâil hakikat-ı ilimden hâriçtir. İlm-i kelâmın makâsıd-ı asliyye olan akâid-i imaniyye mevzu bahis olduğu gibi akâid-i imaniyyenin tevakkuf ettiği vesâil de, mebdî de mevzu bahis olur. Şerâyı ve ahkâmın üssü'l-esâsı olan, ulûm-ı şer'iyyenin en yüksek tabakasında bulunan bir ilmin ulûm-ı sâireye muhtaç olmaması için ulûm-ı sâireden icâb eden mesâilî ilm-i kelâma idhâlî müttekellimîn indinde mû'tad olmuş idi. Böyle olan mesâil ilm-i kelâmın vesâil ve mebdâdîdir.

İlm-i kelâmın mebdâdî ve vesâilî ihtiyâc-ı asra göre değişebilir. Ezcümle müttekellimîn vaktiyle hudûs-ı âlemi ispât için «ecsâm ârâzdan hâlî değildir, ecsâm cüz-i lâ-yetecezzâlardan mürekkeptir» gibi kaziyyeleri birer mebd' olmak üzere kabul etmişler idi! Hudûs-ı âlem de ispât-ı Sâni' için bir mebd' idi. Bu mebd'ler tağyîr edebilir, daha birtakım mebd'ler va'zolunabilir. Bugün birtakım felâsife-i cedîdenin kabul ettikleri «kavânin-i tabî'at bi't-tecrûbe sabit olmakla mümkündür, zarûrî değildir.» kaziyyesi mucize-i hissiyyenin imkânı için bir mebd' olabilir. Kudemânın ilm-i kelâmında mebd' başka, müteahhirinin ilm-i kelâmında mebd' başka idi. Yeni İlm-i Kelâm'da da mebd' başka olacaktır.

### İlm-i Kelâmın Fâide ve Gâyesi

İlm-i kelâmın beş fâidesi vardır :

1 — Erbâbının kuvve-i nazariyesine âittir. O da dereke-ı taklîtten devre-i tahkik ve îkâna uruçeylemektir.

2 — İlm-i kelâm erbâbından olmayanların istikmâline âittir. O da mesâilî tavzih ile tâlib-i rûşd olanları irşâd, mu'annidini irâd-i delâil ile ilzam etmektir.

3 — Usûl-i İslâmiyyeye âittir. O da akâid-i imaniyyeyi, Ehl-i bâtılın şübühâtı ile, tezelzüle uğramaktan vikâye eylemektir.

3 — Mevzu' hakkındaki bu ihtilaf burhânî değil, zamanidir. Teceddüd-i ezman ile tevsî eden sâha-i ulûm ve ihtiyâcattan nâşidir.

4 — Furu'-ı İslâm'a âittir. O da ulûm-ı şer'îyyenin ilm-i kelâma istinâd etmesidir. Çünkü ilm-i kelâm olmayınca ulûm-ı sâire-i şer'îyyenin vücûdu tasavvur olunamaz. İlâhiyât, nübüvvet sâbit olmadıkça tefsir, hadîs, fıkıh, usûl-i fıkıh, ahlâk gibi ulûmun vücûduna imkân kalmaz.

5 — Tâlibin kuvve-i ameliyesine âittir. O da anıâlde sıhhat-i niyyet, kuvvet-i itikattır. Amel ve itikâdın makbul olması ancak niyyetin sıhhati, itikâdın kuvveti sayesinde. İnsana bunları bahşeden ilm-i kelâmdır.

Bu fâide-i hamsenin mecmû'una bir fâide daha terettüp eder, o da saadet-i dâreyndir. Yani dünyada adâleti, nev-i insaniyyenin bakâsına medar olan muâmelâtı hüsn-i muhafaza ile emr-i ma'âşın dâire-i intizamda cereyânını temin etmek; âhirette küfür ve sû-i itikât üzerine müterettip olup azaptan necât bulmaktır. Mamaafih saadet-i dâreyne mazhar olmak bizzat matlup, umûr-ı hamsenin de saadet-i dâreyne müncer olması itibariyle saadet-i dâreyn ilm-i kelâmın bir gâyesi olur. Fakat ilm-i kelâmın asıl gâyesi îmânı hilye-i ikân ile tahliyedir: îmânın, Ehl-i bâtılın şübühâtı ile tezelsüle uğramayacak sûrette, muhkem ve yakînî olmasıdır.

#### İlm-i Kelâmın Mertebesi

İlm-i kelâm eşref-i ulûmdur. Bir ilmin kadir ve menzileti mevzuunun âamm olması, mesâilinin ulviyeti, delâilinin kuvveti, gâyesinin şerefi nisbetindedir. İlm-i kelâm bu hususlarda bütün ulûma fâiktir. Çünkü mevzu'u her şeye âmm ve şâmil olan ma'lûm mef-hûmundan ibâret olması itibariyle mevzuâtın a'âmmi, mesâili Zâtullah ve Sıfâtullahı şâmil olması itibariyle mesâ'ilin alâsıdır. Delâili bütün nakl ile müeyyed mukaddimât-ı akliyye-i yakîniyye olması itibariyle akvây-ı delâil, gâyesi saadet-i dâreyn olması itibariyle eşref-i gayâttır. Artık ilm-i kelâmın eşref-i ulûm olduğunda şüphe yoktur.

#### İlm-i Kelâmın Teceddüdü

İlm-i kelâm vezâifi itibariyle husemânın, muanidinin, müstersîdinin tebeddülüyle tebeddül; müktezay-ı asra göre teceddüt eder. Bir vakitler kudemâyı mütekellimîn tarafından mantıka muhalif olarak kabul olunan mebdâi bilâhare müteahhirin tarafından kaldırılmış; bilakis kavânin-i mantikiyyeye mutâbık birtakım mebdâi va'z olunmuş idi.<sup>4</sup>

4 — Kariben bu bâbda tafsilât verilecektir.

Mütekellimîn müdafaa hususunda her vakit kavâid-i ilmiyye ve felsefiyyeyi istimal eder idi. İslâm'ın hiçbir zaman hiçbir şeyden pervası yoktur. Usûl-i İslâmiyye kavânin-i muhkeme ve katıyye ile sâbit olan kavânin-i ilmiyyeye muhalif değildir. Usûl-i İslâmiyyede muhal-i Zâtî ile hiçbir muhal yoktur. Ulûm-ı asriyye yalnız ahvâl-i edilleyi tevsî' ve ta'dil edebilir. Fakat mesâ'il ve makâsıda asla hâiz-i te'sir olamaz. Akâid-i îmâniyye indirasdan masûndur, tebeddül ve teceddüdü de kâbil değildir. İslâm beşer tarafından va'z olunan herhangi bir kanun-ı ilmî ile aslâ ve kat'â hedm olunamaz, İslâm ilim ve burhana, hak ve mu'âdelâta istinad eder. Fikri, iradeyi hicrden kurtarır, istiklâllerine iâde eder.

Bugün birçok felâsifinin edyân-ı semâviyyeyi kâfi görmeyerek dîn-i tabîi dedikleri nazariyât-ı ahlâkiyyenin rûkn-i rûkûnlerini muhtevî olan dinimiz, dîn-i fitrî ve umûmî olan dinimiz, maattessüf yavaş yavaş nüfuz-ı mâneviyesini kaybetmekte, birtakım avâmil altında safvet-i asliyesini tamamiyle izhar etmemekte. Birtakım sebuk magzân tarafından taarruza maruz kalmakta, akâidimiz hurûfât, ahkâm-ı dîniyemiz terahât sayılmaktadır. Dîni muhafaza ve müdafaa etmek isteyen zevâtta kasr-ı himmet bulunması da buna bir zamîmey-i elîme olmaktadır.

Bu halin fitrattaki kusuru idrak, inat, gülûv gibi esbâb-ı muhtelifesi vardır. Fakat en mühim, en müessir sebebi öyie zannediyorum ki dîn-i mübînimizdeki hükm-i bâliğanın anlaşılmasında, dîn muhabbetinin kalblere nüfuz etmemesidir. Fitrattaki kusuru idrak, inat, gülûv gibi esbâbı izâleye kıyam bisûd ise de hükm-i bâliğayı beyan etmek, dîn muhabbetini kulûb-i sâfiyyeye infâza çalışmak kâbildir; hatta veliyyü'l-emr olanlara müterettip bir vazifedir. Bu bâbda kasr-ı himmette bulunmamak elzemdir.

Dinimiz câmi'u'l-mahâsin olmakla onda hiçbir veçhile kusur yoktur. Onda kusur aramak abestir, gaflettir, cehâlettir. Kusur ancak dînimizi anlamayanlarda, anlatamayanlarda, anlayıp inat ile cidalde bulunanlardadır.

İslâm bizzât hod nedâred aybı

Her ayb ki hest zî muslumânî mâest<sup>5</sup>

Kalbi saf, zihni hâlî olan gençlere dîni öğretmek muallimlerin elindedir. Hatta dîni sevdirmek, dinden nefret ettirmemek bile bir dereceye kadar muallimlerin yedinde olabilir.

5 — İslâm'ın kendisinde aslâ ayıb yoktur. Herne ayıb var ise hepsi müslümanlığımızdan ileri gelmiştir.



Muallim ulûm-ı dîniyyeyi ulûm-ı sahîhaya düşman göstermemelidir, dinimizin aslu'l-usûli olan Kur'an-ı Mübîn'in evâmîr ve vesâyeyiyle iktifâ ederek dîn-i mübîn-i Ahmedî hayatına fenni idhâl etmemeli, âyât-ı celîleyi bî-luzum te'vile kalkışmamalıdır. Bütün bunlar ulûm-ı dîniyye muallimlerine âit bir vazifey-i evveliyedir. Evet muallimin-i sâireye de bir vazife terettüp ediyor. O da cemelân ettikleri sâha-i ilim ve tecrübeyi tecâvüz etmeyerek talebenin ulviyet-i dîne karşı bir şem-i itiraz istismâm etmelerine bâdi olmamalarıdır.

Dinimizde ikrah ve icbar olmadığından nasıl hiçbir kimsenin akide-i kalbiyesine taarruz olunamaz ise kalbin en hassas noktasının hissiyât-ı dîniyyenin rencide olunmasına da müsaade olunamaz. Bu husus hürriyete tecâvüz değil, belki hürriyeti vikayedir.

Dinimiz sahîhanın düşmanı değil, bilakis murevvicidir. Tabîata mükavim değil tabîatı mukavvimidir. (mâ enzeleallah) ilmi ile (mâ halakallah) ilmini; (Kitabullah) ile (hâlıkâtullah) ilmini câmidir.

Dîn-i İslâm sünen-i kevnîyeden ibret almayı ve tabî'atı tatabbü etmeyi tavsiye eder. Kur'an-ı Mübîn haber, emir, tezâkîr üzere devran eder. Haber ile emir kısımları bizzat maksut olduğu halde tezkîr kısmı bizzat maksut değildir, belki bir vesîledir. Dinimiz haber ve emir kısımlarını kibel-i Rahmân'dan tebliğ eylemeden mâadâ; tarîk-ı hayra itba' için, tarîk-ı şerre ondan ictinâb için delâlet etmeden başka bir gâye takip etmez.

Dinimiz akla bir rehberdir. Vesâil-i saadet taharrisi için akli serbest bırakır. Yalnız akla müştebih olan vesâil-i sa'adeti keşf için âdetâ bir hâsse-i umûmiyedir. Turuk-ı maîşeti tafsîl, vucûh-ı kesbi tebyîn, bunlara muvassal olan ulûmu tâlim etmek taâlîmat-ı dîniyye sâhasına dâhil değildir.

Haber kısmı sâha-i tecrübe hâricinde kalan, o sahada aklın kifâyeti görülemeyen mebd'e ve meada âit ahkâm-ı itikâdiyyedir. Ahkâm-ı itikâdiyye mebd'e-i itikâdiyyeyi vahdete irca' etmekle umûr-ı itikâdiyyede medârı Sân-ı âlemin, Ma'bûd-ı hakîkinin birliği üzere-dir. Ahkâm-ı sâire bütün ona râcî'dir. Kur'an-ı Kerîm'de bu akâid-i asliye vâzih berâhîn ile mübeyyendir.

Tezkîr kısma gelince vaadler, vaidler, mevızalar bu kısımda dâhildir. Kur'an-ı Mübîn'de tabîiyât ve felekiyâta, tâbir-i umûmî ile fenne âit vârid olan âyât-ı celîle mücerred ibreti tahrîk, Tevhîd-i Bârî'yi tezkîr için vârittir. Bu gibi âyât-ı celîle delâil-i tevhîd makamında olup vesâil kâbilindendir. Kısas-ı Kur'anîyye de mücerred akvâm-ı sâlîfeden ibret almak maksadiyle vârid olmuştur.

Emir kısmı ahkâm-ı zâhire ve bâtineye âittir; ahkâm-ı zâhireye âit olanlar ibâdât ve muâmelât ve müeyyidâta; ahkâm-ı bâtineye âit olanlar tezkiye-i nefse âit âyâtı beyyînâttir.

Binaenaleyh Kur'an-ı Mübîn bir fen kitabı değildir; Kur'an-ı Mübîn'in nazariyât ve faraziyât-ı fenni muhtevî bulunması da aslâ meşrut değildir. Fen tecrübeye müstenid olmakla dâimî tahavvüle maruzdur; Kur'an-ı Mübîn bir hakikat-ı ezeliye ve ebediye olmakla tahavvülden mâsundur, aslâ tahavvüle maruz olmayan âyât-ı kerîmeyi dâima tahavvüle maruz olan bir nazariye ve faraziye ile tevfiqa çalışmak; maksud bizzat olmayan ma'âniyi Kur'anîyyeyi maksud-bizzat göstermek ruh-ı Kur'an'a muğâyirdir, mahzuru da büyüktür. Evet fenn-i sahîhanın telkîn ettiği hakîkat Kur'an-ı Kerîm'in tebliğ ettiği hakîkata muhâlif olmaz. Âyât-ı celîle akl-ı kâsırın anlayamayacağı zâhir olmakla onu her dâim makâm-ı muallâsında bırakmak bir vecibedir. Ahbar-ı felekiyâta âit olan âyât-ı celîle ancak Kâdir ve Kayyûm ve Hakîm ve Âlîm olan Sân-ı âlemin vücuduna intikal, yakîn-i kavî istihsâl olunmak maksadiyle vârid olmuştur. Çünkü Kur'an-ı Mübîn'in irşad ettiği tarîk masnuât ve mükeyvenâtın vücudu ile Cenâb-ı Hakk'ın Zât ve Sıfât ve Efâl-ı celîlesine istidlâl üzerine bina kılınmıştır. Bu bâbda âtîde ayrıca beyânatta bulunacağız.

### Tarz-ı Takrîr

Tetkikât ve Te'lîfât-ı İslâmiyye Hey'et-i İlmiyye'sinin tensîb ve tasvîbi ile yazılmış olan Yeni İlm-i Kelâm aksa'l-gâye olan Tevhîd-i Bârî bâbında muhatabın anlayabileceği bir tarz ile, bir tarz-ı nevîn ile istidlâlâtı umde kılmış; Tevhîd-i Bârî'nin ekmel-i vesâili olan nübüvvet-i Muhammediye bâbında erbâb-ı basâirin sülûk ettikleri mesleke, siyer-i celîle-i nebeviye ve ahlâk-ı mutahhara-i Muhammediye ile istidlâl tarîkine sülûk etmiştir. Hazret-i Peygamber aleyhi's-salâtü ve's-selâm Efendimiz'î fiili ile, hâliyle, kavliyle sevdirmeye, muhabbet-i Resûl-i Ekremi kalblerde yerleştirmeye hâdim olmayı ahass-ı âmâl kılmıştır. Cumhûr-ı mütekelliminin bâb-ı nübüvvette tarıkları olan havârik-ı hissiyenin, felsefe-i hâzıra ile, imkanını ispât eylemiş; mucizât-ı hissiyyeden ziyâde mucizât-ı mâneviyyeye atf-i ehemmiyet etmiştir. Fen ile, tecrübe ile ispâtı kâbil görülemeyen hususâtın imkanını akıl ile, yeni mantık ile ispât ettikten sonra vukuunu muhbir-i sâdık sallallahu aleyhi ve sellem Efendimiz Hazretlerinin kati haberlerine bina kılmıştır. Akl-ı beşerî Sân-ı Bârî'yi tamamıyla idrak edemeyeceği, nazariyât-ı akliyyede pek çok tefâvüt bulunduğu müslim olmakla, bu gibi umûrda kalbi tatmin için ancak vahye ihtiyac

hâsıl olduğunu izah etmiştir. Mütefekkirinin efkâr ve intikâdâtını nazar-ı itibara alarak usûl-i İslâmiyyeye muvâfık olanları an burhan kabul, bilakis mugâyir olanı yine an burhân reddetmiş; bu bâbda yeni bir tarz takip etmiştir. Kâffe-i ulûmda hâkim olan (menâhiç-metodoloji) kavâidi ile yürüyerek İskolastik müdafaa yerine metód dâiresinde müdafaayı ikame etmiştir. Böylece hem mantık-ı sûriyi, hem mantık-ı mâddiyi elde tutarak imkan-ı şerâiti için mantık-ı sûrî kavâidine, vuku-ı şerâiti için mantık-ı mâddî kavâidine riâyet etmiştir; müteahhirinin kelâmı gibi Yunan felsefesi ile karışmamış, belki, muktezaya göre Garp felsefesi ile lüzumu derecede beraber gitmiş, tabiiyât ve felekiyâtı yine müteahhirin kelâmında olduğu gibi dâire-i şumûlünde tutmamıştır. Husemây-ı dîn tarafından irad olunan şübühâtı hasma göre şâfi olan bir tarîk ile müdafaa olunmuştur.

Evet, İlm-i kelâm ânifen beyan olunduğu üzere uslûb-i Kur'an<sup>6</sup> veçhile âlemin vücûdu ile istidlâle bina kılınmakla Yeni İlm-i Kelâm'da da yine o tarîk umde olmuştur.

Kitabımız bir mukaddime ile iki bâbdan ve bir hâtimedden ibâret olacaktır.<sup>7</sup>

Tevfîk Allah'dandır.

İzmirli İsmail Hakkı

## MUKADDİME

6 — İnne fi halkı's-semâvâti ve'l-ardı ve'h-tilâfi'l-leyli ve'n-nahâr-e entüm tahlukûnahû em nahnû'l-Hâlikûn eve lem yanzurû fi melekûti's-semâvâti.

7 — İlm-i kelâm tesmiyesinde vücûh-ı adide zikrolunmuştur: 1 — Bu ilmin eşher-i mebâhisi Kelâm yani Kur'an'ın mahluk ve gayr-i mahluk olması mes'alesidir, 2 — Tağlîb tarîkı ile eşher-i eczâsı kendisine verilmiştir, 3 — Şer'i-yatta hasma karşı irad-ı kelâma kudret irâs etmekle Kelâm tesmiye olunmuştur.

## MUKADDİME

### FASL-I EVVEL

#### I — AHKÂM-I ŞER'İYYE

Dîn-i mübîn-i Ahmedî bir dîn-i yakîn ve burhân, bir dîn-i ilim ve irfân, bir dîn-i akıl ve fikrettir; tamamıyla akli islahâ râcî'dir. Akli levsiyyât-ı evhâmdan tathîr, zunûna itbâdan men eder; cehli-en büyük düşman bilir, ulûm-ı nâfiayı tezvîc, müntesiplerinin zât ve sıfâtını envâr-ı maarif ile tezyîn, akâid-i hakkayı telkin eyler. Taharri-i hakikatı emr; hurâfât-ı bâtılayı, esâtiri takbîh edip bütün ahkâm-ı ilâhiyede akla hitap eder.

Dîn-i Muhammedî bir dîn-i nizâm ve umrân, bir dîn-i yesr ve itidâl, bir dîn-i hayır ve saadet, bir dîn-i hürriyet ve müsâvâtır. Tamamiyle ameli islahâ râcidir. Sa'y ve âmeli emr, kesl ve atâleti nehy, diyk ve meşakkatı men eder; bütün hayrâta müsâratı tavsiye eder, cemâata büyük bir kıymet verir, meşvereti hasâis-i mü'mininden ad-deder; adâleti ale's-seviye, buğz ve adâvet edilen bir kavim hakkında bile emreder; bütün nâsa teşmîl eyler; bir saat adâleti kırk sene ibâdet kadar tutar, herkesi hukukta müsâvi görür, hukuku mu-maddesattan addeder, nâsın masâlihine riâyet eder.

Dîn-i İslâm bir dîn-i ihsân, bir dîn-i vifâk ve ittihat, bir dîn-i taâvûn ve tenâsurdur. Tamamiyle kalbi islahâ râcidir. Nefsi makâm-ı hasâil ile te'dîp eder; kavilde ve fiilde bezl'i mürüvveti, küff-i lisânı, gumûmu izâle edecek bir söz söylemeyi; malı vücûh-ı birre sarfı, bilumûm beşere lutuf ve taattûf ile muameleyi tavsiye eder.

Dîn-i İslâm akli burhân üzerine bina kılınan akîde-i hakka ile, 'ameli 'ibâdât-ı Hüdâ ile, efrâd ve cemaatı işlerinin müstakim olacağı hukûk ile; kalbi zamâim-i ahlâktan tathîr, fazâil-i ahlâk ile tezyîn etmek suretiyle islah etmekle bir dîn-i tevhid ve tenzîh, bir dîn-i maslahat ve hak ve muâdelet, bir dîn-i fazîlet olup, üç esası hâvi olur: 1 — İtikâdın müteallakı olan ahbâr veya ahkâm-ı itikâdiyye. 2 — Âmâl-i beşeriyyeye taallük eden evâmîr ve nevâhiy veya ahkâm-ı 'ameliyye. 3 — Melekât-ı kalbiyyeye mûtaallik olan vasâyâ veya ahkâm-ı halkiyye.



## Ahkâm-ı İtikâdiyye

Ahkâm-ı itikâdiyye başlıca iki nev'e ayrılır, birinde berâhîn-i akıyye talep olunur: Zât-ı Bâri'nin vahdâniyetine, ilim ve kudretine, meşietine, hikmet ve tedbirine, irsâl-ı enbiyâya iman gibi; diğlerinde Kur'an-ı Kerim'de, Peygamberimiz Efendimiz Hazretlerinden sübûtü katî olan hadîs-i şerifde vârid olanı, nazar-ı akla da muhal olmamak şartıyla, teslim ve tasdîki emrolunur: âlem-i gaybe yani melâikeye, dâr-ı âhirete iman gibi.

İtikâdiyâtta yakîn aranır; ahkâm-ı itikâdiyye aslâ tağyîr edemez, bu itikâdiyâtta bütün enbiyâ-ı kirâm müttefiktirler. Enbiyânın itikâda âit haberleri hep birdir. İlk Peygamber Adem aleyhi's-selâmın itikâdi ne ise ondan sonra gelen Peygamberlerin hepsinin itikâdi da odur. Kur'an-ı Kerim'de bu akâid beyân-ı tâm ile beyân olunmuş, vâzih burhanlar ile te'yîd edilmiştir.

Ahkâm-ı itikâdiyyede İslâm'ın iki dâveti vardır: Vahdâniyet-i İlâhiye, Risâlet-i Muhammediye: Eşhedü en lâ ilâhe illallah ve eşhedü enne muhammeden abdühû ve resûlüh<sup>1</sup>.

Dîn-i İslâm vahdâniyet-i Bâri hususunda ancak delîl-i akıyye, nizâm-ı fitrî üzere câri olan fikr-i insaniyyeye istinad eder. Vahdâniyet-i Bâri itikâdi nûfûs-ı beşeriyyeyi tahakküm-i dînî veya dünyevî ile tezlîl eden rûsâ ve zü'amâyâ boyun eğmeyi terk ettirerek âfî, pek âfî bir makâma isâl eder.

Nübüvvet-i Muhammediye bir takım matâlib-ı asliyyeyi de muhtevî olur: Meleklerle, peygamberlere, kitaplara iman gibi. Buna mebnî ahkâm-ı itikâdiyyenin usûlü «Âmentü billâhi ve melâiketihî»ilh... da icmâl olunmuştur. Fakat asılların aslı, maksatların aksâsı vahdâniyet-i İlâhiyedir. Nübüvvet-i Muhammediye ancak bir tariktir, şu kadar ki tarikların en vâzihı, en hayırlısıdır. Öyle bir tariktir ki bu tarîkin isâl ettiği veçhile iman lazım olur. Nübüvvet-i Muhammediye itikâdında risâlete iman, vahye iman, Allah'ın kelâm sıfatı ile muttasıf olduğuna iman bulunduğu gibi tevhidi istikmâl, şirki vücûh-ı ihtimâlî ile iptal da vardır. Çünkü kable'l-İslâm bazı enbiyâyâ ulûhiyet isnat edilmekle bir nevî bu akîdeyi iptal ile Hâlik ile mahlûkun mertebelerini, risâlet-i Muhammediye ile beraber 'ubûdiyet-i Muhammediyeyi tasrîh etmiştir.

1 — Allah'tan başka bir mâbud olmadığına şahadet ederim, Muhammed'in, Allah'ın kulu ve resûlü olduğuna da şahadet ederim.

## Âmâl-i Şer'iyye

Âmâl-i şer'iyye başlıca iki kısma ayrılır: Biri fikrî, ruhî, irâdeyi terbiye eden â'mâl ile Allah'a ibâdet; diğeri efrâd-ı ümmet arasında, ümmet ile diğ ümem arasındaki muâmele-i dünyeviyedir. Bunda umûr-ı siyâsiyye, ve medeniyye ve kazâiyye ve idâriyye dahildir. İbâdetin ruhu ihlas, muâmele-i dünyeviyede esas adâlettir. Kur'an-ı Mübîn âmâlin ahkâm-ı şer'iyyesini bil-icmâl beyan etmiş, tafsilî ile beyân hususuna Nebiyy-ı Ekrem'ini tevkiîl eylemiştir. İbâdet hususunda her müslime vâcib olan şey Kitâb-ı Kerim'de, Sünnet-i Peygamberî'de vârid olan şeyi ahzetzektir. İbâdet ne artar, ne eksilir. İhtilâf-ı zaman ile, ihtilâf-ı örf ile muhtelif olmaz, sırf hakkullahtır, Allah onu itmâm etmiştir. Fakat ikinci kısımda cüz'iyâtı tahdît mümkün olmadığından muamelat-ı dünyeviyye zaman, mekan, örf, kuvvet, zaaf vesâire gibi ahvâl ile muhtelif olabilir.

Evâmir ve nevâh-i Bâri'de esas maslahat ve mefsedettir. Hâlise veya râcih olan maslahat me'mûrun-bih, hâlis veya râcih olan mefsedet menhiyum anhdır. İbâdât dinde riâyeti lazım olan masâlih için, muâmelât dünyada riâyeti lazım olan masâlih için me'mûrun-bihtir. İbâdât an ihtiyâr olur, alâ tarîkı't-ta'zîm olur. Muâmelât ise celb-i menâfî' veya def-i mazarrât için olur. İbâdât ve muâmelâtın pâyidâr olması için, hukuku muhafaza için ahkâm-ı ceza tertip olunmuştur. Ancak herkes kendi hakkını istifa edemeyeceğinden, kendi kendine mazarratı def edemeyeceğinden tenfiz-i ahkâm için imâmet-i kübrâyâ lüzum-ı katî vardır. Ümerâ ve hükkâm imâmın nâibleridir.

O emir ve nevâhi ile mükellef olan insanın âmâline birtakım ahkâm-ı şer'iyye terettüp eder. O amel ya farz veya vâcib veya sünnet veya müstahab veya mübah olur. Yahut haram veya mekruh olur, ya sahîh veya fâsîd olur. Farz veya vâcib olan amelin işlenmesi matlub, terki memnu'dur. Ancak bu talep ve men' delîl-i katî ile ma'lûm olur ise farz, delîl-i zannî ile ma'lûm olur ise vâcib olur. Sünnet veya müstahab olan amelin terki memnu olmamakla beraber işlenmesi matlubtur. Şu kadar ki sünnetin bilâ-özür terk olunması itâb-ı Nebiyye bâis olur ise de müstehab olan şeyin bilâ-özür terk olunması itâb-ı Nebiyye bâis olmaz. Mübah olan amele talep ve men' taallük etmemekle mübah matlub da olmaz, memnu' da olmaz. Haram veya mekruh olan amelin terki matlubdur. Haram olan fiilin işlenmesi de memnu'dur. Mekruh olan amele gelince: Eğer tahrîmen mekruh ise onun da işlenmesi memnu'dur. Şu kadar ki haram olan fiilde men ve talep delili katî ile, tahrîmen mekruh olan fiilde men' ve talep delil-i zannî ile ma'lûm olur. Tenzihen olan mek-

ruhun işlenmesinde itâb-ı Nebi gibi bir mahzur yoktur. Her farzı terk haram, her haramı terk farz olduğu gibi her müstehabı terk tenzihen mekrûh, tenzihen mekrûh olan her şeyi terk de müstehab olur.

Sahih olan fiil şurût ve erkânını câmi olup şer'a muvafık olandır. Fâsid olan fiil ise şart veya rûknü câmi olmayıp şer'a muhâlif olandır.

Âmâl-i şer'iyye ahkâm-ı asliyyeye mikyes değildir. Ahkâm-ı asliyyede bütün enbiyâ müttetik oldukları halde âmâl-i şer'iyyede bütün enbiyâ müttetik değildir. Enbiyâ ancak ahkâm-ı îtikâdiyyede; zûlmün, zinânın haram olması, zemâim-i ahlâktan içtinâb, mekârim-i ahlâka sa'y gibi fer'iyyâtta müttetiktir. Böylece edyân-ı ilâhiyye arasında bir cihet ve vahdet vardır. «Şer'a lekûm mine'd-dîni mâ vasâ bihi Nuha ve'l-lezi evhaynâ ileyke ve mâ vesaynâ bihi İbrâhîme ve Musâ ve İsâ in akîmu'd-dîne velâ tetefarrakû fihi» nazm-ı celîlinde şerâi-i azîme ve etbâ-ı kesîre sâhibi olan enbiyâ-ı hamse zikrolunmuştur: Nuh, İbrahim, Musa, İsa, Muhammed aleyhimü's-salâtü ve's-selâm. Ancak tekemmülât-ı beşeriyye ve tahavvülât-ı asriyye ile mütevâfık olan edyân-ı enbiyâ arasında ahkâm-ı fer'iyyeden ezmine, ohvâl, eşhâs itibariyle masâlih-i teklîf, hükm-i teşr'i-i muhtelif olan şeylerde nazm-ı celîl mücibince her nebinin şer'iâtı ayırdır: «liküllin ca'alnâ minkûm şira'ten ve minhâcen.»

#### Ahkâm-ı Halkiyye veya Â'mâl-i Kalbiyye

Âmâl-i kalbiyye âdâb ve mekârim-i ahlâk ve terk-i muharramât ile tehzîb-i nefse âit olan amellerdir. Aleyhi's-salâtü ve's-selâm Efendimiz Hazretleri mekârim-i ahlâkı itmâm için ba's buyrulmuştur. İslâm'da namaz, oruç vazife-i dîniye olduğu gibi sihhati muhafaza, insanlara tatlı söz-güler yüzle mukabele de bir vazife-i dîniyedir. Kumar nasıl haram ise buhtan da öyle haramdır.

Ahlâk-ı İslâmiyyede «Ta'zîm li emrillâh şefkat alâ halkillâh» bir esastır. İslâm Hâlık, peygambere, nefsine, ebeveynine, evlâd-ı âileye, ihvân-i dîne, umûm-ı beşere karşı öyle vazâif-i ahlâkiyye beyan etmiştir ki bunun ötesinde bir hakikat aramak abestir.

Dîn-i İslâm tehzîb-i nefis hususunda nüfus-ı beşeriyyenin terakkisini, ukûlun kemalini istihdâf eder. Tasadduk, emânet, ahde vefa, va'di incâz, sabır ve metânet, tevâzu ve mürüvvet gibi fezâil bu maksada binâden meşru; kizb, hiyânet, nifak, şikak, bu gâyeye mebnî memnudur.

Kitâbullah ile sünnet-i resûlullah ahlâk kısmını muhtaç olduğumuz tafsîl ile tafsîl eylemiştir.

Ahkâm-ı şer'iyye üç nevi ilim ile mâlum olur: İlm-i tevhid veya ilm-i kelâm, ilm-i şerâyı' veya ahkâm veya fıkıh, ilm-i ahlâk veya tasavvuf.

#### 2 — Ahkâm-ı Şer'iyyenin Menâbı :

Ahkâm-ı şer'iyyenin menâbı ve ma'hazi ancak edille-i şer'iyyedir. Hiçbiri kavânin-i beşeriyyeden, bukuk-ı sâireden me'huz değildir. Edille-i şer'iyye: Kitap, sünnet, icmâ-ı ümmet, kıyasa râcidir. İcmâ ile kıyas Kitap ve Sünnete râci olmakla Kitap ve Sünnet iki asıldır. Sünnet de Kitaba râci olduğundan Kitap'a «aslu'l-usûl» denmiştir.

#### Kitap ve Sünnet

Ehl-i İslâm arasında ahz olunması zarûri olan, müttetekunaleyh olan delîl-i şer-i ancak nusûs yani Kitap ile Sünnettir. Ahkâm-ı şer'iyyenin iki mühim menbâi Kitap ile Sünnettir. Kitap dâima me'huzdur. Ancak bazı âzârdan nâşi eimme-i müctehidîn tarafından me'huz olmayabilir. Meselâ: Mectehid Şâri'-i Teâlâ'nın âyeti kerîme ile veya Nebi Ekrem'in hadîs-i şerîfi ile bir hükmü kasd ve irâde ettiğine îtikat etmez, böyle bir hükmün mensuh olduğuna îtikat eder, böyle bir hadîsin Nebi Zîşân Efendimiz Hazretlerinden sâdir olduğuna kâil olmaz. İşte müctehidîn ancak bu âzâr-ı selâseden nâşi Kitap ve sünneti ahzetmeyebilir. Yoksa hiçbir suretle taammûden Resûl-i Ekrem'e muhalefet etmeye kâdir olamaz.

Kitap ve Sünneti, Kitap ve Sünnet olması itibariyle, reddetmek küfürdür. Kitap doğrudan doğruya cânib-i celîl-i Rahman'dan vârid olan evâmîr ve vasâyayı; Sünnet taraf-ı risaletten telakki olunup Cenâb-ı Bârîye nisbet olunmayan evâmîr ve vasâyı natiktir.

Kitap bi-tarîki'l-vahy Muhammed aleyhis-salâtü ve's-selâma inzâl olunan, vakt-i inzaldan itibaren bize gelinceye kadar nakl-i mütevâtir ile menkûl olan nazm-ı celîldir asr-ı celîl-i risâletten itibaren mahfuzdur. Hıfz-ı ilâhîde olarak tebdîl ve tahrîfden masundur; «inna nahnu nezzelna'z-zikra ve inna lehu lehâfîzûn» nazm-ı celîli, Kitâb-ı ilâhînin dâima mahfuz kalacağını haber veriyor. İşte bu, bir mucize-i Kur'aniyyedir.

Kitap, asr-ı Nebi'den itibaren mektuptur. İrtihâl-i Nebi'yi müteâkip zuhûr eden Yemâme muhârebesinde yetmiş kadar kurra şehit olmakla bir gün ihtilaf ve tahrîfe düçar olmamak için Faruk-ı Âzam'ın ihtariyle Siddîk-ı Ekber zamanında cem olunmuş, kâffe-i âyât-ı celîlinin hıfzıyla, kitap ile mahfuz ve mektup olması nazarı dikkate

alınmak suretiyle Suhuf-ı Mutahhara'da toplanmış; Zî'n-Nürey'n zamanında bir müktezay-ı ilhan tağyir ve tağlîd vuku' bulmamak için müteaddit nushalar yazılmıştır.

Sünnet hulefâ-i Emevî'den Ömer ibn Abdülaziz (vefatı 101) emriyle cem olunmağa başlamış, binlerce teşkil olunarak ahkâm-ı şer'iyyenin tafsilatına âit dört bin kadar, usûlüne âit beşyüz kadar hadîs tahric olunmuştur.

Sünnet, Kitâbın şahâdet ettiğine şahâdet eder, Kitâbı tefsir eder, müşkil olan kısmını izâh eder, mücmel olanını tafsil eder, muhtemel olanı tâyin, mutlak olanı takyid eder; Kitâbın sâkit olduğu hükmü re'sen beyan eder. Hulâsa sünenin iki ameli vardır: Kitâbı tebyîn, ahkâmı teşriy' hususunda istiklal.

Kitap ve Sünnetten hiçbirisi yek diğerinden muğni değildir. Sünnet Kitap'a, Kitap Sünnet'e muhtaçtır. Hatta Kitap Sünnet'e daha ziyâde muhtaçtır.

#### Nukûl-ı İslâmiye

Dîn-i Mübin-i Ahmedî'nin mâhiyet-i ulviyesini, hakikat-ı âliyesini tebliğât-ı cefîle-i Muhammediye teşkil eder. Tebliğât-ı nebeviye nûsûs-ı şer'iyye olarak kemâl-ı ihtimâm ile zabtolunduğu gibi Peygamberimiz'in filleri ile huzur-ı pîr-nûr risâletlerinde takrîr buyurdıkları efâl de kemâl-i itinâ ile zabtolunmuştur. Kitap ve Sünnet'in subûtu ancak nakil olmakla ulemâ-i dîn nakle, yeryüzünde görülmeyen bir tarzda pek ziyâde itinâ etmişlerdir. Bu suretle hadîs, usûl-i hadîs gibi başlıca iki ilim, onlardan münşââb birtakım fûnûn vücuda gelmiştir. Felâsife-i cedîdenin «metodoloji-menâhic» fenninde rivâyet ve nakil hakkında vazettikleri kavâid, ulemâ-i İslâmiyenin nakil hakkında vazettikleri kavâide nisbetle pek ziyâde sönük kalır. Râvileri tenkid hakkında muhaddisinin vazettikleri fenn-i nakd-i ricâl şimdiye kadar hiçbir kavimde meşhud değildir. Ulemâ-i dînin mesâi-i mebrûreleri ile sünen-i merviyenin mertebeleri taây्यün etmiştir.

Nukûl-i İslâmiyenin kıymeti kurûn-ı selâsede takdir olunur. Kurûn-ı selâseden karn-ı evvel, karn-ı ashâb-ı güzîn; karn-ı sâni, karn-ı tâbiîn; karn-ı sâlis, karn-ı etbâ-ı tâbiindir.

Nukûl-ı İslâmiyye üç mertebe üzeredir: nakl-i mütevâtir, nakl-i meşhur, nakl-i âhad.

Nakl-i mütevâtir kurûn-ı selâsede kizb üzerine içtimâları aklen tecvîz olunmayan bir cem'i gâfirin nakildir. Böylece nakl-i mütevâtire bidâyette ve nihayette aklın kizb üzerine ittifaclarını tecvîz et-

meyecek kadar nâkillerin haber verdikleri kat'î olan nakiller oluyor. Nakl-i mütevâtire ilm-i zaruri-i kat'î ifade etmekle müktezâsiyle amel ve itikâd vâcib olur. Bu nukûl-ı kat'îyenin sübûtünden hiçbir şek yoktur: Kitâb-ı Mübin, bazı âhâdis-i şerife gibi. Sünnet-i mütevâtire Kur'ân-ı Mübin değildir, fakat Allah'ın inzâl ettiği hikmettir. Salât-i zuhr, salât-ı asr, salât-ı işâ'nın dört, sabah namazının iki, akşam namazının üç rekat farz olması sünnet-i mütevâtire ile sâbittir. Hz. Peygamber Efendimiz'in vücud-ı mübarekeleri ne kadar kat'î ise, bu nukûl-i mütevâtire de o kadar kat'îdir. Ulemâ-i İslâmiye tarafından tevatürün bütün incelikleri nazar-ı itibara alınmış olmakla «acaba tebliğ etti mi?» gibi bir sual ihtimali kalmamıştır.

Nakl-i meşhur bidâyette, karn-ı evvelde tevatür mertebesini hâiz olmayıp karn-ı sâni ve sâlisde intişar ve istihâr etmekle tevatür mertebesi hâiz olan nakildir. Nakl-i meşhûr ilm-i temânîniyet, itminân-ı kalb ifade etmekle müktezâsiyle yalnız amel vâcib olur.

Nakl-i âhad bidâyette, kurûn-ı selâsede bir veya iki emîn veya kizb üzerine içtimâlarını aklın tecvîz edeceği zevât rivâyet ettiği halde bir müddet sonra şuyû bulan bir nakildir. Nakl-i âhad nâkil ve menkulda muteber olan şerâit bulunduğu surette zan-ı ifade etmekle kendisiyle yalnız amel vâcib olur.

Nakl-i mütevâtir iman ile küfür arasında, nakl-i meşhûr dalâlet ile adem-i dalâlet arasında birer miyardır. Nakl-i mütevâtiri inkâr eden ikfâr, nakl-i meşhûru inkâr eden tazlil olunur. Nakl-i âhad iman ve dalâlette miyar değildir, fakat âmâlde, ahlakta bir delildir. Bâb-ı akâide zan muteber olmadığından nakl-i âhad orada delil olmaz.

Kitap, nukûl-i mütevâtireden olmakla sübûtu kat'îdir, fakat bütün âyât-ı kerîmenin delâleti kat'î değildir: Belki bir kısmı zannî bir kısmı kat'îdir.

Sünnet, nukûl-i mütevâtireden ise kat'î sübût, nukûl-i mütevâtireden değil ise zannî's-sübût olur, sünnet de Kitap gibi ya delâleti kat'î veya zannî olur. Mütevâtir olan hadîs azdır.

#### Ahâdis-i Makbûle ve Gayr-i Makbûle

Nebî Zîşân Efendimiz'e isnad<sup>2</sup> olunan ahâdisin bir kısmı makbul, diğer kısmı gayr-ı makbuldür. Makbul olan ahâdis ahâdis-i sahîha ve hasene, gayr-ı makbul ahâdis de ahâdis-i zaîfa derler.

2 — Hadîsi kâilîne ref' etmektir.

Senedi<sup>3</sup> muttasıl<sup>4</sup>, ruvâtı âdil ve zâbit olan hadîse hadîs-i sahîh denir. Âdil: Müslim, bâliğ, âkil, ve esbâb-ı fısktan, mürüvveti iskât eden şeylerden<sup>5</sup> sâlim olan zattır.

Zâbit: Rivâyet ettiğini tebdîl ve tağyîr etmeyen, mesmu' ve mer-visini vakt-i edâya kadar nefsinde saklayan zattır. Şerâit-i sihhate en ziyâde ihtimam eden zevât Şeyheyn olan İmam Buhârî ile İmam Müslim'dir. Maamafih şerâit-i sihhate ihtilaf olunmakla bir imama göre sahîh olan bir hadîs diğer imama göre sahîh olmaz. Hadîs-i sahîhin tarifinde üç vasıf aranır: İttisâl, 'adl, zabt.

Hadîs-i hasen; hadîs-i sahîhin dînünde olup mahreci mârûf, ri-câlî meşhûr olan hadîstir. Hadîs-i sahîhde zabt-ı tâm arandığı halde hadîs-i hasende yalnız zabt aranır. Hadîs-i hasende 'adl, ittisâl sı-fatlarında noksan yoktur. Ancak zabt hususunda noksan vardır. Ricâl-i hasen zabt itibariyle ricâl-i sahîhin dînündedir. Hadîs-i sahîh ve hasen bâb-ı amelde müteberdir.

Hadîs-i za'if; sahîh ve hasen sıfatlarını hâiz olmayan hadîsdir. Hadîs-i za'if bâb-ı amelde muteber değildir. Ancak ma'âliyle ümmet arasında amel olunagelmış ise o vakit māmûlun-bih olur. Bu nevi hadîsler turuk-ı sâire ile hadîs-i hasene ilhâk olunmuştur. Bâtıl de-ğildir, ruvâtı müttehim değildir. Kıyas ve fezâil-i âmâl, mevâiz gibi akâid ve ahkâm taalluk etmeyen hususta ahâdis-i za'ife rivâyet câizdir. Fakat râvileri kâzibinden, kizb ile müttehim olan eşhâstan, galeti fâhiş olan kisândan münferid olan hadîs-i za'if olmamak, sü-bûtuna itikad etmeyip ihtiyatî itikâd etmek, asl-i māmûlün-bih tah-tında munderic olmak şarttır.

Hadîs-i mevzu; mekzûb olduğu sahîh olan hadîsdir ki vaz'ı mâ-lum olunca onu rivâyet etmek haram olur. Hadîs-i mevzu kıyas ve mevâizada da, terğîb ve tefhimde de, fezâilde de, hülâsa hiçbir şey-de rivâyet olunmaz. Yalnız mevzu olduğunu beyan için rivâyet câiz-dir. Hadîs-i mevzuun bir takım alâmatı vardır: Ez cümle fem-i pâk risâlete lâıyk olmayan sözler, hissî tekzîb ettiği sözler, masharalığı mücib olan sözler, sünnet-i seniyye-i sarîhaya âşikar sûrette munâ-kız olan sözler, haddi-zâtında bâtil olan sözler, Nebi Zî-şân'ın mah-zar-ı sahabede işlemiş olduğu bir sözü hakkında «sahâbe müttefi-kan ketm etmişlerdir.» gibi sözler, kendisinde «falan sene böyle olur ise şöyle olur» gibi kavil bulunan sözler, butlanına şahid-i sahîh

3 — Metn-i hadîsin tarîkı.

4 — Râvilerden herbirinin mâ-fevkinden sima' etmek sûretiyle müntehâsına kadar vâsıl olan hadîstir.

5 — Ara, zûl ile musâhabet gibi.

ikâme olunan sözler, kendisinde mânen rekâket bulunan sözler bir hadîsin mevzû olduğuna delâlet eder. Mezheplerine intisâr için bazı fırak-ı kelâmiyye; garezi fâside mebnî bazı menfaatperestân; ter-ğîb ve terhib hususunda bazı gâfilin; ifsâd-ı şerâi uğrunda zenâdika ahâdis vaz'edenlerdendir.

Ahâdis vazeden eşhâs ehlince mālûmdur. Müfessirinden meş-hûr Kelbî ahâdis vazedenlerdendir.

### Kıyas

Ahkâm-ı şer'iyyenin menba-ı asliyesi olan Kitap ile Sünnet mü-tenâhî, hâvâdis ve vakâi bilakis gayr-ı mütenâhî olmakla mütenâhî gayr-ı mütenâhiyyeyi istiâb edemez idi. Zaman geçtikçe muâmelât çoğalmakta, ferdî hükümlere ihtiyaç hâsıl olmakta idi. İşte bundan dolayı şerâit-i içtihadî hâiz olan zât için içtihadâ, kıyasa lüzum gö-rülür idi. Artık «Feğteberû yâ ulî'l-ebâr» nass-ı celîli ile itibâr ve kıyas me'mûrun-bih kılındı, İslâm'da aklın âtil değil âmil olduğu; mahcûr değil, taharrî-i hakikat ile me'mur olduğu bununla da sâbit oldu.

Asr-ı celîl-i risâlette bile, ecille-i ashâb Kitap ve Sünnet'te ol-mayan yani mansûs olmayan mesâil hakkında kıyas ile, emsâli em-sâl ile mukâyese ve tanzîr tariki ile ahkâm-ı şer'iyye istinbât eder-ler idi. Müctehid ahkâm-ı şer'iyyeyi ma'hazinden istinbât etmeğe müktedir olabilecek derecede meleke sâhibi olan âkil bâliğ müs-limdir.

İçtihad, hükmi şer'iyyeyi delilinden istinbât hususunda tekmi'l-i tâkatı daha ziyâdesinden acz hissedecek surette bezletmektir. İçti-hadın şartı: Fıkhnın mârifet-i ahkâmına müteallık olan âyât-ı Kur'an'iy-ye ve sünen-i Nebeviyyenin lügaten ve şer'an ma'nâlarını Kitap ve Sünnet beyninde müşterek olan hâs ve âm, zâhir ve nass, hafî ve müşkil, hakikat ve mecaz, ibâre ve işâre gibi aksâm-ı nazmı; Sün-net-i Nebeviye'nin metinlerini, mânaya delâlet eden nazımlarını, se-netlerini «tevâtür, şöhret, âhad, sûretlerinden biriyle bize vusûlünün tarîklerini»; kezâlik bunlardan nâsihleri ile mensuhları ve mevârid-i içmâi ve vucûh-ı kıyasî usûl-i fıkhta muharrer olan şerâiti ile ihata etmektir. Ancak şerâit-i muharrereyi câmi' olan zevât içtihad sela-hiyetini hâiz ise de fetvası hüsn-i kabule mazhar olabilmek için ken-disinin adâletle muttasıl olması da lazımdır. Çünkü diyânette fâsı-kın sözü makbul değildir. Zikrolunduğu veçhile iktidara mâlik olma-yanlar için içtihad selâhiyetini hâiz olamazlar.

Şâri' Teâlâ'nın hükmettiği ahkâm-ı şer'iyye masâlih-ı ümmete râci bir takım evsaf ile muallal olmakla ahkâm-ı şer'iyyenin menâtı

yani ahkâm-ı şer'iyyenin vücûden ve ademen deverân ettiği, bağlan-  
dığı bir şey vardır. İşte ona hükm-i şer'iyyenin illeti denir. Bir müc-  
tehid için mühim olan vazife hükm-i şer'iyyenin bu illetini bulup çı-  
karmak olmakla müctehid için üç hal bulunur:

1 — Müctehid evvelce mâlûm olan illeti diğer emsâlde tahak-  
kuk ettirir. Meselâ nokta-i akraba hususunda menât-ı hükm kifâyet-  
tir. Kifâyet nass ile yani Kitap ile mâlûm olmuştur, fakat miktar-ı  
kifâyet ne kadardır? İşte burası içtihad ile tayin olunacaktır. Her  
şahıs hakkında lazım olan miktâr-ı kâfiyi tayin mümkün olamayaca-  
ğından ancak menât-ı hükm bildirilmiş, menât-ı hükmün tahakkuk  
ettirilmesi ümmete bırakılmıştır. Bu yolda olan içtihad «tahkîk-i me-  
nât-ı hükm» derler. Tahkîk-i menâta âit olan içtihad ilâ yevmi'l-ki-  
yâme devam eder. Bu nevi içtihadta eimmenin ihtilafı yoktur.

2 — Müctehid hükümde medhali olmayan bazı evsâfı atmak,  
menât-ı hükmü-tenkîh etmek için bezl-i mukadderet eder. Şâri' Tealâ  
hükmü bir sebebe muzaf kılar, bağlar. Ancak o sebebe, medhali ol-  
mayan bazı evsâf mukterin olur; hükmü tevsî etmek için evsâfı de-  
rece-i itibardan atmak vâcip olur. Böyle olan içtihad «Tenkîh-i me-  
nât-ı hükm» derler. Tenkîh-i menâta âit olan içtihad tahkîk-i menâta  
âit içtinad gibi değildir, yevm-i kıyamdan evvel inkitâi mümkündür.  
Bu nevi içtihad bilhâssa makâsîd-ı şer'îata müttali olmağa muhtaç-  
tır. Bu kısımda da menât-ı hükm nass ile mâlûm olduktan sonra ten-  
kîh olunur, illet-i tenkîh-i re'y ile olacağı cihhetle bu hususta müc-  
tehidin arasında ihtilaf olabilir. Birinin tenkîh ettiğini diğeri tenkîh  
etmeyebilir. Meselâ: Seyf ile katilde menât-ı hükm masumda olan  
ruhi tabir-i mahsus üzere izhâktır. Bunun seyf ile olması menât-ı  
hükümde dahil olmayan bir vasıftır. Bu halde mızrak ile, bıçak ile  
katil de seyf ile katle ilhak olunmuştur. Çünkü her ikisinde de iz-  
hâk-ı nefis vardır. Bu iki nevi içtihad «kıyas» demek değildir.

3 — Müctehid illet-i hükmü doğrudan doğruya tahrîc eder.  
Şâri' bir mahalde meselâ tahrîm ile hükmeder, yalnız hüküm ile  
mahallî zikreder. Menât-ı hükme taarruz etmez. İşte bu gibi me-  
vâkiada evvel be-evvel illeti tahrîc etmek lazımdır. Bu nevi içtihad  
«Tahrîc-i menât-ı hükm» denir. Tahrîc-i menât-ı hüküm «Kıyas» de-  
mektir.

Bu kısım içtihad yevm-i kıyamdan evvel inkitaa uğrayabilir, iç-  
tihadın en gücü budur. Burada ulûm-i içtihadî yani ilm-i kitâbı, ilm-i  
sünneti, ilm-i lügatî, ilm-i usûlî fihkî, içtihadının merdud olmaması  
için mevâki-i icmaî bilmek şarttır.

İçtihadın mütecezzî olmasını Gazâlî, Râfî'î, İbn Dakikî'l-İyd gibi  
ekser-i ulemâ tecvîz ediyor. Buna mebnî müctehid bazı mesâilde  
mukallid olabilir.

Ebû İshâk İsfârâînî, İbn Dakîk vesâir fukaha indinde bâb-ı içti-  
had kapalı değildir; hanâbilenin mezhebi de budur.

Hâsılı ahkâm-ı şer'iyyenin illeti ya mansûs, veya müstenbit olur.  
İllet mansûs oldu mu onu tahrîce mahal yoktur. O illet her nerede  
bulunur ise hüküm de orada beraber bulunur. İlet mansûs olmaz  
ise müctehid evvelâ illeti istinbât eder, sonra illet her nerede bulu-  
nur ise hükmü ona sirâyet ettirir. Böylece hükm-i illete mebnî, di-  
ğer emsâlde izhâr etmek kıyas olunur. Meselâ Şâri' buğdayda ribâyı  
tahrîm ediyor, müctehid hükm-i tahrîmin illetini istihrâc ediyor. İlet  
olmak üzere mekil olmayı buluyor, sonra darıda mekil olduğundan  
buğdayda ribâ haram olduğu gibi darıda da ribâ haram oluyor. İlet  
tahrîc etmek de re'y ile olacağından müctehidin arasında, müsten-  
bit olan illette, menât-ı hükümde ihtilaf görülebilir. Nitekim Şâfi'î  
indinde ribânın illeti mat'ûm olmakla bilumum mat'umlarda ribâ ha-  
ram olmuş oluyor. İşte bu gibi hususâtta nâşi kıyas ve içtihad ha-  
kâik-i dîniyyenin izhârı için bir menba' oldu.

Kıyas ahkâm-ı şer'iyyeyi müsbit değil, belki muzhirdir. Kıyas  
re'sen ahkâm-ı şer'iyyeyi isbat etmez, fakat bir kere isbat olunduk-  
tan sonra onu başka bir yerde izhâr eder.

Fukahâ-i Dâvûdiye kıyası inkâr ederler. Kıyası inkâr kıyas ile  
ta'abbüd<sup>6</sup> câiz değildir demektir. Kıyası inkâr edenler nasda delâlet  
bulamadıkları halde, istihâb ile, bir şeyi haliyle ibka etmek suretiyle  
hükmederler.

Cumhûr-ı fukahâ kıyas ile amel ederler. İlet mansûs olur ise  
kıyasa «delîl-i kat'î», müstenbit olur ise «delîl-i zannî» denir.

### İcma'

Asr-ı celîl-i risâlette ahkâm-ı şer'iyye mişkât-ı nübüvvetten ikti-  
bas olunmakla beraber mansûs olmayan mesâilde ecille-i ashâb  
kıyas ve içtihad ile amel etmekte olmakla menâbı-ı şer'iyye üçe  
munhasır idi. Bütün içtihadâtta, ârâda ittifak hasıl olunca buna icma-  
ümmet denmiştir.

İcma'-ı ümmet, ümmet-i kâmile olan müctehidin ittifakı olmak-  
la pek kuvvetli bir delîl-i şer'îdir. Kur'an-ı Mubîn bütün hitâbâtını

6 — Ta'abbüd, Şâri' A'zam'ın mücibiyle amelî vâcib kılması demektir.

ümmetine tevcih etmiş, ümmeti «Emri bi'l-Ma'rûf, nehy-i ani'l-Munker» ile me'mur etmiştir. (Küntüm hayru ümmetin uhriçet li'n-nâsi te'murûne bi'l-ma'rûfi ve tenhevne ani'l-munker'u «Ve kezâlike ca'al-nakum ümmeten vasatan litekûnû şühedâe ale'n-nâs) nazm-ı celilleriyle haber verilen hayru ümmetin ittifak ettikleri şeyde dalâlet üzere olmazlar, belki hak üzere olurlar. «Mâ râha'l-mu'minûne hasenen fehûve indallâhi hasenun», eser-i şerîfi de icma'ın kıymetini irâe eder.

Asr-ı saâdetde icma'a lazım yok idi. İslâm'da ilk icma' Hzreti Ebî Bekir es-Siddîk'ı makâm-ı celîl-i hilâfete intihâb hususunda vâki olmuş idi. Fâsık ve mübtedî mertebe-i içtihad vâsıl olsa da ehl-i icma'dan olamaz. Fakih olmayanların icma' ehli olmayacağı tabiidir.

İcma'ın dereceleri vardır. 1 — Sahâbe-i Güzînin kavlen veya amelen vâki olan icma'larıdır. Hulefâ-ı erba'anın<sup>7</sup>, Ehl-i beyt-i Nebî'nin<sup>8</sup>, Ehl-i Medine'nin<sup>9</sup> ittifakları icma' değildir.

2 — Sahâbe-i Kirâm'ın icma'-ı sükûtiyesidir<sup>10</sup> İcma'-ı sükûti ekser-i hanefiyye göre icma'-ı kat'îdir. İmam Şâfi'î'ye, Ebû Bekir el-Bâkîllânî'ye, eimme-i hanefiyeden İsâ b. İbân'a göre hüccet değildir. Nerede kaldı ki icma' olsun, Dâvud Zâhirî de icma'-ı sükûtiyi inkar eder.

3 — Sahâbe-i Kirâm'dan sonra hilâf sebk etmeksizin hâsıl olan icma'dır. Dâvudiyye'ye, İmam Ahmed'den bir kavle göre icma' sahâbeye mahsustur.

4 — Sahâbeden sonra hilâf takarrür<sup>11</sup> ettikten sonra hâsıl olan icma'dır. İmam Âzam'a, âmme-i ehli hadîse, ekser-i ashâb-ı Şâfi'î'ye göre hilâf-ı sâbık icma'-ı lâhika mânidir. Ancak bazı ülemâya, İmam Muhammed'e, İmam Ebû Yusuf'dan bir kavle göre hilâf-ı sâbık icma'-ı lâhika mânî değildir.

Cumhûra göre bir veya iki müctehidlerin muhâlefetleri ile icma' munakid değildir. İbn Cerîr'e, bir rivâyette Ahmed'e, Ebû Bekir Râzî-

7 — İmam Ahmed ile Hanefiyye'den Kâdî Ebû Hazîma göre Hulefâ-i Erba'nın ittifakı icma'dır.

8 — Zeydiyye ve İmâmiyye'ye göre Ehl-i Beyt-i Nebî'nin ittifakı icma'dır.

9 — İmam Mâlike göre Ehl-i Medine'nin ittifakı icma'dır.

10 — Bazı müctehidin iftâ ve kazâ edip, diğerleri istikrar-ı mezhepten evvel bunu bilip te âdeten teemmül vaktini geçirdikten sonra havf vesâire gibi takiiyye mebnî olmaksızın inkâr etmemektedir. Takiiyye bâtının hilâfını izhâr etmektir.

11 — Hilâf, herbiri mezheplerinin hak olmasını itikâd etmek sûretiyle takarrür eder.

ye, Ebu'l-Hasan el-Hayyât el-Mu'tezilî'ye göre bilakis icma' muna-kiddir.

İcma'-ı kat'î hilâf sebk etmeksizin bittevâtür menkûl olan icma'dır. Gazâlî ve bazı hanefiyye göre bitarîkî'l-ahâd menkûl olan icma' hüccet değildir. Muhtefun-fih olan icma' haber-i vâhid hükmündedir.

İcma' nas gibi hükm-i şer'iyyi isbat eder. İcma'ın bütün aksâmı re'y ve kıyasa mukaddemdir. İcma' nassa veya nassın mânasına, kısacası bir sened-i şer'iyye istihâd eder.

### Edille-i Sâire

-Bâb-ı amelde usrû yûsr için terk etmek- maslahat-ı nassa meb-nî delîlin hükmünden âdetâ udûl etmek-hâs ve âmmın mübtelâ olduğu ahkâmda suhûlet taleb etmek-halihâzırı hakem kılmak- maslahat-ı nassa riâyet etmek-mensûh olmayan şerâiy-ı enbiyâya mürâcaat etmek-zerîa-i fesâdî seddetmek-delîl-i hârici bulunmadığı surette şehâdet-i vicdâna mürâcaat etmek-hukûk ve mesâlih mütesâvi olduğu halde kur'aya mürâcaat etmek-taharriye mürâcaat etmek-örf ve taamüle bakmak gibi birtakım edille-i şer'iyye var ise de bunlar bütün edille-i erba'aya râcidir.

### Kavâid-i Külliyye

Edille-i şer'iyyeden muktebis ve ahkâm-ı şer'iyyenin mebnâsı olan birtakım kavâid-i külliyye ve zavâbıt-ı umûmiye vardır. Ezcümle:

- 1 — Bir iş daraldıkda tevsi olunur.
- 2 — Bir işten maksat ne ise hüküm ona göre olur.
- 3 — İbtidâen zarar olmadığı gibi mukâbele ile de zarar yoktur.
- 4 — Zarar-ı eşed zarar-ı ehaf ile izâle olunur.
- 5 — Zarûrât mahzûrâtı mübah kılar.
- 6 — Zarûretler kendi miktarınca takdir olunur.
- 7 — İzdırar başkasının hakkını iptal etmez.
- 8 — Hâcet, umûmî olsun, husûsî olsun, zarûret hükmündedir.
- 9 — Def'-i mefsedet celb-i maslahattan evlâdır.
- 10 — Âdet muhakkimdir.
- 11 — Örf ile ta'yin nas ile ta'yin gibidir.
- 12 — Âdete bina kılınan hükümler zamanın ihtilâfı ile muhtellî olabilir.
- 13 — Âdât-ı şer'iyye sâbit, âdât-ı câriye mütebeddildir.
- 14 — Zülmü def' vâcib, takrîr haramdır.



- 15 — Husûsî velâyet umûmî velâyetten akvâdır.
- 16 — Ra'îye hakkında velâyet ile tasarruf maslahata munuttur.
- 17 — Mâsiyette hiçbir mahlûka itâat yoktur.
- 18 — Olması memnu' olan şeyin vermesi, işlenmesi, memnu olan şeyin istenmesi memnudur.
- 19 — Külfet ni'mete, ni'met külfete mukâbilidir.
- 20 — Bir kimsenin kendi tarafından tamam olan fiilini nakzına sa'y etmesi merduddur.
- 21 — Cevâz-ı şer'î zamana münâfidir.
- 22 — Gâibden kitâb, hâzırdan hitâb gibidir.
- 23 — Vücûduna ittilâ müte'assır olan şeylerde delîl-ı zâhirî o şey makamına kâim olur.
- 24 — Menâfi'de aslolan ibâhe, mazarrâtta aslolan tahrîmdir.
- 25 — Beyne't-tüccara ma'rûf olan şey beyinlerinde sarâhaten meşrû gibidir.
- 26 — Mânî ile mukteza taarruz edince mânî takdîm olunur.
- 27 — Beyyine muddaîye, yemin münkire âittir.
- 28 — Beyyine hilâf-ı zâhiri isbât, yemin zâhiri ibka içindir.
- 29 — Beyyine hüccet-i mütaaddîye, ikrar hüccet-i kâsıradır.
- 30 — Kişi ikrariyle muâhaze olunur.
- 31 — Herkesin zimmet-i âhirin hakkıyla meşgul olmaması asıldır.
- 32 — Bir şeye mâlik olan kimse ol şeyin zarûriyyâtından olan şeye dâhil mâlik olur.
- 33 — Esbâbın ihtilâfı a'yânın ihtilâfı menzilesindedir.
- 34 — Hatası zâhir olmuş zanlara, tevehhümlere itibar yoktur.
- 35 — Başkasının mülkünde, izin ve velâyete mukârin olmadıkça, tasarruf etmek câiz değildir.
- 36 — Hükûm-i şer'îata münâfi olan her fiil bâtıldır.
- 37 — Ba'des-sübût bir hakkı ibtal, bâtıla erişmek için re'y isti'mâl etmek haramdır.
- 38 — Muâmelât-ı nâsı fesâda vermekten ise mehmâ imkan-ı sıhate hamletmek evlâdır.
- 39 — İbtidâen tecvîz olunmayan şey bakâen tecvîz olunabilir.
- 40 — Ahkâm-ı mükellefin mesâlih-ı mükellefin için mevzu'dur.
- 41 — Maslahat-ı râcihaya mûsıl olan vesîle-i haram haram değildir.
- 42 — Sedd-i zerâyi'den nâşi haram olan bir şey maslahat-ı râcihaya mebnî câiz olabilir.
- 43 — Ukûdda, tasarrufât-ı mâliyede niyâbet câizdir.
- 44 — Bir fiilin hükümü fâilîne muzâf olur, mücbir olmadıkça âmirine muzâf olmaz.

- 45 — Şübhe ile hudûd mündefî olur.
- 46 — Cezada i'tidâ câiz değildir.
- 47 — Ceza cinâyetin vuku'una müterettib olur, cinâyet kasdına veya esbâb-ı şurû'una müterettib olmaz. Şu kadar ki kasıd da, şurû' da haram olur.
- 48 — Aslen câiz olan bir şey maslahat-ı âmme mülâhazasıyla menî' kılınabilir.
- 49 — Hükûm-i şer'î illet ile beraber deverân eder.
- 50 — Hikmet cinsde mu'teber olur, efradda değil.
- 51 — Hurumâtta ibâheye intikalde ihtiyat olunur, ibâhadan hurumâta intikalde sebeb-i yesir ile iktifâ olunur.

İşte edille-i şer'îye ve kavâid-i fıkhîye sâyesinde hiçbir hâdisе fıkhi islâmiyyenin dâire-i şumûlünden hâric olmaz, fıkıh-ı islâmî vâkı' mütavakkı, olan bilcümle hâdisâtı hal ve fasla kifâyet eder.

Dîn-i İslâm masâlih-ı nâsı tahsil veya tekmil, makâsıdı ta'til veya taklîl gâyesini takîb etmekle ahkâm-ı celîlesi beşerîyetin saadetini intizâm-ı âlemin tekemmülünü temîn cihetine mâtûftur. Dîn-i İslâm'da ahkâmı meşrû kılan hikmet, maslahatı tahsil veya tekmil veyahut bir mefsedeti ta'til veya taklîldir.

Edille-i şer'îye ya lehde veya aleyhde olmak üzere herhangi bir hâdisе olursa olsun hal ve fasl eder, her ferde muhtaç olduğu şeyi ihtiyacına göre, zarûrî olduğu şeyi zarûreti miktarınca mûsâade eder. İnsanların salahına hizmet eden şeyleri meşrû addeder. Binâ-enaleyh edille-i şer'îyenin halletmeyeceği hiçbir mes'ele yoktur.

#### Edille-i Vuku'-ı Ahkâm

İslâm'da ahkâmın meşrûiyyetine delil olduğu gibi ahkâmın vukûuna da delil vardır. Hakkın vukûuna delâlet eden edille gayr-i mahsurdur; hakikatı izhâra medar olan herşey bir hüccet-i şer'îyedir: ikrâr, şahâdet, yemin, yeminden nukûl gibi<sup>12</sup>.

Hükûm iki kısımdır: İsbât, ilzâm. İsbâtta sıdk, ilzâmda' adl umdedir. Her iki kısmın turuk-ı müteaddidesi vardır.

#### Delil-i Kat'î ve Zannî

Delil-i şer'î ya kat'î veya zannî olur. Kat'î olan delil medlûlden ihtimâlî kat'î etmekle bilâ şek makbûldür. Zannî olan delil medlûlden ihtimâlî kat'î etmez. Ancak bir asl-ı kat'îye râci' olur ise makbul olur. «Lâ zarar velâ zırar»<sup>13</sup> gibi ki maâlî gayr-i mahsûr deliller ile

12 — Kırâ'ade, hatt-ı mücerredde, ilm-i kâzide ihtilaf olunmuştur.

13 — İbtidâen zarar olmadığı gibi mukâbeleten de zarar yoktur.

sâbit olmuş bir asl-ı kat'îdir. Asl-ı kat'îye râcî olmayan delil-i zannî asl-ı kat'îye muhâlif olur ise sakıt olur. Umûmât-ı Kur'ân'ıyyeye muhâlif olan bazı ahâdis gibi. Meselâ «Lâ salâte illâ bifâtihati'l-Kitab» hadîs-i şerîfi «fakra'û mâ teyessere minh» âyeti kerîmesinin umûmuna muhâlif olmakla İmam Âzam bununla amel etmemiştir.

Şer'an ma'lûm olan bir asl-ı küllîye muhâlif olan ahâdis ile amel olunmaz. Meselâ: «Kazaî bi şâhidin ve yemînîn»<sup>14</sup> hadîsi «el-beyyinetü li'l-müddâ'i ve'l-yemînü alâ men enkere»<sup>15</sup> hadîs-i meşhûrunun umûmuna muhâlif, âyet-i şahâdet üzerine zâid olmakla terk olunmuştur. Âyet-i şahâdette iki erkek, veya bir erkek ile iki kadın tasrîh olunmakla şâhid ile yemîn onun üzerine zâiddir. Bu gibi ahâdis hakkında râvinin galet etmesi nazar-ı itibâra alınır. Bir asl-ı kat'îye rucû veya muhâlefeti mâlûm olmayan delil-i zannîye kabûlde ihtiyat lâzım olur.

### Delil-i Burhanî ve Hitâbî

Delil-i şer'î naklî olduğu gibi aklî de olur. Delil-i aklî-i kat'îye «burhan», delil-i aklî-i zannîye «hitâbe» denir. Delil-i burhânîyi ancak âlimler anlar, delil-i hitâbî muhâverât ve muhâtabât-ı câriyede istimâli mütad olan delildir.

Delil-i hitâbî müstemi'in bâtını, muktezâyı delile muhâlif oarak, rusûh-ı itikâd ve taassub ile meşhûn olmadıkça; müstemi' nizâ' ve cidâl gibi, şekke dücâr olmak gibi birtakım tekellüfât ile meriz olmadıkça bâdi-i emirde tasdik müfid olur. Meselâ: «Halka kâdir olan Zât iâdeye daha kâdir olur» kavli edille-i hitâbiyeden, tasdik ifade eden edille-i zannîyedendir. Bu kavli işiten âmme zeki olsun hemân tasdik eder. «Evet iâde ibtidâdan daha güç değildir, belki ehvendir.» der. Şu kadar ki bu delil-i hitâbîde müstemi' bir mücâlidin cidâli ile dücâr-ı teşviş olabilir.

Delil-i burhânî böyle değildir. Esile ve evvibeden, cidâlden sonra tasdikî müfid olur. Kât'î ve yakîni müfid olan delil-i burhânîyi anlamayanları muâlece hususunda anlar indinde makbul olan kelâm-ı ikna'î lâzım olur. Halkın bir çoğu berâhîn-i aklîyeyi idrak edemez. Hatta onlara berâhîn-i aklîye zarar bile verir. Kelâm-ı hitâbiye kanaat etmeyen ezkiyâyı muâlecide delil-i burhânî lâzımdır. Âmme delil-i kat'î-i aklîyi idrakdan âciz olmakla onlara itiyât ve ülfet edip kat'î zannetikleri umûr-ı makbûle müfid olur.

14 — Bir şâhit ve yemîn ile hükmetti.

15 — Beyyine müddâ'i içindir, yemîn münkire müteveccihdir.

Delil-i naklî veya sem'î veya haber hem sübût itibâriyle, hem delâlet // itibâriyle kat'î olur ise o vakit delil-i kat'î olur. Yoksa delil-i zannî olur. Müteahhirîn-i mütekellimîn indinde edille-i nakliye delâlet itibâriyle zannî olmakla dâima zannîdir, hitâbidir, yakîni müfid değildir; usûl-i dinde mutemedün-aleyh olan akıldır. Buna mebni akla muhâlif olan nakil te'vîl yani zâhir mânâdan udûl olunur. Muhakkîkîn indinde edille-i şer'îye-i nakliye yakîni müfid olur.

### Matâlib-ı Sem'îye ve Aklîye

Aklen isbât veya nefyi mümkün olmayan matlablar matâlib-ı sem'îye; sem'in, naklin sübûtuna mütevakkıf olan matlablar matâlib-ı aklîyedir. Matâlib-ı sem'îyenin sem'î olması imkanı itibâriyle değil, vukûu itibariyledir; her vukû imkan ile mesbuk olmakla matâlib-ı sem'îyenin imkanı aklen, vukûu naklen ve sem'an sâbittir. Tarihe, umûr-ı âhirete âit mesâil matâlib-ı sem'îyyeden; Allah'a îman, resûle îman gibi mesâil matâlib-ı aklîyyedendir. Sem'in sübûtuna mütevakkıf olduğu aklın isbât veya nefyede bildiği matâlib hem matâlib-ı sem'îyyeden, hem matâlib-ı aklîyyedendir. Mesâil-i kelâmiyyenin çoğu bu kaabildendir.

Matâlib-ı sem'îye ancak semî' ve nakil ve haber ile, matâlib-ı aklîye ancak akıl ile, matâlib-ı sem'îye ve aklîye hem akıl, hem nakil ile isbât olunur. Nitekim matâlib-ı riyâziyyede ancak burhân-ı riyâzî, matâlib-ı tabi'îyyede ancak tecrübe-i hissiye hâkimdir. Her matlabın kendisine mahsus delili vardır, birinin delilini o birinde kullanmak mugâlatadan başka birşey değildir.

### 3 — TARİK-I MÂRİFET

#### «Tarik-i Şer'î- Tarik-i Felsefî»

Taharrî-i hakâik hususunda başlıca iki tarik vardır: Tarik-ı şer'î, tarik-ı felsefî, Tarik-ı şer'î enbiyâ, tarik-ı felsefî hükemâ/tarikıdır. Tarik-ı şer'î tarik-ı aklî-i mahz veya tarik-ı naklî-i mahz değildir. Belki hem ihsâsât ve tecrübe ile, hem akıl ve muhâkeme ile tefekküre rûh, kalbe inkişâf verdiği gibi tecrübe ve muhâkemenin gerek kâfil, gerek gayr-i kâfil olduğu hususatta muhbir-i sâdik olan zâtın efkâr ve âmâllinden gerek doğrudan doğruya, gerek bilvasıta istifâze hususunda nakl-i sahîhi de sebeb-i ilim addeder, yalnız akla veya yalnız ihtisâsa hitâb etmez; hem akli, hem ihtisâsî tatmîn eder; kafayı okşadığı gibi kalbi de okşar, şu kadar ki kalbi okşaması kafayı okşamasından daha ziyadedir. Tarik-ı şer'î hem akıl ve re'y, hem na-



kil ve vahy ile hakâiki taharrî eder. Binâenaleyh tarîk-i şer'î yalnız fikirle iktifâ eden bir tarîk değildir. Yalnız ferdî bir tarîk değildir. Tarîk-i fikri-i mahz nâkızdır:

Evvelen- Yalnız fikre iksâr eden bir tarîkin irâe edeceği itikâdda nokta-i hareket mütefekkirin kendisi olur. Bu itikâdın kıymet-i ilmiyesi, o mütefekkirin beşer arasındaki husûsiyet ve mahdûdiyeti kadar nâkız olur.

Sâniyen- Tarîk-ı akilî ve fikrî-i mahz hakikatı ele geçirmek hususunda kâfi değildir:

A — Akıl, âlem-i tecrübe ve hisde ancak hâdisâtı bilir. Bir şeyin kûnhüne vusûl akıl için müteassir veya müteazzir olur. Akıl derece-i kemâli ihrâz etmediğinden hayatında her zarûri olanı bilemez. İnsan kendisine en yakın olan şeyi yâni nefsi bilemiyor, ancak bazı avâriz ve âsârini biliyor, şimdiye kadar aklen «mevcuttur, haydır. Şuûr ve idrâki vardır.» gibi kaziyelerden ma'âdesi ne âlem-i hisde, ne âlem-i gaybda nefsin mâhiyeti hakkında mütefik bir şey söylememişlerdir: 1 — Bizde, ihtimalki mâddî ve gayri mâddî iki cevher vardır. 2 — İhtimal ki mâdde cevher-i yegânedir. 3 — İhtimal ki bir cevher-i kûl vardır: Meşâ'irimize<sup>16</sup> zâhir olması itibâriyle madde, vücûdımıza muncelî olması itibâriyle nefisdir; 4 — İhtimal ki yegâne cevher-i nefsi vardır. 5 — İhtimal ki hiçbir cevher yoktur. Yalnız hâdisât vardır.<sup>17</sup> Yahut bu mesele gayri kâbil-i haldir.<sup>18</sup> İşte nefsimiz hakkında felâsifenin fikirleri!

B — Âlem-i his ve tecrübeye kifâyeti görülemeyen aklın âlem-i gaybda, mebd'e ve meâda âit mâlûmât husûsunda kifâyeti görülemeyeceği evveliyetle sâbit olur. Hilkati mûcibince bir çok tarîk ile nâmütenâhî mâlûmâtı, merâtıb ve gâyatı hayta-i tahdîden hâric olan derece-i kemâli, gûnâ gûn âlâm ve lezâiz kabûle mehyâ olan; âlâm-ı şehvâniyyeden vesâir mefâsid-i cismâniyyeden l'râz etmeğe kâbiliyeti bulunan beşerin bakâ-i hayatı müktezâ-i hikmet-i Samedâniye üzere sayılı günlere, sayılı senelere hasrolunamaz.

Bu âlemde semâvî olsun, vaz'î olsun her bir kanun her zaman, her mekan için zâlimlere ukûbet, mazlumlara insaf ve nusret için ahkâm va'zetmiş, hükkâm ikâme eylemiş, bu babda 'adl ve insafı mebni kılmıştır. Fakat herkesin bildiği veçhle zâlimlerin bir çoğu

16 — Havâs demektir.

17 — Birinci ihtimal Ruhîyyûn-ı Seneviyye'nin, ikinci ihtimal Mâddiyyûn'un, üçüncü ihtimal Vücûdiyye'nin, dördüncü ihtimal Ruhîyyûn-ı Mutlaka'nın, beşinci ihtimal Arziyyûn'un mezhebidir.

18 — Hisbâniyye ve İntikâbiyye ve İsbâtiyye'nin mezhepleridir.

sutûvvet ve kudret sâhibi oluyor da ukûbet görmüyor, yahut zulüm umrândan uzak bir mahalde bulunuyor da sâbit olmuyor. Böylece hak zâyî oluyor, zâlim muâkib, mazlum mansur olmuyor. Dünyada hakkiyle 'adl ikâme olunmamakla, mazlumin hakkı zâlimlerde alınmamakla ayrıca bir mahkeme-i kübrâya lüzum görülüyor ki orada Kâdi-i Âdil'in hükmüyle herkes işlediğinin cezasını görecektir, mazlum zâlimden hakkını alacak, hak hiçbir vecihle zâyî olmayacaktır.

Fi-l-vâki akıl şevâgilden tecrid ederek nizâ-ı hayata, hâdisât-ı kevne, imân-ı hazar ile nazar edince hayat-ı dünyanın insanı hayat-ı uhrâya isal eden bir yol olduğunu, orada Kâdi-i Âdil'in hükmettiği bir mahkeme-i âliyenin bulunduğunu kabulde tereddüt etmez. Hayat-ı bâkiyedeki saadet ve şakâvet, hayat-ı fânîyedeki amellerin vermiş olduğu semerelerdir. Ruhun kemâli, adâlet-i fikriyenin zamanı, ah-lâkin te'yidi ancak neşe-i uhrâya, âlem-i âhirete mevkıfıdır.

Fakat bu bakâ-i ebedîyi, onda zuhûra gelecek olan hâlâtı, tarîk-ı felâhi, keyfiyet-i necâtı tahassüs hususunda ervâhımız dâima tehîç olunmaktadır. Âlem-i his ve tecrübeye şaşıp kalan akıl nasıl olur da âlem-i gaybe mûsıl olan vesâilin hepsini idrak eder? Elde gâibe muttalî olacak bir almet yoktur. Cenâb-ı Hakk'ın hayatımız üzerinde takdîr ettiği hâlâtın, ebdândan müfârekattan sonra vukûu lâbûd olan şuûnâtın tafsîline, bütün bu hâlât ve şuûnâtı yed-i kudretiyle tasarruf edecek olan Zât-ı ecel ve a'lâyî kemâliyle mârifete nüfûz edecek bir kuvvet bize mevhûb değildir.

Evet akıl bir kuvve-i kemâliye karşı huzû ihâta ediyor ise de iş bununla kalmıyor. Vücûdî rakîk, ezhânî latîf, basâir-i nâfiz olan kimsenin fikri mürtefi oluyor da ilmi bazı menâzile vâsıl oluyor. Âlemde tasarruf eden bir mutasarrıfın bir Vâcibu'l-Vücûd kudreti olduğunu buluyor. Fakat, ona bilinmesi vâcib olan nu'ût-ı Sübhâniye hafî oluyor. O kudret-i kâhirenin sıfatını mârifete vâsıl olamıyor; burada yine ihtilâfa, fesâd-ı fikre düşüyor, bilinmesi vâcib olan nu'ût-ı Bârî'yi, anlaşılması lâzım olan hayatı ihrây, dâr-ı âhirette her nev'î âmâle ceza takdirini, âmâli muhâsebeyi, lezâiz ve âlâmın cihheti tafsîliyesini ihâta edemiyor.

İşte bu ihâta ancak vahiy tarîkiyle husûl bulmakla vesâil-i saadetde herhalde vahye ihtiyaç vardır. Vahiy ile, akla müteşettit olan şey mazbut olmakla akıl vesâil-i saâdetde herhalde vahye muhtaç olur. Vahiy ile akla müteşettit olan şey mazbut olur akıl idrak edeceğini idrak hususunda da bir mu'ayyene mâlik olur. İhâta keyfiyetinin, kemâl-ı akıl ve nûr-ı basîret ile mümtaz olan pek az zevâtâ müyesser olabileceğini farz etsek bile yine bunun tesîri vahye muh-

taçtır. Vahiy öyle bir nûr-ı irfandır ki Nebiyullah tarafından sâdır olduğunu vicdan idrak eder. Vahiye aslâ imtina yoktur. Başkasına fikir ve tertib-i mukaddimât ile münkeşif olan birşey vâhibi'l-fikr olan Cenâb-ı Hak tarafından Nebî'ye ilka olunur. Ukûl-ı beşerin derecâtı mütefâvittir, bazıı bazısından âlidir. Akli daha dûn olan kimse akli daha âli olan kimsenin idrak ettiğini idrak etmez; bu hal merâtib-ı tâlimdeki tefâvütten neş'et etmemiştir, belki insanın kesb ve ihtiyârında olmayan fitrattaki tefâvütten nâsidir. Bazı ukulâ indinde bazı nazariyat vardır ki ondan daha müterakkî olan zevât indinde bedihî olur. Artık bazı nüfûs-ı beşeriye bulunabilir ki asl-ı fitratı itibariyle cevher-i pâk olur. Mahz feyz-i ilâhî ile devre-i ulyâyı insaniyeye muntehâ olmakla müstâid olur. Başkalarının isâ-i burhânî ile taakkul edemediği şeye iyânen şahâdet eder. Esâtizeden tenakkî ettiğimiz derslere nisbet kabul etmeyecek derecede hüküm ve ilim telakkî eder. Sonra talûm ettiği şeyi tâlime, tebliğ ettiği şeyi tebliğe başlar.<sup>19</sup> Tarîk-ı şer'î tamamiyle nakil ve haber-i sahihe müstenid, ictimâ'î bir tarîk da değildir, tamamiyle nakle istinâd eden, mahzan içtimâ'î olan bir tarîk taklîd-ı mahzdan vüste kalamaz; rûh-ı şahsiyesinden lem'ân eden nur-ı hakikatten mahrum, esâret-i fikriyeye mahkum kalır. Kur'an-ı Mübîn esvât ve hurûfa ta'abbûden elfâz da durub kalan, ihtidâ yollarını bulamayan ruesâ-i ruhâniyyeyi ta'yib ediyor, buârı yüzlerine uruyor; «Ve minhûm ümmiyyûne lâ ya'lemûne'l-kitâbe illâ emâni ve inhum illâ yezunnûn»<sup>20</sup> Meselû'l-lezine hamelu't-tevrâte sümme lem yahmilûhâ» el-âyet.

Tarîk-ı şer'î akli bulamadığı hatırlardan, âfetlerden kurtarmak için nûr-ı ilâhî ile teyîd olunmuş bir tarîk-ı müstakîmdir.

Tarîk-ı şer'î akli hicrden kurtarır, bütün ahkâmında akla hitâb eder, akli medâr-ı teklîf kılar. Akli dünyada medhe, âhirette sevâba müstahak olmak demek olan hasenî, bunun zıddı olan kubhî idraker. Akli yalnız hakim olamaz; birşeyi haram veya vâcib kılamaz. Akli delil, şerî' hâkimdir, emir ve nehyi tatbik eden; sevâb ve ikâba hükmeden şerî'dir. İman billahde tecrübe-i umûmiye şerî' gibi vücûbu ifâde eder. Maamafih bazı mezâhib indinde akıl hâkim bile olur, birşeyi haram veya vâcib bile kılar. Kur'an-ı Mübîn'de (yâ) ile (tâ) ile hemen bir çok yerde (ya'kılûn-ta'kılûn) vârid olmuştur.

Tarîk-ı şer'î tahsil-i iman için nazar-ı akliyi emreder, akli şu görüşümüz kevn nazara, kıyas-ı sahihi istimâle, şu kevnin hâvi olduğu nizâm ve tertibine, esbâb ve müsebbebâtın birbirine irtibatına tevcih

19 — Bu bâbda risâlet bahsinde daha ziyade tafsilât vardır.

20 — Emânî, kira'at ve tilâvet ile tefsir olunmuştur.

eder. Tâ ki bununla Vâcibü'l-vücûd, âlim, kâdir, hakim-i müteâl olan bir Sâni'in bulunduğu; nazzâmın vahdetine mebni Sâni'in de vâhid olduğuna vâsıl olsun.

Tarîk-ı şer'îde akıl mantığın ibtal edeceği hiçbir şey yoktur; şu kadar ki bulamadığı ahkâm vardır. Şerî' muhâllâtı değil, muhayyerâtı tebliğ eder, tebliğ-i resûl ile bu muhayyerât birer hâdis-e hayâtîye olarak mütecellâ olduktan sonra bunları tarîk-ı akıl ile izah mümkün olur. Evet şerî'de aklın isbât edemediği, fakat bi'l-telkin kabul edeceği hakâik vardır.

Tarîk-ı şer'î akl-ı beşeri fitrat üzere bırakır; ilm-i kevnîyi bir sülle-m-i terakkî kılar, rüzgarların esmesi, yağmurların yağması, otlar bitmesi gibi âyât-ı mahlûka-i ilâhiyeden marifet-i Bârî'ye vusûle tevvec-cüh eder.

Mükellefine lâzım olan vâcibâtın birincisi nazar-ı akıldır. Nazar ve tefekkür hakkında hemen beşyüze karîb âyât-ı celîle vardır. Nazar ve istidlâl vâcibât-ı dîniyyeden olmakla nazar ve istidlâl ile hak ve sevâbı bilemeyen âlim değildir. Nazar ve istidlalde esasî istiklâl-i fikridir; tarîk-ı şer'î taklîd ve isti'bâdı yıkmış, istiklâl ve istidlâlî bina etmiştir.

Tarîk-ı şer'î taklîdi zemmeder, akli kuyûddan azad ederek saltanatına iâde eder, tâ ki orada ancak Allah'a huzû etsin; aklın kendi mıntıkasında amelîne hudud yoktur.

Tarîk-ı şer'î insana hakkı ancak delil ile aramağa tavsiye eder; akli hak ve sevâbi bilme, menâfi ve mazarrat-ı umûmiye ve husûsiyeyi ayırma hususlarında istimale, hak ve sevab olduğu zâhir olan şeyi kabûle sevkeder.

Tarîk-ı şer'î akâidi berâhin-i hakka ile beyan eder. Âdab ve ah-lâkî fevâid-i ruhâniyye ve cismiyyeyi zikre makrun kılar, ahkâmı masalîh ve menâfi ile muallal kılar. İstiklâl-i fikir beşerde tabiidir. Hürriyet, istiklâl-i fikrin tecelligâhıdır. Ümem-i sâire ahbâr ve ruhânın zincir-i taklidleri altında yürürler, salâtının kalâde-i tahakkümleri altında bulunurlar iken islâm her ikisini birden kırıp geçirmiştir. İslâm'ın âzam-ı imtiyazı delile itba; kalâid-i taklîdi nez'etmektir. Akli delil ile kanaat getirir yoksa tahfîf ile değil. Kaie Allahu Teâlâ; «Efeente tekrehun-nâse hatta yekûnû mü'minîn.»

Tefekkür, nazar, tedebbür, ibret, içtihad gibi hasâsi-i akliyya ahkâm-ı islâmiyyenin ruhudur.

Dibâcede beyân olduğu üzere Kur'an-ı Kerîm'de ekvân hakkındaki âyât-ı kerîme ibreti tahrik, ni'met-i Bârî'yi tezkîr, fikri hakka

tevcih içindir. Kur'an-ı Kerim havâdis-i keвне âriz olan hususta vehmi ref'eder. Sun-ı âlemde âyât-ı kübrânın hepsi nizâm-ı vâhid üzere ilm-i ezeliye takdir buyrulduğu sünnet-i ilâhiye üzere cereyân ettiği ni bildirir.

Tarık-ı şer'î ile itminân hâsıl olur. Herkesce mâlûmdur ki itikâdın keyfiyeti gayet mühimdir. Çünkü insanlarda kuvvet-i amel kuvvet-i irâde ile, kuvvet-i irâde de kuvvet-i itikâd ile müteneasibdir. Hayatta âmil irâde, irâdede âmil fikirdir. Irâde amelin, itikâd da irâdenin menâtıdır. Hayatta asıl, temel fikirdir, itikâddir. İtikâdın insana telkîn ettiği müdrîkât ve efkâr mürtebit olub bir hakikat-ı âmmede tevhid edilmedikçe nefis mütmaîn olmaz. Bu müdrîkât ve efkâr arasında tahaddüs eden nisbetlerin taht-ı tesirinde olarak âmâl-i beşeriye zuhûra gelir. Nefis nizâm ve vahdet taleb etmekle ne nisbette efkâr ve müdrîkât arasında intizam bulunur, ne nisbette nisbetler arasında vahdet muhâfaza olunur ise vîcdânen verilecek hükümler ve ameller o nisbette kavî ve metîn olur.

İnsanın itikâdındaki mebâdî-i sâdika muhtelif mahalden nebân eder. Menbağların en muntazamı hem nâfiz, hem mevsûk olan bir menbağ-ı tâlîm ve tebliğdir. Böyle olan menbağın hak olanı vahiy menbağıdır, vahyin mahall-i feyzi de Zât-ı ecel ve alâdir. İşte tarık-ı şer'î Feyyâz-ı Mutlak'dan feyzân eden bir menbağa istinad etmekle ruh-ı insana, kalb-i beşere diğerlerinden ziyâde nüfûz etmiş, rûhî vahdet ile idâreye kâfi gelmiştir.

Tarık-ı felsefî tarık-ı şer'î gibi değildir, onda teşettüt-i ârâ vardır: Mebde' su mudur? hava mıdır? heyûla mıdır? nâr-ı esîrî midir? madde midir? esîr midir? cevher-i ferd midir? kuvvet midir? nefis midir? cevher-i yegâne midir? mutlak mıdır? Cenâb-ı Hak mıdır? nedir? Mebde'in ne olduğunu tâyin etmek tarık-ı felsefî ile kâbil değildir. Filvâki ilâhiyyûn enbiyâ-ı kirâm gibi mebde'in Cenâb-ı Hak olduğunu tâyin ediyorlar ise de yine idrakları kâsırdır, akıllarının varamadığı bir takım noktalar kendilerine muzlem kalıyor. Yine kendi hidâyetleri ile, kendi akîde-i kalîleleriyle kavimlerini hidâyete sevk edecek bir mertebe-i fâikaya mâlik olmuyorlar. Yine hilâf ve nizâ şâyî oluyor. Felâsife arasında nizâ o derece şedîddir ki aralarında ravâbit munkatı'dır.

Tarık-ı şer'î daha metîndir: Çünkü tarık-ı felsefinin bütün istinatgahlarındaki tarık hem vahiy ve re'yl, hem his ve tecrübeyi, hem haber ve rivâyet tarîklerini muhtevîdir. Ayrıca tarık-ı felsefide bulunmayan bir kuvvet-i rûhiyeyi de müstemildir.

Tarık-ı şer'î daha umûmidir: Âmme tarık-ı şer'îye sülûk eder. Çünkü kendisi gibi bir kimsenin kendiliğinden söylediği söze itbâi kendisi için zül addeder. Tarık-ı felsefî ise havâssın dâire-i ihtisâsında kalır.

Tarık-ı şer'î daha nâfizdir: Ruh her vecihle tatmîn edecek, kalb-i beşerden buhrân-ı ızdırâbı izâle edecek bir hâkimiyete mâliktir.

Tarık-ı şer'î munakkıh düsturlar ile hissi pek ziyâde temîn eder: Bugün de Allah'dır, yarın da, yevm-i âhirde de. Akla hafî kalan şey münkeşiftir. Allah bilumûm hâdisatta mutasarrıftır.

Tarık-ı şer'î, insanların ferdî tecrübeleri, akılları, kesbleriyle vâsıl olacakları hakâikda kendi kesblerini teşvîk ile iktifâ etmiş, asıl lâzım olan, herkes için vusûl müyesser olmayacak gibi görünen mebâdîye itikâdî emretmiş, âmâl-i zâhire ve bâtinenin tecelliyâtını tamamiyle bunlara rabteylemiştir.

İşte insan bu mebâdî ile mebde, ve meâda âit ızdırablardan, buhrân-ı fikriyeden nefsinı kurtarır. Bunları bütün matâlibinde kullanır. Sülûk edeceği tarık-ı hayatı bulur.

Tarık-ı felsefide aslâ buhrân-ı fikrîden halâs müyesser değildir, şimdiye kadar henüz mesâlik-i felsefe arasında âhenk görülmemiştir;

Tarık-ı felsefî bir silsile-i mükezzibîne, tarık-ı şer'î bir silsile-i musaddikîne vâsıl olur: Evvelki peygamberler sonra gelen peygamberleri tebşîr, sonra gelenler de evvelce gelenleri tasdik ederler. Felâsife ise şimdiye kadar dâima birbirlerini tekzib edegelmişlerdir. Çünkü enbiyânın menbağı birdir, vahîddir; felâsifenin menbağı ise muhtelifdir, akıl ve fikr-i beşerdir.

#### 4 — ESBÂB-I İLİM

Mahluka mahsus olan esbâb-ı ilim üçtür: Havâss-ı selîme, haber-i sâdik, akıl.

Cenâb-ı Hakk'ın Zât-ı ahadiyeti ilmini iktizâ eder, Zât-ı ahadiyet ilim husûlüne kâfi olmakla Zât-ı Bârî mahlûkât gibi esbâb-ı ilme muhtaç değildir.

#### Havâss-ı Selîme

Havâs kuvve-i hassâse mânasına gelen hâssenin cemidir, umûmiyetle kabul olunduğu vecihle sâmi'a, bâsıra, şamme, zâika, lâmi-

seden ibârettir. İlm-i kelâm nazarında havâss-ı selîmiyyeyi beşe kasr şart değildir. Elverir ki o hâssenin vücûdunda şek ve şüphe olmasın.

Havas mes'elesi ilm-i' n-nefse âittir. Yalnız ilm-i kelâmda da esbâb-ı marifetten biridir. Havâs ile hâsıl olan ilim ilm-i zarûridir.

İlm-i zarûri aklın sıdkına bedâhetle hükmettiği ilim; kulak asmak, gözünü açmak gibi esbâba mübâşeretle hâsıl olan ilimdir. İlm-i istidlâlde yakının husûlî istidlâle, mukaddimât-ı istidlâliyyeyi tertibe tevakkuf eder, ilm-i istidlâlî bedâhet-i akıl ile mâlûm olmaz. Ancak ona nazar ve istidlâl ile tevessül olunur. İlm-i istidlâlî sem'î olduğu gibi aklî de olur.

### Haber-i Sâdik

Haber-i sâdik vâkıa mutâbık olan haber demektir, iki kısma munkasımdır: Haber-i mütevâtir, haber-i resûl.

Haber-i mütevâtir kizb üzerine ittifak etmelerini aklın tecvîz etmediği bir cemi ğafirin şahâdetiyle sâbit olan haberdır. Haber-i mütevâtirin musaddâkı, sıdkına delâlet eden şeyin sıdkında aslâ iştibâh kalamayarak ilim husûlüne kifâyet edebilmesidir. Yoksa muhbirlerin çokluğu veya aded-i muâyyen üzere olması sıdkına delâlet etmez.

Haber-i mütevâtir ile hâsıl olan ilim de ilm-i zarûriyi ifâde eder, çünkü haber-i mütevâtir ile istidlâl, mukaddimât-ı istidlâliyyeyi tertibe muktedir olmayan sıbyân ve bulehâya bile yakîn hâsıl oluyor, haber-i mütevâtir ilm-i zarûriyi ifâde etmek için ber vechi âti iki şartta muhtaçtır: Muhbirlerin haber verdikleri şey müşâhadât ve mahsûsâtta olmalı, mümkünâtta olub aklın muhal olmamalı.

Mütevâtir olmayan, meşhûr veya âhad olan haber ilm-i kelâmda hüccet-i kat'îye değildir.

Haber-i resûl, risâleti mucize ile müeyyed olan peygamberin haberdır. Mucize sıhhat-i nübüvve delâlet eden âlâmetlerden biridir. Tafsili nübüvvet bahsinde gelecektir.

Haber-i resûl ilm-i istidlâliyi icâb eder. Çünkü haber-i resûl ile hâsıl olan ilm-i istidlâl, risâlet-i mucizât-ı bâhire ile sâbit olan peygamberin haberi olduğunu istihzâra tevakkuf eder. Haber-i resûl ile sâbit olan ilm-i mahsûsât, bedîhiyyât, mütevâtirât gibi cezmede yani nakîzine ihtimal olmamada, sebatta yani başkasının teşkiki ile zevâline ihtimal bulunmamada bizzarûre sâbit olan ilme, ilm-i zarûriye müşâbihtir.

### Akıl

Aklın tarifi de ilmi'n-nefse âittir. İlm-i kelâmda havâs gibi esbab-ı marifetten biridir. Akıl ile hâsıl olan ilim ya zarûrî veya istidlâlî olur. Bu istidlâl ya küllîden cüz'îye intikal tarîkı ile olur, buna «ta'lîl veya kıyas» derler; yahut cüz'iden küllîye intikal tarîkıyle olur, buna da «istikrâ» derler; yahut cüz'iden diğer cüz'îye intikal tarîkıyle olur, buna «temsîl» derler. Meselâ ecsâmın kâbil-i vezn olmasından, taşın, toprağın, suyun... ilâhda kâbil-i vezn olmasına intikâle «ta'lîl veya kıyas»; bilakis taşın, toprağın, suyun... ilâh kâbil-i vezn olmasından ecsâmın kâbil-i vezn olmasına intikâle de «istikrâ» denir. Demirin kâbil-i sükût olmasından taşın kâbil-i sükût olmasına intikâl «temsîl» dir.

İlm-i istidlâliye ilm-i nazârî de derler. Nazar matlûba vusûl için birtakım umûr-ı matlûbeyi tertib etmektir; umûr-ı mâlûme-i mürettebeye de nazar denir. Nazarda iki hareket vardır: Biri matlûb olan meçhûle münâsib umûr-ı mâlûmeye hareket; diğeri matlûba îsal eder surette umûr-ı mâlûme-i müterettibeye hareket, nazara, nazar olunan şey hakkında âmâl-i fikir etmemektir de denir. Nazar hak ile bâtil arasında bir mihekdir, marifetin mübeşşiri, hakikatın rehberidir.

### Delîl-i Naklînin Metânîti

Delîl-i naklî hakke'l-yakîn ifâde eden vahye, şâibe-i vehimden münezze olan, kemâl-ı irfânı istilzâm eden teyîd-i Sübhâniye müstenid olduğu halde delîl-i aklî böyle değildir. Delîl-i aklî vehimden her vakit mahfuz olmaz, şâibe-i kudretten hâli olmaz.

Zarûriyyatta şâibe-i vehmin medhali yoktur. Buna mebni haber-i resûl ile sâbit olan ilm-i yakîn ve sebât da ilm-i zarûriye müşâbih olmuştur. Mahsûsâtta ise galet-i his ihtimâli vardır.

### Menâhic-i Kelâmiyye

İlm-i kelâmda bütün menâhic-i ilmiyye nazâr-ı itibare alınmıştır: İstidlâl ve nazar, his ve tecrübe, haber ve rivâyet, vahiy. Binâenaleyh mütekekkilînin yalnız delâil-i hissiyyeye itimâd ve mahsûsât ile iktifâ eden hissiyyûndan olmadığı gibi herşeyi tasavvur-ı aklînin muadillikine ırcâ eden misâliyyûndan (iftikâriyyûn) da değildir, nihâyet ihtisâs üzerine bina kılıb akıl yerine ilhamı ikâme eden ilhamiyyûndan değildir. İlm-i kelâmda mahsûsâtta his, mâkûlatta akıl umdedir. Ancak akıl nûr-ı vahy ile müeyyiddir. İlm-i kelâm yalnız ancak enbiyânın ilhamını kabul eder. Enbiyâdan mâadesinin ilhamına gelince bidûnî'n-nazar, feyiz tarîkı ile hâsıl olan mâarif-i yakîniyyenin husûlî

ehli inzâr arasında muhtelifün-fihdir. Şu kadar ki Gazâlî ile Kiyâlherûsî, Râzî ile Âmidî gibi en hâzik ehli inzâr bidûnu'n-nazar mâarif-i yakîniyyeyi kabul ediyorlar. Bu hal bi-tarîkî'l-keşf ve'l-ilhâm hâsıl olan / mâarif-i yakîniyye ehli inzârın kabul ettiği mâarif-i zarûriyyeden olur. Şu kadar ki ilhâmı evhâmdan ayırmalı, ilhâm Kitâb ve Sünnet'e muhâlif olmamalı; ilhâm böyle kabul olunmakla beraber yine edyân ve mezâhibin sihatini tâyin hususunda bir miyâr değildir. Bunun gibi mütekellimîn yalnız nakil ile iktifâ eden nakliyyûn da değildir.

### Feyiz ve Nazar ve Eser veya Akıl ve Nakil ve Vîcdân

Şerâî-i nebeviyye ile zâhiri tehzîb, bâtını melekât-ı reddiyyeden tathîr ile nefsi âlem-i gaybe taalluktan men'eden âsâr mahvolunduktan sonra nefis âlem-i gaybe muttasıl olur, şevâib-i şukûk ve evhâmdan hâli olan suver-i idrâkiyye ile mütehallî olur. Nefsin mücâhedât ile riyâzeti, mevânî-i cesediyyeden tecrîdi, hazret-i Samdâniyyeye teveccühü, halvet ve zikr ve itâta muvâzabatı iltizâmı nefse, öyle bir mârifet ifâze eder ki artık onun etrafında şâibe-i şukûk ve sübûhât dolaşamaz. Fakat nazar ve istidlâl ile hâsıl olan ilimde hasım, delâil ve şübühâtı îradı ile şukûk ve şübühâtı tevîd edebilir. Ona mebnî feyiz ile, tasfiye tarîkî ile hâsıl olan ilim, mahz nazar ile hâsıl olan ilimden daha sâlimdir, Evvelki tarîk tarîk-ı mutasavvıfa, ikinci tarîk tarîk-ı mütekellimîndir. Mutasavvıfa indinde hak ancak keşf ve vîcdân ile mâlûm olacağından nûr-ı kalbiye muvâfık olan sem' ve nakli kabul olunur, yoksa tevîl olunur. Mütekellimîn indinde hak ancak nazar ve burhân ile mâlûm olacağından nazar-ı sahîhe muhâlif olan sem' ve nakil te'vîl olunur. Mütekellimîn sözleri ilim, mârifet ve tasdik hakkında; mutasavvıfın sözleri ise insanın kasd ve irâdesi hakkındadır; nitekim fukahânın sözleri de âmâl-i zâhire hakkındadır.

Nakil ve eser tarîk-ı selef ve selefe itba' eden Selefîyye tarîkî olmakla onlar indinde hak ancak kavî-i resûl ile mâlûm olur, kavî-i resûle nazar olunur, kavî-i resûl ile istidlâl olunur, kavî-i resûl te-fekkür olunur. Resûl-i Ekrem hakkı doğrudan doğruya bildirmiştir; zevk-i sûfî veya kıyas-ı felsefî ile veya nazar-ı kelâmî ile âyât-ı kerîme te'vîl olunmaz, akl-ı sarîh<sup>21</sup> ile nakl-i sahîh dâima mütevâfıktır.

Mütekellimîn ile mutasavvıfa indinde Resûl-i Ekrem hakkı beyân etmiştir. Fakat hakkı bilmek ya nazar veya keşf ile hâsıl olur. Nazar ile veya keşf ile nakil, kavî-i resûl te'vîl olunur.

21 — Doğrudan doğruya aklın hükmettiği mâkul.

Felâsife-i islâmiye mütekellimîn gibi ehli-i inzardan olmakla muâzır gördükleri nakli ya kıyas-ı felsefî ile te'vîl ederler; yahut tahyîl ve temsile hamlederler, nakli hakikat-ı akliye için remz ve misâl ve hiyâl addederler.

İşte nakle, habere bi-hakkın itimâd eden Selefîyye; keşf-i vîcdâna, nazar ve akla itimâd edib anacak müddeelerini teyîd ve tevsik makamında nakle müracaat eden mutasavvıfa ve mütekellimîndir. Felâsife de mütekellimîn gibi nazar ve akla itimâd ederler, şu kadar ki mütekellimîn felâsifeden ziyâde, ehli-i sünnet mütekellimîni ehli-i l'tizalden ziyâde nakle mütemessikdir. Ehli-i sünnet indinde re'y ve hevâyâ tab'an âyât-ı kerîme te'vîl olunamaz, te'vile zarûret zamanında müracaat olunur. Kitâb ve Sünnet'e mutâbaat Ehli-i sünnetin mebnâ-i tarîkidir.

### 5 — MÂRİFET NAZARİYESİ

Felâsife-i cedîde mâba'dü't-tabî'ada üç büyük nazariye dermeyân ediyorlar: Mârifet nazariyesi, vücûd nazariyesi, mutlak veya mebd'e-i evvel nazariyesi.

Mârifet nazariyesi, mârifetin hudûd ve kıymetini, meleke-i mârifeti intikâdı beyan eder. Mârifet nazariyesinin esbâb-ı ilme münâsebeti derkâr olmakla bu bahsin muhtasar surette îradı münâsib görülmüştür, diğer iki nazariyeler de âtide zikrolunacaktır.

Mârifet-i beşeriyenin kıymeti mes'elesi edvâr-ı muhtelif-i felsefiyyede türlü türlü mevzubahs olmuştur. Felsefe-i kadîmede Hisbâniyye ile İkaniyye, felsefe-i cedîdede İzâfiyye ile Misâliyye ve İkaniyye bu nazariye ile meşgul olmuşlardır.

### Hisbâniyye

Hisbâniyye indinde nefis-i beşeriye aslâ yakine vusule kâdir değildir, tasavvur etmez, ilim teşkil etmez. Biz mahsûsâtı, mâkûlâtı da, izâfâtı da, illet-i ûlâyı da bilmeyiz. Yakîn ve hakikat dâire-i ittîlâmızdan hâricdir.

Bugün Hisbâniyye kalmamıştır. Ona bedel izâfiyye ve Misâliyye vardır. İlimin varlığı ve terakkîyatı Hisbâniyye'ye öyle bir darbe vurmuştur ki Hisbâniyye bir daha belini doğrultamayacaktır, şu kadar ki kısmen insan hisbâni olabilir. Nitekim Bernard «âlem şâkkıdır» diyor. Bouset de «lüzumunda şek etmek iyi hükmetmenin bir cüz'üdür.» diyor.

Kütüb-i kelâmiyyede Sofustâiyye denilen tâife bu Hisbâniyye tâifesidir.

### İkâniye

İkâniyye indinde nefis-i beşeriye bilakis yakîne vusûla kâdır. İzâfeti, illet-i ûlâsı; mahsûsâtı, mâkûlâtı olduğu gibi bilir. Eşyanın hakikatı vardır. Zihinde hâsıl olan yakîn ile hâricteki eşyanın tahakkuku mütevakıftır.

İlm-i kelâm kitaplarında Sofustâiyye'ye mukâbil zikrolunan Ehl-i hak bunlardır. Böylece mütekellimîn İkâniyyeden olmuş oluyorlar.

### İzâfiyye

Mârifetin izafî olması mes'elesinde başlıca iki mezhep vardır: İzâfiyye-i Âfâkiyye, İzâfiyye-i Enfüsiyye. İzâfiyye-i Âfâkiyye İsbâtiyye, İzâfiyye-i Enfüsiyye İntikâdiyye'dir.

### İzâfiyye-i Âfâkiyye

İzâfiyye-i Âfâkiyye'nin mebnâsı «nefs-i nâtika mutlakı idrak edemez.» kaziyesidir. Mutlak bizâtihi yani zâtında mevcut olub varlığı diğerinin varlığına muhtaç olmayan, izâtihi yani kendi kendine olan bir mevcut demektir. İşte mutlak bu mânaya gelince İzâfiyye-i Âfâkiyye indinde Cenâb-ı Hak madde, kuvvet bi-l-farz eşyanın zâtı ve illet-i ûlâsı ise nefis-i nâtika Cenâb-ı Hakk'ı da, maddeyi, kuvveti de bilmez. Fakat eşyanın kendilerini mutlak olarak bilir. Biz mahsûsâtı, diğer bir tabir ile izâfâtı, hâdisâtı, hâdisât-ı umûmiyyeden başka bir şey olmayan kavânini mutlak olarak biliriz. İlmimiz, felsefemiz eşyayı nasıl ihzar etmiş ise eşya öyledir. Yalnız eşyanın aslı mutlakı, eşyanın illet-i ûlâsı, eşyanın gayât-ı ahireleri zihn-i beşerînin idrakinden hâricdir. Nefs-i nâtika bi't-tecrübe sâbit olan hakâyık-i müsbeteye vusûle kâdır. Daâvi-i mâbâ'dü't-tabî'a gibi bir tahkiki tecrübiye kabiliyeti olmayan daâviyi halledemez. Hülâsa nefis-i beşeriye mebd'e ve meâdi bilemez. Kelîm-i Hemedânî'nin şu beyti İzâfiyye-i Âfâkiyye mezhebini pek güzel izah eder:

«Mez ağâz ve'z encâm-ı cihân bî haberim  
Evvel u âhir İyn kohne kitâb oftâde est.»

İzâfiyye-i Âfâkiyye mâbâ'dü't-tabîada Hisbâniyye, âlem-i tabîatta İkâniyyedir. Maamafih İzâfiyye-i Âfâkiyye felâsifesinden bazıları bir «lâ yû'kal» in varlığında şübhe etmiyorlar, hatta ulûm-ı müsbetenin terekkiyatı sayesinde yavaş yavaş bilineceği fikrinde bile bulunanlar vardır, Hızır Bey merhum Nûniye'sinde:

«Hakikatü'l-Hak lem tû'kal bi-âlemine  
Lâkin tereddühümfi dâr-i ridvân»

demekle Cenâb-ı Hakk'ın bu âlemde lâ yû'kal olduğunu, kûn ve hakikat-ı Bârî'nin akıl ile ihâta olunmayacağını beyan ediyor. İzâfiyye-i Âfâkiyye vahye inanmış olsalar idi bu tarîk ile ulûhiyeti isbat edebilirler idi. Fakat İzâfiyye-i Âfâkiyye indinde sebep-i ilim ancak his ve tecrübedir. Hiss-i bâtinî olan vicdan hisde dâhildir. Elde havâsdan başka vasıta-i istihbar yoktur. Bu halde onlarda isbat-ı vâcib'e bir tarîk kalmamış oluyor. Sebeb-i mârifet ilmi vicdanda dâhil olduğu halde, havâssa hasreden mezhebe «Tedrîbiyyûn veya Tecri-biyyûn» denir, sebep-i ilmi, ancak ihsâsa hasredip yalnız hâdisât-ı tabîatı tanıyan, hâdisât-ı nefsiyyeyi tanımayan, vicdânı sebep-i ilim addetmeyen mezhebe «Hissiyyûn» denir. Hissiyyûn mezhebi vaktiyle Hind'de Semîne nâmiyle zuhûr etmiş idi, ehl-i kelâmın mâlûmu idi. Tedrîbiyye ve Hissiyye indinde nazar ve istidlâl yakîni müfid değildir, yakîni müfid olan ancak tecrübe-i hissiyedir. Yalnız Tedbiriyye indinde tecrübe-i hissiye de vicdanda dâhildir.

### İzâfiyye-i Enfüsiyye

İzâfiyye-i enfüsiyye'nin mebnâsı «nefs-i nâtika mutlak olarak hiçbir şey bilemez.» kaziyesidir. Bu mezhebe göre nefis-i nâtika hiçbir şeyi olduğu gibi bilemiyor. Nefs-i nâtikanın, eşya hakkında edindiği mârifet nâkız bir tercümedir, âdi bir remizdir. Eşya, melekemize görüldüğü gibi, bilinir; eşyanın bu görüldüğü tarz ise melekemizin bizzat mâhiyetine göre tertib olunmuştur. Eşya, üzerimize icrâ ettiği intibâat vasıtasıyla bilinir; eşya, zihnimizden birtakım suver iktisab ettiğinden sonra dâire-i ittilâmımıza dâhil olur. Zihnimizde hâsıl olan yakîn ile eşyanın tahakkuku arasında mutâlakat-ı tâmm ve hakikiye yoktur. Gerek mutlak olsun gerek izafet olsun ikisi de ancak izâfi olarak mâlûm olur.

İzâfiyye-i Nefsiyye indinde mârifet izâfidir, mârifetin mutaallakı mârûf izâfât, hâdisât olduğu gibi mutlak da olur; İzâfiyye-i Âfâkiyye indinde ise mârifet mutlakdır, fakat mârifetin mutaallakı ancak izâfâtıdır, hâdisâtıdır. İzâfe-i âfâkiyye'nin reisi Âfâkiyye-i Enfüsiyye'nin reisi Kant'tır.

### 4 — Misâliyye

Misâliyye indinde âlem tasavvurâtın hut âlem-i hâricî hakkında edindiğimiz mâlûm vicdâniyyemiz vasıtasıyla olur, doğrudan doğruya



Kütüb-i kelâmiyyede Sofustâiyye denilen tâife bu Hisbâniyye tâifesidir.

### İkâniye

İkâniyye indinde nefis-i beşeriye bilakis yakine vusûla kâdirdir. İzâfeti, illet-i ûlâyi; mahsûsâtı, mâkûlâtı olduğu gibi bilir. Eşyanın hakikâtı vardır. Zihinde hâsıl olan yakîn ile hâricteki eşyanın tahakkuku mütevakıftır.

İlm-i kelâm kitaplarında Sofustâiyye'ye mukâbil zikrolunan Ehl-i hak bunlardır. Böylece mütakellimîn ikâniyyeden olmuş oluyorlar.

### İzâfiyye

Mârifetin izafî olması mes'elesinde başlıca iki mezhep vardır: İzâfiyye-i Âfâkiyye, izâfiyye-i Enfüsiyye. İzâfiyye-i Âfâkiyye İsbâtiyye, izâfiyye-i Enfüsiyye İntikâdiyye'dir.

### İzâfiyye-i Âfâkiyye

İzâfiyye-i Âfâkiyye'nin mebnâsı «nefs-i nâtika mutlakı idrak edemez.» kaziyesidir. Mutlak bizâtihi yani zâtında mevcut olub varlığı diğerinin varlığına muhtaç olmayan, lizâtihi yani kendi kendine olan bir mevcut demektir. İşte mutlak bu mânaya gelince İzâfiyye-i Âfâkiyye indinde Cenâb-ı Hak madde, kuvvet bi-l-farz eşyanın zâtı ve illet-i ûlâsı ise nefis-i nâtika Cenâb-ı Hakk'ı da, maddeyi, kuvveti de bilmez. Fakat eşyanın kendilerini mutlak olarak bilir. Biz mahsûsâtı, diğer bir tabir ile izâfâtı, hâdisâtı, hâdisât-ı umûmiyyeden başka bir şey olmayan kavânini mutlak olarak biliriz, ilmimiz, felsefemiz eşyayı nasıl ihzar etmiş ise eşya öyledir. Yalnız eşyanın aslı mutlakı, eşyanın illet-i ûlâsı, eşyanın gayât-ı ahîreleri zihn-i beşerînin idrakinden hârictir. Nefs-i nâtika bi't-tecrübe sâbit olan hakâyık-i müsbeteye vusûle kâdirdir. Daâvi-i mâba'dü't-tabî'a gibi bir tahkik-i tecrübiye kabiliyeti olmayan daâviyi halledemez. Hülâsa nefis-i beşeriye mebd'e ve meâdî bilemez. Kelîm-i Hemedânî'nin şu beyti İzâfiyye-i Âfâkiyye mezhebini pek güzel izah eder:

«Mez ağâz ve'z encâm-ı cihân bî haberim  
Evvel u âhir îyn kohne kitâb oftâde est.»

İzâfiyye-i Âfâkiyye mâba'dü't-tabîada Hisbâniyye, âlem-i tabîatta İkâniyyedir. Maamafih İzâfiyye-i Âfâkiyye felâsifesinden bazıları bir «lâ yû'kal» in varlığında şübhe etmiyorlar, hatta ulûm-ı müsbetenin terekkiyâtı sayesinde yavaş yavaş bilineceği fikrinde bile bulunanlar vardır, Hızır Bey merhum Nûniye'sinde:

«Hakikatü'l-Hak lem tû'kal bi-âlemine  
Lâkin tereddüdühümfi dâr-i ridvân»

demekle Cenâb-ı Hakk'ın bu âlemde lâ yû'kal olduğunu, kûnh ve hakikat-ı Bârî'nin akıl ile ihâta olunmayacağını beyan ediyor. İzâfiyye-i Âfâkiyye vahye inanmış olsalar idi bu tarîk ile ulûhiyeti isbat edebilirler idi. Fakat İzâfiyye-i Âfâkiyye indinde sebep-i ilim ancak his ve tecrübedir. Hiss-i bâtinî olan vicdan hisde dâhildir. Elde havâsdan başka vasıta-i istihbar yoktur. Bu halde onlarda isbat-ı vâcib'e bir tarîk kalmamış oluyor. Sebeb-i mârifet ilmi vicdanda dâhil olduğu halde, havâssa hasreden mezhebe «Tedrîbiyyûn veya Tecri-biyyûn» denir, sebep-i ilmi, ancak ihsâsa hasredip yalnız hâdisât-ı tabîatı tanıyan, hâdisât-ı nefsiyyeyi tanımayan, vicdânı sebep-i ilim addetmeyen mezhebe «Hissiyyûn» denir. Hissiyyûn mezhebi vaktiyle Hind'de Semîne nâmiyle zuhûr etmiş idi, ehl-i kelâmın mâlûmu idi. Tedrîbiyye ve Hissiyye indinde nazar ve istidlâl yakîni müfid değildir, yakîni müfid olan ancak tecrübe-i hissiyedir. Yalnız Tedbîriyye indinde tecrübe-i hissiye de vicdanda dâhildir.

### İzâfiyye-i Enfüsiyye

İzâfiyye-i enfüsiyye'nin mebnâsı «nefs-i nâtika mutlak olarak hiçbir şey bilemez.» kaziyesidir. Bu mezhebe göre nefis-i nâtika hiçbir şeyi olduğu gibi bilemiyor. Nefs-i nâtikanın, eşya hakkında edindiği mârifet nâkız bir tercümedir, âdi bir remizdir. Eşya, melekemize görüldüğü gibi, bilinir; eşyanın bu görüldüğü tarz ise melekemizin bizzat mâhiyetine göre tertib olunmuştur. Eşya, üzerimize icrâ ettiği intibâat vasıtasıyla bilinir; eşya, zihnimizden birtakım suver iktisab ettiğinden sonra dâire-i ittilâmımıza dâhil olur. Zihnimizde hâsıl olan yakîn ile eşyanın tahakkuku arasında mutâlakat-ı tâmm ve hakîkiye yoktur. Gerek mutlak olsun gerek izafet olsun ikisi de ancak izafî olarak mâlûm olur.

İzâfiyye-i Nefsiyye indinde mârifet izâfidir, mârifetin mutaallakı, mârûf izâfât, hâdisât olduğu gibi mutlak da olur; İzâfiyye-i Âfâkiyye indinde ise mârifet mutlaktır, fakat mârifetin mutaallakı, mârûf ancak izâfâtı, hâdisâtıdır. İzâfe-i âfâkiyye'nin reisi Auguste Comte, İzâfiyye-i Enfüsiyye'nin reisi Kant'tır.

### 4 — Misâliyye

Misâliyye indinde âlem tasavvurâtın kendisinden ibârettir; yahut âlem-i hâricî hakkında edindiğimiz mârifet ancak bizim hâlât-ı vicdâniyyemiz vasıtasıyla olur, doğrudan doğruya olmaz. Misâliyye-

ye zıt olarak doğrudan doğruya âlem-i hâriciyi bilen mesleğe «Hakîkiyyûn» mesleği denir.

Misâliyyece biz doğrudan doğruya hâlât-ı vicdâniyyeyi biliriz ve o hâlât-ı vicdâniyyeyi hârice resmederiz, onlar da bize hâdisât ve zâhirâtın ibaret olan bir âlem-i hâriciyi bildirir. Âlem-i hâricî hâlât-ı vicdâniyyemizin bir kopyasıdır; eşya mutahakkık değildir. Ancak ihtisâsât mutahakkıktır ki o da hâlât-ı vicdâniyyedir.

Misâliyye sebep-i ilmi ancak tasavvur-ı aklî görür, bu halde onlara göre herşey tasavvur-ı aklînin mütecllakına râcî olmakla tamamiyle Tedrîbiyye'ye zıt olur.

Misâliyye mâba'dü't-tabîada mebde' olarak ancak bir nefis kabul eder, maddenin tahakkukunu külliye inkâr eder. Bu halde Maddiyyûna da tamamiyle zıt olur.

Âlemin var olduğuna dâir edindiğimiz ilmin huzûrî veya husûlî olması felâsife arasında muhtelifün-fihdir. Huzûrî veya hâlî taraftarlarınca bizde, idrakât ve ihsâsâtımızda şuur hâsıl olunca, bi-lâ-teemmül ruhun veya maddenin varlığına dâir bizde bir cezm hâsıl olur ki doğrudan doğruya bunları anlamış, onların hakikatına vâsıl olmuş oluruz. Husûlî veya kesbî taraftarlarınca ilk idrak ettiğimiz şeyler ancak hâlât-ı nefsiyyemizdir, fakat madde<sup>22</sup>, ruha herhalde bir sebep düşünmek mecburiyeti vardır, bu mecburiyet ile bi't-teemmül, maddenin hâricinde, ruhun bâtında vücûduna kâil olur isek o şeylerin hakikatine varamayız. Ancak farz olunmasını zarûrî olan birşeye ruh, madde isimlerini vermiş oluruz. Meselâ karşımda bir minare görüyorum, gördüğüm anda o minareyi idrak etmiş olurum, minarenin evsaf ve keyfiyetini cevher-i maddesini teemmül etmeksizin minare'yi anlıyorum, minare hakkında benim için bir cezm hâsıl oluyor. İşte bu tarz mârifet Huzûrî taraftarlarının mârifetidir.

Yahut karşımda minare namına idrak ettiğim şey vicdanımda hâsıl olan bir hâl-i tağayyürdür, derhal münfa'îl olan vicdanıma zarûrî olarak arız olan bir hâlet-i mahsûsadır. Bu infî'âle bir müessir-i hâricî sebep olmakla eserden müessire intikal tarikiyle hâricte minâre namı altında bir mevcut vardır. Bu tarza göre vicdanımız ile âlem-i hâricî arasında bir vasıta-i mârifet yoktur. Nihayet minare namına idrak ettiğim şey minarenin şibhidir. Minare ile nefsimin temasından zihnime hutûr etmiştir. Bu şibh bir mahiyet-i mücerrede, mi-

22 — Meselâ cevher mebde-i illiyet iktizasından mütevellid bir farziyedir. Madde müdrîkât-ı hâriciyyemiz, ruh müdrîkât-ı bâtinîyyemiz için farz olunmuştur.

narenin bir işaret-i mahsûsası olmakla minareye delâlet eder. Bu tarz tasavvura göre vicdanımız ile âlem-i hâricî arasında bir vasıta-i mârifet vardır. Görülüyor ki Husûlî taraftarlarının mârifeti böyle iki vecihle tasvîr olunur.

Elhâsıl felâsife-i cedideden bir kısmı sebep-i ilim olarak yalnız hissi, bir kısmı hissile beraber vicdanı, diğer kısmı yalnız tasavvur-ı aklîyi kabul ediyorlar. Bir kısım felâsife ise ilhamı havâs ve akla fâik bir nûr telakki ediyor, akıl yerine ihtisas üzerine mübtenî olan bir iman ikame ediyor. İlham nefsin mücerret bir temâyülü olmakla Malebranche gibi Misâliyye'den, Spinoza gibi Vücûdiyye'den<sup>23</sup> Pascal gibi Hisbâniyye'den olan birtakım felsâsife ilhama mütakittir.

## 6 — DEREÇÂT-I YAKÎN

Matâlib-ı ilmiyyede yakînin üç derecesi vardır: İlme'l-yakîn, 'ayne'l-yakîn, hakke'l-yakîn.

Akıl ve naklin, nazar ve haberin ifade ettiği ilim ilme'l-yakîn; hissi-zâhirî, tecrübe-i hâriciyenin, müşâhadenin verdiği ilim 'ayne'l-yakîndir. 'Ayne'l-yakîn ilme'l-yakînin fevkindedir. Nitekim «Leyse'l-ha-beru ke'l-iyân» denmiştir. Nefs-i nâtika mu'âyenenin müşâhadenin verdiği yakîn karşısında haber ve nazarın verdiği yakînden, ilme'l-yakînden ziyade mutmaîn olur. İlme'l-yakîn ile 'ayne'l-yakînden herbiri hak (sâbit-sıdk) olmakla beraber ayne'l-yakîn tereddüt ve vesvesenin izâlesi hususuna ilme'l-yakînden ziyade yardım eder, itminânın izdiyâdına daha ziyade bâdî olur. Buna mebni ilme'l-yakîn ile bilen Hazreti İbrahim aleyhi's-selâm ayne'l-yakîn ile bilmek için «Velâkin liyatmainne kalbî» demiş idi. Hiss-i bâtinî ve tecrübe-i bâtinîyenin verdiği kendisinin duyduğu, kendisinde müşâhede ettiği ilim hakke'l-yakîndir. Hakke'l-yakînin fevkinde başka bir ilim yoktur.

Mâarif, âlâm ve lezâiz bütün bu üç derecede mâlûm olur. Ancak üçüncü derecede bir şeyin hakikatına ittîlâ müyesser olur. Nitekim «Men lem yezuk lemya'ruf» denmiştir. Çünkü ibâre ancak temsîl ve takrîbi ifâde eder, hakikat ibâre ile tâbir olunur. Fakat ibâre ile bilinmez, ancak zevk ile, vicdan ile bilinir. Buna mebni başkalarının haber veya nazar ile bildikleri şeyi zevk ile bilenlere «Ehl-i mârifet-Ârifin» denmiştir. Mutasavvıfın kendilerinde hâsıl olan şeye

23 — Vücûdiyye, mebde-i evvel olmak üzere bir cevher-i yegâne kabul edenlerdir ki bütün eşya o cevherin arazlarıdır. Bu mezhebe göre madde ile nefis birleşmiş olur, felâsifenin vahdet-i vücutcuları bunlardır.



«zevk, vicdan» demeleri bundan nâşidir. Bu babda bir de ilmu'n-nef-se bakalım;

Mârifet, mutaallık-ı mârifetten, mârûftan başka olunca buraya bir şüphe âriz oluyor: Acaba ârif ile mârifetin mûtaallığı «mârûf» arasında bulunan muhtelif vesâitten, muhîtlerden dolayı mârûfen sûret-i mahsûsası fesâda uğramamış mıdır? Mârifet ârifin nokta-i nazarına; hatta mâhiyetine izâfe olunmamış mıdır? Cihâz-ı havâs bi-zi aldatmıyor mu? Mârûfun görünüşünü tağyir etmiyor mu? Mârûfu olduğu gibi göstermeyip başka bir halde göstermiyor mu? Bu şüphe âlem-i imkanda kalmıyor, ilim bu bâbda bize yardım bile ediyor. Bütün levn, sadâ.. ilâh hâdisâtı harekete ircâ ediyor. Hareket ise hâdisât-ı sâire gibi bir zâhiredir, meçhul olan bir hakikatın remz ve alâmetidir. Bu halde hareketin vücûd-ı haricîsi hakkında ihtiyat olunabilir, çünkü hareket hâricte ihsâsat-ı akliyye ve mubsıra ve mel-mûsedan terekküp etmiş bir hâdisedir.

Birtakım mütefekkirîn-i âliye (Berkeley, ilâh) daha ileri giderek bizim suver-i zihnimizin hâricinde mutlak olarak bir şeyin varlığını inkâr ediyorlar.<sup>24</sup> Anlaşıyor ki âlem-i hâricinin varlığını ispât etmek oldukça güçtür: Fakat hâdisât-ı nefsiyye ile vicdan (şuûr) aynı bir şey olunca, gayr-i kâbil-i tefrik olunca hâdisât-ı cismâniyye hakkın-da vârid olan şüphe hâdisât-ı vicdaniyyeye vârid olamaz, sûret-i mahsusa sahîh midir? Mârifet ile mûtaallık-ı mârifet arasında mutâbakat-ı tâmmе var mıdır? gibi mesâilli taharriye ihtiyaç kalmaz. Bizzat vicdan ile olan mârifetin fevkinde başka bir mârifet yoktur. Tabîiyatı da hâdisât-ı hâriceden biliriz, hâdisat bize bazı ilel-i meçhûlenin âsâr ve tecelliyâtından başka bir sûrette nûmayan olmaz. Hâdisâtın zatına nüfûz edemediğimizden dolayı hâdisâta isim takmakla iktifa ederiz, bilakis hâdisât-ı nefsiyye, kendisini idrak eden zât ile idrak olunmak şartıyla idrak olunur. Elemi hissetmez isem nasıl müteallim oldum diyebilirim. Hâdisât-ı tabîiyyede zât veya cevher meçhul kalıyor ise de hâdisat-ı nefsiyyede zât veya cevher asla meçhul kalmıyor, belki hâdisâtı bildiğimiz gibi zâtını veya cevherini de bilmiş oluyoruz. İşte Fransız feylosofu Descartes bu mânaya işaret için «Âlem-i rûh âlem-i ecsâmdan daha kolay bilinir» demiş idi. Vicdanın mâadâsında ne kadar yakîniyât var ise hepsi de vicdandaki yakîn ile mesbuktur. Evet düşündüğüm eşya hakkındaki yakîn biz-zarûre fikrim hakkındaki yakîni mutazammın olur. Nitekim Descartes «Düşünüyorum, öyle ise varım» demiş idi.

24 — Berkeley'in varlık hakkındaki düsturu şudur: Varlık idrak olunan bir şeydir.

Görülüyor ki efkarımızın tanzimini, bir mârifet husûlünü, hakâikin muhtelit ve müşkili'l-vusûl olmasından nâşi hakikat ve yakîni dâire-i ittilâımızdan haric tutan Hisbâniyye-i kadîme, Sofustâiyye bile hakke'l-yakîni inkâr edemiyor, hakke'l-yakîn ile olan yakîn hakkında ukalânın hiçbir nizâi vuku bulmuyor.

Bundan başka «Hakke'l-yakîn ile olan yakînin fevkinde hiçbir mârifet yoktur» kaziyesinde de İslam felsefesi ile Garp felsefesi arasında tevâfuk görülüyor.

## FASL-I SÂNİ

### 1 — Ulûm-ı İslâmiyyenin Sûret-i Tedvîni

#### Ulûm-ı İslâmiye ve Dahile

Ulûm-ı müdevvene Ehl-i İslâm'a taalluku itibâriyle evvel be-evvel ikiye ayrılır: Ulûm-ı İslâmiyye, Ulûm-ı dahile.

#### Ulûm-ı İslâmiyye

Ulûm-ı İslâmiyye İslâm'ın, medeniyet-i İslâmiyyenin iktiza ettiği ilimlerdir. Ulûm-ı İslâmiyye başlıca iki kısma munkasimdir: Ulûm-ı âliyye, ulûm-ı âliyye. Ulûm-ı âliyye bizzat maksud olmayıp ulûm-ı şer'iyyeye vesile olan ilimlerdir. Ulûm-ı âliyye bizzat maksud olan ilimlerdir ki; ulûm-ı şer'iyyeden ibârettir.

Ulûm-ı âliyye evvel emirde ikiye ayrılır: Ulûm-ı muhtassa, Ulûm-ı müştereke.

Ulûm-ı muhtassa Ehl-i İslâm'ın münferid olarak vaz'ettikleri ilimlerdir ki ulûm-ı arabiyeden ibârettir. Ulûm-ı arabiyeye bidâyette lügât, nahv, edeb nâmlarına üç fenne, bilâhare lügât, iştikâk, sarf, nahv, ma'ânî, beyan, arûz, kavâfi nâmlarına sekiz fenne taksim olunmuştur. Ulûm-ı arabiyenin usûlü işte bu sekiz fendir. Fenn-i bedii, fenn-i maânî ile fenn-i beyânın zeyli addolunur, her üçüne ilm-i belâğât da denir. Daha sonra ulûm-ı arabiyenin furuu olmak üzere dört fen daha vaz'olunmuştur: Hat, garaz-ı şiir<sup>1</sup>, inşaa, mukâdarât<sup>2</sup>.

Ulûm-ı müştereke, vaz'ı hususunda, Ehl-i İslâm'ın münferid olmadığı ulûmdur ki tarih ile coğrafyadan ibârettir. Ulûm-ı müştereke Ehl-i İslâm'a mahsus değildir; âyât-ı kerîme ve ahâdis-i şerîfede beyan buyrulan emâkin ve ahvâl ile seyyahat ve ticâret gibi umûr-ı dünyeviyye, cihad ve haraç ve cizye gibi umûr-ı dîniyye için Ehl-i

1 — Şiirin mahâsin ve ma'âhibini bildiren yani vezn ve kâfiyeden, başka olarak hüsn, kubuh, cevâz ve imtinâ gibi cihetlerden dolayı şiire mahsus olan ahvâlî gösteren bir haldir.

2 — Diğerlerinin sözünü makama münasib bir sûrette irad etmek me'leke, sini peydâ ettiren fendir.

İslâm'ın tarih ve coğrafyayı bilmeye ihtiyacı derkâr oimakla Ehl-i İslâm tarih ile coğrafyayı vaz'etmişlerdir.

Ulûm-ı âliyye üç kısma munkasimdir: İlm-i Kur'an, ilm-i hadîs, ilm-i fıkıh. Ulûm-ı âliyyeyi İslâmiyyeyi böyle üç kısma ayırmak «El-ilmu selâsetü âyetün muhkemetün ev sünnetün kâimetün ev farîzatün âdiletün vamâ kâne sivâ zâlike fehüve fazlun-ravâhü İbn Mâce ve Ebû Dâvud» hadîs-i şerîfine muvâfıktır.

İlm-i Kur'an iki kısımdır: İlm-i kıraat-i Kur'an, ilm-i tefsîr-i Kur'an.

İlm-i hadîs de ikiye ayrılır: Usûl-i hadîs, asl-ı hadîs (metin). İlm-i nakd-i ricâl usûl-ı hadîsde dâhildir.

İlm-i fıkıh üç kısma munkasimdir: Fıkıh-ı itikâdî, fıkıh-ı ilmî, fıkıh-ı vîcdânî. Evvelkisine «Fıkıh-ı Ekber, ilm-i tevhid ve ilm-i kelâm», ikincisine / «İlm-i şerâi'î» ve ahkâm; üçüncüsüne «İlm-i ahlak ve tasavvuf» denir. Fıkıh-ı amelî veya asl-ı ilm-i fıkıh ikiye ayrılır. Usûl-i fıkıh, furu'-ı fıkıh. İlm-i Hilaf ve cedel usûl-i fıkıhta, ilm-i hikmet-i teşri' furu'-ı fıkıhta dâhildir.

İlm-i Kur'an ile ilm-i hadîs ulûm-ı asliyye, ilm-i fıkıh ulûm-ı müstenbitadır.

#### Ulûm-ı Dahile

Ulûm-ı dahile akvâm-ı sâire tarafından vaz'olunup bilâhare Ehl-i İslâm'a geçen ilimlerdir. Ulûm-ı dahile başlıca üç ilme ayrılır: Ulûm-ı riyâziyye, ulûm-ı cismânîyye, ulûm-ı nefsanîyye. Ulûm-ı riyâziyyenin mevzuu 'ayân-ı hâciyeden intizâ olunmuş birtakım suver-i zihniyyedir. Ulûm-ı cismânîyye başlıca ikiye ayrılır: Ulûm-ı fizikiyye, ulûm-ı tabiiyye. Ulûm-ı fizikiyyenin mevzuu hâdisât-ı tabiiyye; ulûm-ı tabiiyyenin mevzuu mevcûdât-ı tabiiyyedir. Ulûm-ı nefsanîyyenin mevzuu insan olup dört ilme ayrılmıştır: Ulûm-ı tarihîyye, ulûm-ı lisânîyye, ulûm-ı içtimâiyye, ulûm-ı felsefiyye<sup>3</sup>.

#### Ulûm-ı Şer'iyyenin Kıymeti

Ulemâ-ı İslâm menâbı-ı İslâmiyyeyi tasnif, herbirini menâhic-i ilmiyye ile tedkik, akla ve esbâb-ı aklîyyeye rabt ederek ilm-i tev-

3 — Mantık-ı cedide kitaplarında ulûm muhtelif sûrette tasnif olunuyor : Burada zikrolunan tasnif ehl-i kelâm nokta-i nazarına temas eder : Ulûm-ı riyâziyyenin ifâde ettiği hakâik zarûrî ise de ulûm-ı cismânîyyenin ifâde ettiği hakâik zarûrî değildir, mümkündür, umûmidir; ulûm-ı nefsanîyyenin ifâde ettiği hakâik o kadar umûmî de değildir. Hakâik-ı riyâziyyedeki yakîn, ulûm-ı sâiredeki yakîndan daha kavîdir; hakâik-ı cismânîyyedeki yakîn de hakâik-ı nefsanîyye nisbetle daha kavîdir.

hîde, ilm-i fıkıhı, usûl-i fıkıhı, ilm-i ahlak ve tasavvufu vesâireyi meydana getirmişlerdir. Bu ulûm-ı islâmiyyenin öyle menâhici vardır ki bugün ulûm-ı asriyye menâhici ile tamamıyla tatbik olunmaktadır. Ulûm-ı islâmiyyenin mevzuları ulûm-ı müsbetenin mevzuları ile temas ettiği cihetle ulûm-ı islâmiyye ulûm-ı asriyyenin inkişâfâtını tamamiyle hiyatasına alabilir. Bugün ulûm-ı riâyâziyede hâkim olan burhân; ulûm-ı tecrübiyede hâkim olan tecrüb, istikrâ, temsîl, iftirâz, tasnîf; ulûm-ı tarihîyede hâkim olan haber ve rivâyet tamamıyla ulûm-ı islâm tarafından ulûm-ı islâmiyede tatbik olunmuştur.

Descartes ile Bacon'un ve Stuart Mill'e'nin ortaya koydukları mesâlikin illet-i kanunu çok zaman evvel ulemâ-i usûl muvakkâ tatbik koymuşlar idi. Yalnız felâsife-i cedîde hâdisâtın illetini, usûliyyûn ahkâm-ı hâdisâtın illetini keşf için tatbik ediyorlar idi. Bugün hâdisenin illeti tâyin olunduktan sonra nasıl bir kanun tâyin olunur ise fıkıhda da hâdiseye taalluk eden hükm-i şer'înin illeti tâyin olunduktan sonra öylece kanun tâyin edilir idi. Kanun-ı tabîati bilmek için hâdis-e-i tabîiyyenin illetini bilmek lazım olduğu gibi ânifen beyan olunduğu üzere kâide-i fıkhiyenin tatbiki için de menât-ı hükmü bilmek lazım idi. Kıyası icrâ için evvel emirde illet keşf olunur idi. İlet mansûs ise fukahâ için yalnız tatbik ciheti, menât-ı hükmü tahkik ciheti kalır idi. Mansûs olmayınca evvel emirde illet tahrîc olunur, sonra diğer bir hâdis hakkında hükm-i şer'î beyan olunur idi.

Fasl-ı evvelde beyan olunduğu üzere gerek Hissîyyûn'un, gerek Akliyyûn'un gerek İlâhiyyûn'un turûk ve menâhici tamamıyla ulemâ-i islâmiye tarafından tatbik olunmaktadır. İlm-i tevhid, maba'dü't-tabîa ile dâima telâki eder, mesâliki maba'dü't-tabî'adan herbirine bir vecih ile intibak gösterir ise de hakikatta bir husûsiyeti hâizdir.

Mebâdî ve ulûm-ı âliyye layık-ı vecihle öğrenildikten sonra tahsil olunacak olan ilm-i tevhid maba'dü't-tabî'adan, ilm-i fıkıh, içtimâîyyattan, ilm-i ahlak ve tasavvuf ilm-i ahlak-ı felsefiden, nazariyât ilm-i mantıktan insanı muğni kılacak bir kuvveti hâizdir.

### İlm-i Tevhid ve Kelâmın Sûret-i Tedvini

Evâilde sohbet-i seniyye bereketiyle nûr-ı nuvvâr-i nübüvvetin yakınlığı sebebiyle akideler kavi, vicdanlar sâf idi.

Ashâb-ı Güzîn ahkâm-ı şer'iyyeyi mişkât-ı nübüvveten nasıl ictibas etmişler ise öylece tasdik ederler idi. Hâzreti Nebiyy-i Ekrem sallallahu aleyhi ve sellem Efendimiz dinin usûlünü, furu'unu, zâhîrini, bâtınını, ilmini, amelini beyan buyurmakla ashâb-ı kiram taraf-ı risâletten tafsîl buyrulmayan umûru araştırmazlar, nusûsta na-

sıl vârid ise öylece inanırlar idi. Ashâb-ı resûlullah ancak kendilerine nâfi olan vâkiâtı sorarlardı, mesâili tevli'd ve tefri' etmek istemezler idi. Onların ihtimam ettikleri şey emr-i celîl-i Peygamberiyyi infaza maksûr idi. Ahyâr-ı tâbî'in sahâbe-i güzînin eser-i pâklarına, teb-ü tâbî'in de selefleri olan ahyâr-ı tâbî'ine intidâ etmekle onların zamanında vakâyı' ve ihtilâfât da az idi. Bir müşkil zuhurunda eimme-i dîne müracaatla işkâli halletmek kolay idi. Böylece ulûm-ı şer'iyyeyi tedvîne ihtiyaç görülmüyor idi. Fakat nûr-ı nübüvvetin tebâüdü ahvâli değiştirdi, ukûl-ı sâfiyye ashâbı azaldı, efkâr-ı fâside erbâbı çoğaldı, beyne'l-müslimîn zuhûr eden fitnelerden nâşi halkın çoğunda huzûz-ı nefsanîyyeye, bed'-ı itikâdiyyeye, delâlet-i fikriyyeye meyl hissi uyandı, vekâyı ve ihtilâfât da çoğaldı, birtakım fırak-ı islâmiyye zuhûr etti. Artık akâid-i sahîha ile akâid-i bâtıla karıştı, birini diğerinden ayırmak güçleşti. Eimme-i dîne sık sık müracaatlar vukû bulmağa başladı, ulemâ-i dinde şer'in, dinin usûlünü zabt, akâid-i sahîhayı akâid-i bâtılâdan tefrîk için nazar ve istidlâl ile meşğul oldular, fasılları tertip, asılları temhît ettiler. Akâid-i hakkıyı hıfz; bid'atleri, dalâletleri red maksadıyla bir ilim tedvîn ettiler, adına «İlm-i Tevhid ve Fıkıh-ı Ekber» dediler. İlm-i tevhid veya fıkıh-ı ekber, edilmesinden istinbât sûretiyle ahkâm-ı asriyye-i islâmiyyeyi bildiren bir ilm-i celîl idi. Bu bâbda en evvel mâruf olan eser İmâm Hümâm Ebû Hanîfe' (ö. 150) nin Fıkıh-ı Ekber nâm kitabıdır ki râvisi tilmizleri Ebû Muthî' el-Belhî' (ö. 198) dir. Buna mukâbil en evvel Ehl-i Sünnet ile cîdâl ve nizâ hususunda ilm-i kelâma dâir eser yazan da reis-i ehl-i itizâl Vâsıl b. Atâ el-Gazâl' (ö. 131) dir. Böylece Ehl-i İslâm arasında biri Ehl-i Sünnet, diğeri Ehl-i Bid'at veya Ehl-i İ'tizâl mezhebi olmak üzere akâide âit birer müdevven ilimleri hâsıl oldu; ilm-i tevhid veya fıkıh-ı ekber Ehl-i Sünnet'in, ilm-i kelâm Ehl-i Bid'at'ın ilmi idi.

Ehl-i Sünnet ulemâsı halkı ilm-i kelâmdan yani Ehl-i Bid'at'ın ilm-i kelâmından tahzîr ederler; gerek re'sen, gerek müdâfaaten ilm-i tevhide dâir âsar yazarlar idi. İlm-i kelâmı zem hakkında İmâm A'zam'dan, Ebû Yusuf'tan, İmâm Şâfi'i'den, İmâm Ahmed'den menkûl olan sözler işte bundan nâşi idi<sup>4</sup>.

Asr-ı sâlis-i hicrîde gelen İbn Küllâb el-Basrî ehl-i bid'atı temsil eden Cehmiye ve Mu'teziley'i redde kıyâm edip birtakım âsar-ı ilmiyye tasnîf etti, bu iki fırkanın tenâkuzlarını meydana koydu, mesleğini ehl-i kelâm tarîkı ile teyîd etti, hemen bir asır sonra gelen

4 — İmâm A'zam Ebû Hanîfe'ye ârâz ve ecdâmdan sorulmuş, muşarun-ileyh «Allah Amr b. Bâb'a lânet etsin nâsa ilm-i kelâmı açtı» demiş idi.

Ebu'l-Hasan el-Eş'arî'ye zeminler hazırladı. İbn Küllâb zamanından itibaren bir de selef-i ümmetin sülûk ettiği Ehl-i sünnet mezhebi ile Cehmiye ve Mu'tezile'nin sülûk ettikleri ehl-i bid'at mezhebi arasında mutavassıt, bir Ehl-i sünnet mezhebi olmak üzere Mütakellimîn-i ehl-i sünnet mezhebi ve bu mezhebi mübeyyen bir ilm-i kelâm zuhûr etti. Çünkü İbn Küllâb sıfatı ispat hususunda selef-i ümmete, efâli nefy hususunda ehl-i i'tizâle muvâfakat ediyor idi: Sıfat-ı Zâtîyye Cenâb-ı Hak ile kâim idi; fakat sıfat-ı fi'liyye Cenâb-ı Hak ile kâim değil idi.

Diğer taraftan İbn Küllâb zamanında Ebu'l-Huzeyl, İbrahim en-Nazzâm gibi rüesây-ı ehl-i i'tizâl Cehmiyye ve mezhebini belli, usûl-i felsefiye ile usûl-i kelâmiyyeyi mezcederek ilm-i kelâma bir şekli-nevîn veriyorlar idi.

Ehl-i İslâm arasında ilâhiyât veya mâba'dü't-tabîa hakkında bu üç nevî ilimden başka bir de ayrıca felsefe intişar ediyor idi, feylosofu'l-İslâm Ebu'l-Hukemâ Ya'kûb b. İshâk el-Kindî ile felsefe-i meşâiye teessüs ediyor idi.

Hak ve hakikat taharrisinde bulunan İslâm mütefekkirleri Ehl-i Sünnet-i Hâssa mezhebi, Ehl-i Sünnet-i Âmmе mezhebi, Ehl-i Bid'at mezhebi, Ehl-i Felsefe mezhebi demek olan bu dört mezhebden birine dâhil oluyorlar idi. Ehl-i Sünnet-i Hâssa mezhebinin mümessilleri İmam Ahmed b. Hanbel ve emsâli eimme-i müctehidîn; Ehl-i Sünnet-i Âmmе mezhebinin mümessilleri İbn Küllâb el-Basrî ve muâsırı Bağdat sufîyesi reisi Hâris el-Muhâsibî; Ehl-i Bid'at mezhebinin mümessilleri sâlifü'l-esâmî Ebu'l-Huzeyl ile Nazzâm, Ehl-i Felsefe'nin mümessili müşârun-ileyh Ebu'l-Hükemâ Ya'kûb b. İshâk el-Kindî idi.

Bundan başka Şî'lik ile gizlenen Bâtîniye Ehl-i İslâm arasında ilhâd, fesâd neşrediyor, zaman zaman kitallere bâdî oluyor idi:

İşte bu gürültüler arasında gelen Ebu'l-Hasan el-Eş'arî (321 ve 330) bir çok sene mu'tezilî olarak kaldı, hatta eimme-i ehl-i i'tizâlden bile oldu, sonra meşhur «ihve-i selâse» meselesinde ustası Ebû Ali el-Cübbâi (303)'ye galebe ederek mezheb-i i'tizâlî terk ile mezheb-i ehl-i sünnete, muhitinde meşhur olan İbn Küllâb mezhebine girdi. İhve-i selâse mes'elesi ibâd hakkında eslah olan bir şeyin Cenâb-ı Hak'ka vâcib olması aslına râcî idi<sup>5</sup>.

5 — Eş'arî. Biri mümin-i takî, diğeri fâsık-ı şakî, o biri sabî olan üç kardeş hakkında ne dersin?

Cübbâi-Mü'min derecâtta, fâsık derecâtta, sabî necâttaadır.

Eş'arî-Sağır zâhidin derecâtına gitmek isterse ona izin verilir mi?

Eş'arî zamanını Ehl-i bid'atı, husûsan Ehl-i i'tizâlî red ile imrâr eyledi; teşbîhi nefiy, sıfat-ı seb'î (hayat, ilim, kudret, irâde, sem', basar, kelam sıfatlarını) ispât eyledi, tenzihi de selef-i ümmetin kasr ettiği şeye kasr etti, bu esaslarda Ehl-i bid'atı reddeyledi, usûl-i selâsey-i islâmiyyeden olan «bî'set-i nebeviyye» ile «ba's-ü ba'del-mevt» hakkındaki akâidi tekmi'l etti. Bilhassa Şî'ây-ı İmâmiyye'yi red mak-sadiyle imâmet-i kübrâ bahislerini buraya ilhak eyledi. İşte bunların mecmu'una «İlm-i Kelâm» denildi. Ehl-i Sünnet'in ilm-i kelâmı bu oldu.

İbn Küllâb ile başlayan Mezheb-i Kelâmî Ebu'l-Hasan el-Eş'arî ile teessüs etti; Hârisi'l-Muhâsibî ile Ebu'l-Abbâs el-Kalânîsî'nin İbn Küllâb'a olan muzâharat ve nusretleri de hayliden hayli tesirini göstermiş idi. Eş'arî'nin «el-İbâne»si ilm-i kelâm için bir me'haz oldu<sup>6</sup>. Ebu'l-Hasan el-Bâhilî, İbn Mücâhid gibi ashâb-ı Eş'arî üstadlarının mezhebini neşre başladılar. Mezâhib-i erba'a ulemâsiyle mezheb-i Eş'arî kuvvet buldu; husûsan Hanefiye tarafından intisar olunmakla mezâhib-i sâireye galebe eyledi.

Mezheb-i Eş'arî'yi tehzib etmek, istinad ettiği edille için bir takım mukaddimât-ı akliyye serdine lüzum görülmüş idi; çünkü o sıralarda hakîm el-Kindî'den başlayarak feylosof-ı İslâm Fârâbî, şeyhu'l-felâsife İbn Sîna ile İslâm felsefesi tamamiyle teessüs etmiş idi. Bu felsefe ilm-i kelâma pek ziyade zıt idi. İlm-i kelâm ile felse-

Cübbâi-Hayır, sağire göyle denir : Senin karındağın bu dereceye taat-ı kesire ile vâsıl oldu, senin ise taatın yoktur.

Eş'arî-Eğir sağır, Yârâb, taksir benden değildir, Sen beni taatta ibkâ etmedin, taata kudret vermedin, beni yaşatmış olsaydın taat işlerdim derse Bâri Teâlâ ne der?

Cübbâi-Bâri Teâlâ şöyle der : Sen yaşamış olsaydın âsî olacak, azab-ı elîme dıçar olacak idin, bunu biliyorum, senin maslahatına riâyet ettim de seni, sinn-i teklife bâliğ olmadan evvel öldürdüm.

Eş'arî-Fâsık, Yâ İlâhe'l-âlemin, onun halini bildiğin gibi benim halimi de biliyordun, niçin onun maslahatına riâyet ettin de benim maslahatıma riâyet etmedin derse Bâri Teâlâ ne der?

Cübbâi-Vesveseye tutuldun.

Eş'arî-Vesveseye tutulmadım, fakat şeyhin merkebi köprü üzerinde durdu (söz bitti sepette pamuk kalmadı).

Bu muhavereden sonra Eş'arî şu söti söylemiştir : Allah Zül-Celâl ahkâm-ı ilâhiyyesini mîzân-ı i'tizâl ile vezn etmeden mebrîdir.

Eş'arî onbeş gün evinde kaldıktan sonra bir cuma günü Basra'da yüksek sada ile mezheb-i i'tizâlden rucû ettiğini ilan etmiş idi.

Eş'arî munazaradan kâvî idi, Cübbâi tasnif ve kalem sâhibi ise de de münazarda kâvî değildi, Cübbâi'nin mebhût olması bundan nâşî idi.

6 — El-İbâne, Ebû Mansur Maturidî'nin Fıkıh-ı Ekber Şerhi ile beraber Hind-de tab' olunmuştur.

fenin her ikisi de tarîk-ı nazari mebnî kıldıkları halde, mâbâ'dü't-tabîa mesâilinde uyuşmıyorlar idi. Onun için ilm-i kelâmî ikmal etmek, fûnûn-ı nazariyenin a'lâsından kılmak lâzım geliyor idi. Bu hususa da muvâffak olan Kâdî Ebû Bekr el-Bâkillânî (403) idi. Müşârun-ileyh Eş'arî'nin ilm-i kelâmını tehzîb, edillesinin mevkûf-ı aleyhi olan mukaddimât-ı akliyyeyi vaz'etti; ilm-i kelâmî ilm-i kelâm yaptı. İlm-i kelâmdaki «cüz-i lâ-yetecezzâ isbâtı, halâ isbatı, arazın araz ile kâim olamaması, arazın iki zamanda kalmaması» gibi mebâhis-i akliyye bütün Kâdî-yı müşârun ileyh tarafından vaz'olunmuş idi. Mukaddimât-ı mezkûre birtakım usûl ve kavâid-i kelâmîyye idi ki Eş'arî'nin vaz'ettiği edilleyi, ilm-i kelâma mahsus olan edilleyi takrîr ve teşyîd ediyor idi. Bundan başka Bâkillânî in'ikâs-ı edilleyi de kabul etmiş idi. Delil bâtil olur ise delilin istilzam ettiği medlûl de bâtil oluyor idi. Buna mebnî mukaddimât-ı mezkûreyi akâid-i imaniye menzilesinde tutmuş idi. Mukaddimât-ı inkâr edilleyi inkârı; edilleyi inkâr da akâid-i imaniyyeyi inkâr müstelzim idi. Ondan dolayı mütekellimin, mesleklerine son derece sâdık kalmışlar idi.

Bâkillânî tarikatı kemâl bulup birçok ulemâ-i din o tarîkate sülûk ediyorlar idi, Şâfiyyü'l-mezheb olan üstad İbn Fûrek (401), üstad Ebû İshak İsfârâînî (408), Bâkillânî'nin muâsırları olup ilm-i kelâmî neşrediyorlar idi, Mâlikîyyü'l-mezheb olan Ebû Zer Herevî (435) ilm-i kelâmî Mağrib'e idhâl eylemiş idi. Hanefiyyü'l-mezheb olan Ebû Ca'fer es-Sümnânî (444) ilm-i kelâmî Hanefiye arasında neşrediyor idi. Fakat Ebû Mansur Mâtürîdî (333) ile Ebu'l-Mu'în en-Nesefî (508) gibi e'âzım-ı Hanefiyyenin himmetleriyle mâverâünnehir'de Eş'ariye mezhebinden daha ziyade Selef mezhebine yakın olan Mâtürîdiyye mezhebi münteşir oldu. Eş'arî mezhebi Selâhaddin Eyyûbî'nin himmetiyle Mısır'da şâyi' oldu. Horasan payitahtı Nisabur'da vâkı' olan bir fitne üzerine Eş'ariye'ye ta'n ve teşî'neler, hattâ lânetler bile vâkı' olmuş ise de çok geçmeksizin vezir Nizâmü'l-Mülk'ün himmetiyle bu fitne ortadan kalktı Eş'ariyye mezhebi Irak'ta doğmuş, Şam'a geçmiş, e'âzım-ı dinin himmetleriyle ekser-i bilâd-ı İslâmiye'de münteşir olmuş idi.

Şâfiyyü'l-mezheb olan Ebu'l-Ma'âlî (478) Bâkillânî'nin ilm-i kelâmını daha ziyade tevsî etmiş idi. Akıl ile sâbit olan sıfât-ı Bârî'yi isbat, haber ve semî ile mâlûm olan sıfât-ı Bârî'yi nefy eylemiş, akla muâriz gördüğü nakli de te'vîl kılmış idi. Bu bâbda evvela eş-Şâmilî, sonra el-İrşâd yazdı; müteahhirin-i mütekellimin kâffeten Ebu'l-Ma'âlî tarîkına sülûk ettiklerinden el-İrşâd müteahhirinin bir ma'hazi oldu. İşte kudemânın ilm-i kelâmı.

Hüccetü'l-İslâm İmam Gazâlî'den itibaren müteahhirin-i mütekellimin ilm-i kelâmı zuhur etti, müteahhirin kudemâdan üç vecihle ayrılıyor idi:

- 1 — Usûl-i mantikiyyeyi red
- 2 — İn'ikâs-ı edilleyi red
- 3 — Mebâhis-i felsefeyi zem

Kudemâ-i fuhûl-i mütekellimin «Bâkillânî, İbn Ukeyl, Ebu'l-Ma'âlî, Ebû Ali Cübbâî, Ebû Hâşim Cübbâî, Abdü'l-Cebbar Hemdânî, Ebu'l-Hüseyn el-Basrî, İbn en-Nevbahtî, İbnü'l-Heysem<sup>10</sup>» usûl-i mantikiyyeyi ve ona mebnî olan felâsife tarîkını iptal ederler idi. Çünkü usûl-i mantikiyye mütekellimin tarafından vaz'olunan edille-i mahsûse-i kelâmîyyeye münâfi idi. Fi-l-vâkı o vakitler ilm-i mantık biraz uç göstermiş ise de, mütekellimin onu ahzetmediklerinden, mahcûr olmuş idi. Bâkillânî gibi evvelin-i Eş'arî'ye in'ikâs-ı edilleyi kabul etmekle yani delilin ademinden medlulun da ademi lazım gelir itikâdında bulunmakla usûl-i mantikiyye kabul olunamıyor idi. Çünkü usûl-i mantikiyye kabul olunur ise onu mübâyin olan edille-i mahsûsa-i kelâmîyye reddedilmiş olacak idi, bu ise mesleklerine son derece sadık kalan mütekellimin tarafından hiçbir vecihle kabul olunamaz idi. İlm-i mantığın mebnâsı terkib-i akli, hâricte külli-i tabîiyyenin sübûtü mes'elesi idi. Felâsife şu â'yânda biri zât, diğeri şu mevcud-ı müşâhed olmak üzere iki şeyi isbat ediyorlar idi; mâhiyet-i neviyyeyi hâricte mevcûdât-ı aynîyye üzerine zâit kılıyorlar idi. Aristo ve İşyâ'î mâhiyet-i neviyyeyi mevcûdât-ı aynîyye için mu'fârik değil, belki mukârin olarak isbat ederek onların ezeli ve ebedî olduklarına kâil olmuşlar idi.

Her mevcud-ı mümkünün hâricte bir mâhiyeti vardır ki onun zâtı ve hakikatıdır; mâhiyet-i neviye budur. Bir de şu â'yânda müşâhed, mâlûm-ı muayyen olan mevcud vardır ki mâhiyeti neviyyeden başkadır; bu mevcutta mevcûd-ı aynîdir. Böylece mümkünât için hâricte mâhiyet-i neviyye ve mevcûdât-ı aynîyye bulunmuş oluyor. Eflatun'un kabul ettiği (Misl) de mâhiyet-i neviyyedir, külliyyât-ı akliyyedir.

Felâsifenin isbat ettikleri eşya zihinde iken onlar bu eşyayı hâricte sabit itikâd ediyorlar, vücud-ı zihniyi vücud-ı aynî zannediyor-

7 — Bu üçü eimme-i Eş'ariyye'dendir.

8 — Ebû Derdâ eimme-i Mu'tezile'dendir.

9 — Eimme-i Şî'a'dandır.

10 — Eimme-i Kerrâmiyye'dendir.

lar idi. Mütakellimîn ise bu bâbda felâsifeye şiddetle karşı geliyo-  
lar idi. Onlar içinde külli mücerred bir itibâr-ı zihni idi, haricte on-  
mutabık olacak bir şey yok idi. Şu âyânda biri zât, diğeri şu me-  
cud-ı müşâhed olmak üzere iki şeyi isbât eylemek bâtil idi. Mahiyet-  
neviyyenin haricte vücudu yok idi; bu cihetle külliyyât-ı hams ve on-  
mübtenî olan kavî-i şarih ve makûlât-ı aşare bâtil olmak lazım ge-  
liyor idi.

Kudemâ-ı mütakellimîn hudus-ı âlem ile Sâni'-i âlemi, berâhin-  
temani' ile tevhid-i Sâni' isbât eylemişler idi. Sonra cüz'î lâ-yete-  
cezzâ, halâ isbâtı; mahiyâtın terkib-i aklîyesini nefy, arazın iki za-  
manda bâkî kalmaması gibi birtakım usul ve kavâidi temhid ile  
edille-i mezkûreyi, mukaddimat-ı kelamiyye makamında olarak, tak-  
rîr ve teyid etmişler idi.

Felâsife tarifi hudud ve resim diye ikiye ayırdıktan sonra her  
ikisini de tam ve nakıs kısımlarına taksim etmişlerdi. Hadd-i tâm  
ve nakısta, resm-i tamda terkip şart idi, hadd-i tam cins-i garib  
ile fasl-ı garibten; hadd-i nakıs cins-i baîd ile fasl-ı garibten; resm-i  
tam cins-i garib ile hâssa-i lâzimedan terkib edecek idi. Nev'in, ma-  
hiyetin cins ile fasıldan terkib etmesi terkib-i aklî ve zihnî idi, ter-  
kib-i haricî ve aynı değil idi. Mütakellimîn içinde tariftan maksat  
mârûfu gayr arasından temyiz eylemek idi. Bu ise havâss-ı lâzime  
ile hasıl olur idi. Sıfât-ı âmmeyi (cinsî) zikre hacet yok idi. Hatta bu  
müşterek olan sıfâtı zikretmeyi bile mütakellimîn men' ederler idi.

Görülüyor ki usûl-ı mantikiyye ile usûl-ı kelamiyyenin birleş-  
mesi kâbil değil idi, her halde birinden vaz geçmek lazım idi.

Bundan mâ-adâ mütakellimîn in'ikâs-ı edilleyi kabul etmişler  
idi; Bâkillânî, edille-i mezkûreyi akâid-i imaniyyeyi cerh etmek hükmünde  
la, bu edilleyi cerh etmek akâid-i imaniyyeyi cerh etmek hükmünde  
olmasına zâhib olmuş idi. İlm-i mantık kabul olundu mu mütakellimîn-  
nin kabul ettiği mukaddimatın pek çoğu iptal olunacak, bu ise ona  
bina kılınan edillerin iptaline müeddî olacak idi; edille-i mahsusat  
kelamiyye iptal olundu mu akâid-i dinîyye de cerh olunmuş bulu-  
larının sebebi bu idi.

Gazâlî, eslâfı olan fuhul-i ehl-i inzâra muhalefet ederek terkib-i  
akliyyî, mahiyet-i neviyyenin haricte vücudunu, ehl-i mantika mu-

11 — Bahs-i mahsusunda zikrolunacaktır.

12 — Nitekim Ebu'l-Feth Şehristânî, Fahraddin Râzî, Seyfeddin Amidî, ve  
emsâ'li ehl-i kelâm mantığın sıhhati hakkında Gazâlî'ye perva olmuş-  
lar idi. Râzî müteahhirin-i mantikiyyenin imanı olmuş idi.

afakatla, kabul etmiş; in'ikâs-ı edilleyi de red etmiş idi. O tarihten  
ibaren mütakellimîn<sup>12</sup> Gazâlî'ye muvafakat etmekle «Mantık bazı  
edille-i kelâmiyyeye münâfi işe de asl-ı akâid-i imaniyyeye münâfi  
değildir» denilmiş, bazı mukaddimât-ı kelâmiyye iptal olunarak yeri-  
he nazar ve kıyas ile tashih edilen diğer edille ikâme olunmuş, akâid-i  
imaniyye o ikame olunan edille ile isbat edilmiş idi; böylece tarik-i  
kudemâya muhalif bir tarik-i cedid zuhur etmiş idi.

Gazâlî bundan başka mantıkî usûl-ı fıkha da idhal eylemiş idi.  
«Mantık bilmeyenin ilmine itikâd yoktur» demekle mantıkî mukad-  
dimât-ı ulum kılmış idi.

Kurûn-ı vustâdaki külliyyât münazaaları âlem-i İslâm'da da ala-  
bildiğine cereyân ediyor idi. Kudemâ-ı mütakellimîn, İsmiyyûn'dan;  
felâsife-i İslâmiye Tasavvuriyyûn'dan oluyordılar idi.

Kudemâ-ı mütakellimîn külli hakkındaki fikirlerinin büyük bir  
kıymet-i ilmiyesi vardır. Stuart Mille ehl-i kelâm gibi bütün âmâl-i  
mantikiyyenin rûkn-i zâtiyesi olan küllîyi ilga ediyor idi. Kant'da da  
mütakellimîn fikirleri meşhuttur. Kant edille-i vacibi intikad ettiği  
sırada «Delil ile sabit olan yalnız vücûd-ı zihnidir. Halbuki netice  
vücûd-ı haricî oluyor. Vücûd-ı zihnidan vücûd-ı haricîye intikal bir  
safsatadır» gibi itirâzât dermeyân ediyor idi. Felsefe-i cedide ile in-  
kişâf eden küllinin adem-i süb»t-ı mes'elesinde kudemâ-ı mütakel-  
limîn mezhebi, müteahhirin-i mütakellimîn mezhebinden daha kavî-  
dir; fakat in'ikâs-ı edille mes'elesinde müteahhirin mezhebi daha  
sâlim, daha râcihtir. Müteahhirin-i mütakellimîn bu bâbtaki fikir-  
leri felsefe-i cedidede görülüyor: Nitekim Dijon Akademisi reisi  
Boirac mâba'dû't-tabianın kanuni bir ilim olduğunu müdafaa ettiği  
sırada felâsife-i isbatiyyenin serdettikleri itirâza şöylece cevap ve-  
riyor: Mâba'dû't-tabiiyyûn arasında fiilen vifâk yoktur. Fakat bun-  
dan «hakkan vifâk bulunmak mümkün değildir» neticesi istihraç olu-  
namaz; bir hakikatın henüz münkeşif olmamasından «bu hakikat  
aslâ münkeşif olamayacaktır» neticesi tahrîc olunamaz. İşte bu ce-  
vap müteahhirin-i mütakellimîn «adem-i ilim delil-i adem değildir,  
adem-i ilim adem-i vücûd iktiza etmez, delilin ademinden medlûlün  
ademi lazım gelmez» sözlerinin bir şekil tatbikinden başka birşey  
değildir.

İlm-i kelâma mebahis-i felsefiyyenin dercine gelince: el-Kindî  
ile başlayarak Fârâbî ve İbn Sîna gibi İslâm feylosoflarının mesâile-  
riyle Ehl-i İslâm arasında kelâma muâriz bir felsefe teessüs etmek-  
le Gazâlî zamanında halk iki kısma ayrılmış idi; bir kısmı felâsifenin  
bütün ulûmunu, hatta burhân-ı yâzih; sıhhat-i bedîhi olan kısmını da



inkâr ediyor idi; diğer kısmı ise felâsifeden her ne alınmış ise mücerred taklîd ve hüsn-i zân ile hemen onu kabul eyler idi. Gazâlî tabiatında olan hürriyet-i inzar ve istiklâl-i efkâr meyli ile her iki tarafa karşı geldi, daâviy-i felsefiyyenin hepsinin kâbil-i itiraz olduğunu beyan maksadıyla ustadı Ebu'l-Ma'âlî ile emsâlinin kelamlarından istimdâd ederek «Tehâfütü'l-Felâsife»yi kaleme almış idi. Artık Gazâlî ile beraber akâid-i dîniyyeye muhâlif olan mebâhis-i felsefiyyeyi red ve ibtâl ciheti de ilm-i kelâma dâhil oldu. Gazâlî eserlerinde felâsifenin ilâhiyât hakkında olan sözlerindeki fesâdı mevâzîn-i mantikiye ile vezn etmiş, hatta «Felâsifonin usûl-ı mantikiyyeleri muktezasınca nefy-i teccîm<sup>13</sup> için bile hüccetleri yoktur, nerede kaldı ki nefy-i sîfât için hüccetleri bulunsun» demiş idi.

Gazâlî tarikatını bir asır sonra gelen Râzi ikmal eyledi. Râzi'den biraz sonra gelen Âmidî, Râzi'ye muvâfakat eyledi. Bu zevâtın sülûk ettikleri tarikatları arasında dakik bir fark var idi. Gazâlî tarikatı felsefe-i meşâiyyeyi, yahut Fârâbî ile İbn Sîna felsefelerini, tabiri umûmî ile akâid-i dîniyyeye muhâlif olan mebâhis-i felsefiyyeyi red ve ibtâl etmeyi akâid-den mâdud kılan bir tarîk idi. Râzi ile Âmidî tarikleri ise kelâm ile felsefeyi mezceyleyip ilm-i vâhid kılan bir tarîk idi. Şu kadar ki Âmidî Râzi'den ziyâde felsefeyi tevsi eylemiş idi; bunlardan sonra gelen Nâsiruddîn Beyzâvî tarîk-ı kelâm ile felsefeyi, yekdiğerinden ayırlamayacak derecede mezceyleyen bir tarîk idi; bir derecede ki âdetâ mesâil-i ilmiyyede ihtilâl, mevzû-ı ilimde iltibas hâsıl olmuş idi. Nitekim Beyzâvî'nin Tavâlî' buna şahiddir. Sonra gelenler Beyzâvî tarîkına sülûk ettiler, artık tabîiyât ve ilâhiyât mebâhisini de ilâve ederek kelâmı, semîyyât bahsi olmasa felsefeden ayırlamayacak bir dereceye getirdiler. Mûteahhirîn ilm-i kelâmında «Mevâkîf» ile «Makâsıd» birer ma'hazdır.

Akâid-i İslâmiyye ile kâbil-i tevfiğ olmayan mesâil-i felsefiyyeyi red ve ibtâl eden mûteahhirîn tarîk-ı mezâhibe ittîlâ, tarîk-ı istidlâlde ziyâdesiyle taammuk tarîkı idi.

Kudemâ ilm-i kelâmı İbn Küllâb ve Eş'ari ile başlamış, Bâkîllânî ile kemal bularak funûn-ı nazariyyenin âlâlarından olmuş; Ebu'l-Ma'âlî ile tevsi edilmiş idi. Kudemânın ilm-i kelâmı üç asır kadar muhâfaza olunabilmiş idi. Kudemânın ilm-i kelâmında hilâfiyâtın başlıcası fırak-ı İslâmiyye, husûsen Mu'tezile ve Cehmiyye ile cereyan eder idi.

Mûteahhirîn ilm-i kelâmı ise Gazâlî ile başlamış, Râzi ile istikmâl olunmuş, Âmidî ile tevsi edilmiş, Beyzâvî ile tevsi husûsu gaye-i

13 — Cenâb-ı Bârî'den cismiyeti nefyetmek, «Allah cîsim değildir» demek.

kemâle gelmiş idi. Böylece ale'l-umûm ehl-i kelâm mesleği bir meslek-i felsefî oldu; mûteahhirîn ilm-i kelâmında hilâfiyâtın başlıcası felâsife ile cereyan eder idi.

Bir meslek-i felsefî addolunan Ehl-i kelâm bu hususta başlıca iki tarîka ayrılır: Kelâm-i felsefî mesleği, Felsefe-i kelâmiye mesleği.

Kelâm-ı felsefî mesleği usûl-i mantikiyyeyi kabul ederek mesâil-i felsefiyye ile mesâil-i kelâmiyyeyi mezcelemek tarîkıdır. Bu tarîk tarîk-ı felsefî değil, tarîk-ı kelâmıdır çünkü bu tarîkta usûl-i kelâmiyye hâricine çıkılmamıştır. Şu kadar ki mahz kelâm tarîkı değil, mesâil-i felsefiyyeyi muhtevi bir kelâm tarîkıdır. Bu meslek mûteahhirîn-i Eş'ariyye mesleğidir ki pişvâları Hüccetü'l-İslâm İmam Muhammed Gazâlî'dir.

Felsefe-i kelâmiye tarîkı usûl-i felsefiyye ile usûl-i kelâmiyyeyi mezcelemek tarîkıdır. Fi-l-vâkî bu da bir meslek-i kelâmî ise de evvelki meslek-i kelâmiyyeden farklıdır. Kelâm ile felsefeden mürekkep olan birşey kelâmdan hâric bir felsefe olacağı, fakat bir felsefe-i kelâmiye sayılacağı derkârdır. Bu meslek ehl-i itizâl-i cehmî meslekidir ki pişvâları Ebu'l-Huzeyl ile Nazzâm'dır. İşte mûteahhirîn-i Eş'ariyye ile Mu'tezile-i Cehmiyye arasındaki fark-ı dakik budur. Meselâ «Sîfât-ı Bârî, Zât'ın aynıdır. Hayatta bünye şarttır» kaziye-leri birer asl-ı felsefidir. Bu asıllar hem de ehl-i itizâlin iltizam ettikleri asıllardır.

Felâsifenin önünde Mu'tezile, Mu'tezile'nin önünde Eş'ariyye vardır. Mu'tezile felâsife ile Eş'ariyye arasında, Eş'ariyye de Mu'tezile ile Selefiyye arasındadır. Kudemâ-i Eş'ariyye Selefiyye'ye; mûteahhirîn-i Eş'ariyye felâsifeye daha yakındır. Eş'ariyye efâli, Mu'tezile ile sîfâtı, Cehmiyye kısmî esmâyı, felâsife meâd-ı ebdânı inkâr ederler.

Mûteahhirîn ilm-i kelâmı âlem-i İslâm'da felsefeyi durdurdu. Çünkü bu ilm-i kelâm felsefe-i Yunaniyye'ye, felsefe-i Yunaniyye'yi âlem-i İslâm'da neşr ile efâr-ı İslâmiyyeyi felsefe-i Yunaniyye sahasına yaklaştırmak isteyen felâsife-i İslâmiyye'ye; Fârâbî ile İbn Sîna ve emsâlinin felsefelerine, o vakitler zuhûr eden Mübtedî'a ve Mülâhîde'ye karşı vaz'olunmuş idi. Felâsife-i İslâmiyye'nin maksatları felâsife-i kadîmenin nazar ve fikirlerini bazı ta'dilât ile dâire-i hidâyete almak, efkâr-ı İslâmiyye'yi sahâ-i felsefiyyeye yaklaştırmak idi. Mûtekellimîn ise mezâhib-i felsefiyye arasındaki taaruzlarını cedel tarîkı ile meydana çıkarıp mesâil-i mâba'dü-tabîada Hazreti Peygamber sallallahu aleyhi vesellem Efendimiz'e ittibâ etmek, mâkûlât nokta-i nazarlarından usûl-i felsefiyyenin usûl-i dîniyyeye muâriz

olabilecek bir kıymet-i ilmiyyesi olmadığını irâe eylemek gibi gaye istihdâf etmişler idi.

Mütekellimin-i Ehl-i Sünnet, Ehl-i Bid'at mezhebinin inkırâza uğrattı. Selefiyye mezhebinin de taammüm ve intişârına mâni oldu; Şeyhu'l-İslâm İbn Teymiye el-Harânî ile tilmiz-i muhakkıkları İbnu'l-Kayyim el-Cevziyye ve emsâli zevât Selefiyye mezhebinin müdafaaadan geri durmuyorlar, müteahhirin ilm-i kelâmının aleyhinde bulunuyorlar, «Lâ ilâhâ illâ Allâh» nâsarû ve lâ ilâhâ felâsifeti keserû» sözleriyle adem-i kifâyesini iddia ediyorlar idi. Bununla beraber mezheb-i müteahhirin alabildiğine intişâr etmekte idi. Böylece zamanımıza kadar devam edip durdu, bugüne kadar resmî ilm-i kelâmımız bu idi.

Bu ilm-i kelâmın erbabı bin tarihinden sonra kesb-i nedret etmiş; dâire-i şumûlüne aldığı felsefe-i kadîme de üç asırdan beri munkariz olmuş, yerine Garb felsefesi kâim olmuş idi. Garb felsefesi âhiren memleketimize de girmekle bu ilm-i kelâm bit-tabîî gayr-i kâfi görülmeğe başlamış; ilm-i kelâmın bugünkü zihniyete göre yeni bir şekil iktisab etmesi zarureti hâsıl olmuştur. İşte bu zaruret karşısında Tetkikât ve Te'lifât-ı İslâmiyye Hey'et-i İlmiyyesi Yeni İlm-i Kelâm'ın tahrir olunmasını taht-ı vücûbda görmüştür.

#### İlm-i Fıkıhın Tedvini :

Eimme-i dîn görülen lüzum üzerine ayrıca ahkâm-ı şer'iyyenin furu'unu zabt, icthad ve istinbâd ile usûl ve kavâidini ve delâilini tertib etmişler, bunu da ilm-i Tevhîd ve Kelâm'da olduğu gibi evvâb ve fusûle ayırmışlar idi; böylece biri Furu-ı Fıkıh'a, diğeri Usûl-i Fıkıh'a âit olmak üzere iki ilim daha tedvîn olundu, evvelkisine sadece «İlm-i Fıkıh» denildi. İlm-i Fıkıh edille-i tafsiliyesinden istinbât ve istihraç hususunda edillenin ahvâlinden icmâlen bahsediyor idi. İlm-i Tevhîd'de olduğu gibi ilm-i Fıkıh ve Usûl-i Fıkıh'da istilâhat tayin, mezâhib ve ihtilâfat tebyin olundu.

İlm-i Fıkıh'ı el-yevm bulunduğu tertibe va'zeden İmâm Hümam Ebû Hanîfe'dir. Kavâid-i Şer'iyye ve dakâik-i fıkhiyyeyi el-yevm bast ve temhîd ve mesâil-i fıkhiyyeyi muhtasar surette cem' ve tedvîn usûlünü va'zeden İmâm Muhammed b. el-Hasan eş-Şeybânî (187)'dir.

İlm-i Fıkıh, furu'undan ilmi-ş-şart ve's-Sicillâta<sup>14</sup> dâir en evvel tatbikatta bulunan Hilâl b. İsâ el-Basrî (245)'dir; müşârun-ileyh İmâm

14 — Kâdî indinde sâbit olan ahkâm-ı şer'iyyeyi guhûdu'l-halîn inkızası esnasında ihticâc sahîh olacak tarzda kütüb ve sicillâta sebt etmek keyfiyetinden bâhis bir ilimdir.

Yusûf (182) ile İmâm Züfer'in (158) telâmizesindendir. Yine furu'-ı fıkıhtan ilm-i edebî'l-kazîyye'ye dâir en evvel bi-tarîkî'l-implâ tasnifat-ta bulunan zât İmâm Ebû Yûsuf'tur.

Her müctehid kendi icthadına tevfikân fıkıh kitabı yazmakla mezâhib-i muhtelifa üzere fıkıh kitapları çoğaldı.

Usûl-i Fıkıh'ı va'zeden zât yine İmâm Ebû Yûsuf'tur. Fakat ilk müdevven olan kitab İmâm Muhammed'in kitaplarından istifade eyleyen İmâm Şâfi'î (204)'nin «er-Risâle» sidir.

Usûl-i Fıkıh'ta iki meslek veya te'lifât iki istilâh vardır: Meslek-i fukaha, meslek-i mütekellimin. Meslek-i Fukaha üzere te'lifâtta bulunan zevât eimme-i Hanefiyye'den dört fakih-i mübecceldir: Ebû Bekir er-Râzî el-Hassâs (370), Ebû Zeyd ed-Debûsî (432), Fahrû'l-İslâm Pezdevî (482), Şemsu'l-Eimme es-Serahsî (483). Meslek-i mütekellimin üzere telifatta bulunanlar, ehl-i itizâl ile fukaha-i Şâfi'îyedir: Abdü'l-Cebbâr Hemdânî (415), Ebu'l-Huseyn el-Basrî (463), Ebu'l-Ma'âlî el-Cüveynî (478), Ebu Hâmid Gazâlî (415). İlk evvelkiler Mu'tezilî, son ikisi de Şâfi'î'dir. Sonraları ulema-i usûl iki mesleği cem' ile te'lifâtta bulunmuşlar idi. İbn es-Sa'atî (864)'nin el-Beddâyi', İbn Hemmâm'ın (861) et-Tahrîr'i iki meslek üzere yazılan usûl-i fıkıh kitaplarındandır. Sair fukahâ-i mezheb bu iki meslekten birini kabul etmişler idi.

Usûl-i Fıkıh'ın en mühim bir fer'i olan ilm-i Hilâf'ı<sup>15</sup> va'zeden Ebu Zeyd ed-Debûsî'dir.

Usûl-i Fıkıh'ın diğeri bir fer'i olan İlm-i Cedel'i<sup>16</sup> va'zeden Fahrû'l-İslâm Pezdevî'dir. Müşârun-ileyh'in vaz' eylediği ilm-i cedel, usûl-i cedeliyât-ı fıkhiyyeye âit idi. Her fenne mütâallik olan münazarât ve müsahabâtın usûl ve kavâidini temhîd eyleyen yine fakih-i Hanefî Rûknü'ddîn el-Âmidî (615)'dir.

«Fakîhân tarîk-ı cedel sâhtend - Lem lâ müsellim der endohtend».

Görülüyor ki, ilm-i fıkıh, usûl-i fıkıh, ilmi-ş-Şurût ve's-Sicillât'ı, âdâbî'l-Kazîyye'yi, ilm-i Hilâf'ı, ilm-i cedel'i vaz' eden bütün eimme-i Hanefiyyedir.

15 — İstinbât olan bir hüküm-i şer'i'yi muhâlifinin hedminden muhafaza olunması için edille-i şer'iyyenin ahvâlinden bâhis bir ilimdir. İlm-i Hilâf muktasîd, usûl-i fıkıh kâsib hükümdedir.

16 — Mezâhib-i Fıkhiyye arasında cereyân eden munazaranın âdâbından bâhistir.



### İlm-i Kur'ân'ın Tedvini :

İlm-i kıraat-i Kur'ân'ın birinci musannifi Ebû Ubeyd el-Kâsim b. Selâm (224), ikinci musannifi Ahmet b. Cübeyr el-Kûfî (258)'dir. Tefsiri en evvel tedvîn eden zât da İbn Abbâs'ın ashâbından Mekke fakihî Mücâhid'dir. (104). İbn Abbas tefsiri daha sonra tedvîn olunmuştur.

### İlm-i Hadîsin Tedvini :

Ahâdis-i Şerife bir müddet ağızdan ağıza naklolunduktan sonra zabt ve tedvîn olunmağa başladı. En evvel ahâdis-i şerifeyi tedvîn eden zât İbn Şihâb ez-Zuhrî (122)'dir. Zührî, Ömer b. Abdül-Aziz (101) zamanında ahâdisi cem' eylemiştir. Ahâdis-i şerifenin geç cem olunması birtakım ahâdis-i gayr-i makbulenin şuyunu mücib olmuş idi. Zührî, ahâdis-i şerifeyi bâblara ayırmak suretiyle cem' etmemiş idi, sonraları her beldede ahâdis-i şerifeyi bâblara ayırmak suretiyle cem' ettiler. Mekke'de İbn Cüreyc (150), Medine'de İbn İshak (151) veya Mâlik b. Enes (179), Kûfe'de Sufyân Sevrî (161), Basra'da Hammâd b. Seleme (167) veya Rebi' b. Sabîh (160) veya Sa'îd b. Ebî Arûbe (156), Şam'da Evzâî (157), en evvel ahâdis-i cem' eden zevât idi, sonraları devâvîn-i hadîs çoğaldı. Kütüb-i ahâdis içinde Esahh-ı Kütüb «Sahih-i Buhârî» ile «Sahih-i Müslim» dir.

### Ulûm-ı 'Arabiyyenin Tedvini :

Ulûm-ı Arabiyye sonradan vaz' olunmuştur. Kur'ân-ı Mübîn lisân-ı 'arabî ile nâzil oldu. Sünnet-i Seniyye Kur'ân-ı Mübîn'i lisân-ı 'arabî ile tebyîn eyledi; Selef zamanında lisân-ı arabî selîyka idi, sonraları ümmet ümem-i dahile ile karıştı, artık lisân-ı arabî selîyka olamadı, buna mebnî evvel emirde lisân-ı arabî kavâidi vaz, olundu, daha sonra elfazdan maânî'yi istinbad için kavânin takrîr etmiş idi ki usûl-i fıkhnin zuhuru demek idi. En evvel lügat ile arûzu tedvîn eden Halil b. Ahmet el-Ferâhidî (170), nahvi tedvîn eden Ebu'l-Esved ed-Düvelî (69), beyânı vaz' eden Ebû Ubeyde (209), sarfı vaz' eden Mu'az b. Müslim el-Herâî (187), bed'î vaz, eden İbnü'l-Mu'tezz (296)'dir.

### Tarih ile Coğrafyanın Tedvini :

İslâm'da en evvel tarih yazan Urvetü'bnü'z-Zübeyr (94) ile Vehb b. Münebbih (114)'dir. Coğrafya yazanlar da Esmâî ile Sûkûnî'dir. Ehl-i İslâm siyer ve megâziden bed' ile Tarih-i Umûmî, Tarih-i İslâm,

17 — Tarih-i Dîmişk, Tarih-i Bağdât, Tarih-i Mısır gibi. İbn Asâkir'in Tarih-i Dîmişk'i seksen cildir.

Tabakat, Menâkıb, Tarih-i Medâyîn gibi<sup>17</sup> şu'ûbât-ı tarihe âit müteaddid âsâr yazmışlardır.

Siyer-i Nebiyyi vaz' eden Zührî, ilk musannif Musâ b. Ukbe (141)'dir

Tarih yazanlardan bir kısmı muhaddisîn ve fukahâ, diğer kısmı nahviyyîn ve üdebâdır.

### İlm-i Ahlâk ve Tasavvufun Tedvini :

Tasavvuf, evâilde âmâl-i sâliha ile, ahlâk-ı fâzıla ile tehzîb-i ahlâktan ibaret idi. Selef-i sâlihîn bu hâl üzere cârî idi.

İslâm arasında zuhur eden fitne sebebiyle emr-i dîne en ziyâde itinâ edenlere «Zühhd» denildi. Sonraları fırak-ı mübtedîada da zühhd zuhur etmekle havâss-ı ehl-i sünnet «Sûfiye» ve «mutasavvıf» isimlerini aldı, İslâm'da ayrı bir fırka hâsıl oldu. Sûfiyede amel-i salih neticesinde ayrı bir irfan hâsıl oluyor. Bu tarikata sülûk edenlerde birtakım zevkler, hâller zâhir oluyor idi. Mürid seyrü sülûkta bulunarak dâima bir makamdan diğer makama terakki ederek nihayet gâye-i matlûb olan tevhîd ve marifet mertebesine vâsıl olur idi. Ulûm ve fûnûn sudûrdan sutûra intikal edince bu tarîkın ricâli de kendi tarîkleri üzere te'lîfe başladılar. Tasavvuf kitapları kendilerine mahsus olan âdâbi, beyinlerinde deverân eden istilâhât-ı mahsûseyi, mücâhede-i nefiste ârız olan zevk ve hâli, bir zevkten diğer bir zevke terakki etmenin keyfiyetini bildiriyor idi.

Tasavvuf kitaplarının bir kısmı muâmeleye, ahlâka; diğer kısmı Tevhîde, mükâşefeye âit idi. Sâlifü'l-ism Hâris b. Esed el-Muhasibî (243) ile Yahyâ b. Mu'âz er-Râzî gibi ecille-i mutasavvıfa ilm-i muâmele denilen ahlâka; Cüneyd Bağdâdî, Amr b. Mekki gibi ecille-i mutasavvıfa da ilm-i mükâşefe denilen Tevhîd'e ait âsâr yazmışlardır. Meslek-i tasavvuf üzere en evvel mârûf olan ahlâk kitabı müşârun-ileyh Hâris Muhâsibî'nin asârı, hususan «er-Ri'âye» sidir.<sup>18</sup>

Bundan başka muhaddisîn ve fukahâ da «Kitâbu'z-zühhd» veya «Kitâbu'r-Rakâik» nam ile ahlâk kitapları tedvîn etmişler idi. Bu babda en evvel mârûf olan eser Abdullah b. el-Mübârek (180)'in Kitâbu'z-zühhd'üdür. İmam Ahmed'in de kitabı'z-zühhd'ü vardır.

Üçüncü asırda felsefenin teessüsü ile felâsife-i İslâmiyede ahlâk kitapları tasnif etmişler idi. Meslek-i felâsife üzere en evvel mâ-

18 — Şer'iyye Vekâleti Kütüphanesinde 739 tarihinde Ali b. Muhammed b. Hasan b. Muhammed b. Hüseyin Hibetullah al-Âmidî hattıyla yazılmış bir nusha vardır.

rûf olan eser de İslâm Felsefesinin müessisi Ebu'l-Hukemâ Ebû Yûsuf Ya'kûb İbn İshâk el-Kindî'nin eseridir.

İslâm'da âsr-ı sâlis-i hicriden itibaren üç meslek üzere ahlâk kitapları yazılmıştır. Muhaddisîn ve fukahâ mesleği mucibince ahkâm-ı vicdâniyye veya mesâil-i halkiyye, mesail-i fıkhiyye veya ahkâm-ı fıkhiyye gibi nûsûs-ı şer'îyyeden istinbât olunur. Nitekim fasl-ı evvelde zikrolunmuştur. Mutasavvıfa da bu meslekte olmakla beraber âmâlin kusurdan hâli olup olmadığına ittilâ için murakabe ve muhasebe-i nefse lüzum görüyor idi, her iki meslek âmâl-i hasene ile tehzib-i ahlâkı istihdâf eylediği halde mutasavvıfa fazla olarak muhasebe-i belîğa şart etmekle bu husus muhaddisîn tarafından tenkide uğruyor idi.

Felâsife mesleği büsbütün başka idi. Onlar felsefe-i ahlâk as-hâbına, husûsen Sokrat'a itimad ediyorlar, tedvîn hususunda onların mesleğini esas tutuyorlar idi. Sonraları bu üç meslekten bazıları ile te'lif olunarak bu üç meslek arasında bazı ahlâk kitapları tedvîn olunmuştur.

## 2 — EHL-İ SÜNNET VE BID'AT

Ehl-i Sünnet, Peygamberimiz'den südürü mertebe-i sübuta varan Sünnet-i Seniyye'ye mütemessik olan zevât, Ehl-i Bid'at Ehl-i Sünnete muhalif olan fırkadır.

Ehl-i Cemaat dinde tefrika ikâ etmeyip cemaat-ı müsliminden ayrılmayan zevât; ehl-i fırkat da dinde tefrika ikâ edip âsây-ı cemaâtı şakkeden fırkadır.

Ehl-i Sünnet'in mebnâsı Kitap ve Sünnet'e, dâima Kitap ve Sünnet'e muvafık olan akl-ı sarîha mutâvaâtır. Ehl-i Bid'atın mebnâsı Resûlü Ekrem (S.A.S.) Efendimiz'in getirdiği ahkâmı kendi re'y ve hevâlarına göre tebdil ve tahrîf etmektir.

Ehl-i Kible olan Müslimîn zaruriyât-ı diniyyeye, muktezâ-yı din-den olduğu bi'z-zarure mâlûm olan şeye mu'ti ve munkâtır. Ancak âyât-ı kerîmenin nâtık olduğu, hakkında ahâdis-i sarîha bulunduğu, sahâbe ve tabîinin itikâdı bulunduğu mesâilde bir kısmı akâid-i selefi iltizam etti; usûl-i akliyyenin muvafakat ve muhalefetine bakmadı, akâid-i imâniyyede usûl-i akliyyeye itimâd etmeyip ancak Kitap ve Sünnet'e itimâd eyledi, yalnız hasmını red için veya itmînân-ı kalbi tezyîd için usûl-i akliyyeden istimdâd etti, zavahir-i Kitâb ve Sünnet'i ihtiyar eyledi; işte bunlara Ehl-i Sünnet denildi. Diğer kısmı

Kitâb ve Sünnet'i usul-i akliyyeye muhalif zannederek zâhirinden 'udûl etti, hadd-i zâtında nasıl olduğunu anlamak için usûl-i akliyyeye itimâd eyledi, yalnız Kitâb ve Sünnet ile te'yid-i müddâi kıldı; bunlara da Ehl-i Bid'at denildi.

## Ehl-i Sünnet-i Hâssa ve Âmme :

Kur'ân'ın nâtık, Sünnet-i sahiha'nın vârid olmadığı, sahabe ve tabîinin sâkit olduğu mesâile ehl-i ilim daldı, burada da nokta-i nazar ihtilâfı görüldü; fakat bu gibi mesâilde sünnet ve bid'at câri olmaz. Çünkü nakl-i müştahir değildir, sahabe-i güzinden bir ittifakta zâhir değildir, şu kadar ki kemâl-i Sünnet bunlara dalmamaktır, çünkü selef bu gibi mesâile dalmamıştır. Buna mebnî Ehl-i Sünnet ikiye ayrılır : Ehl-i Sünnet-i Hassâ, Ehl-i Sünnet-i Âmme.

Ehl-i Sünnet-i Hâssa; nass-ı müştahir olmayıp sahabe ve tabîin bi'l-ihsândan bir ittifak zâhir olmayan, mesâile dalmayan, kemâl-i Sünnet üzere bulunan Ehl-i Tevhiddir. Selefiyye gibi.

Ehl-i Sünnet-i Âmme; kemâl-i Sünnette taksiri bulunan, nass-ı müştahir olmayıp sahabe ve tabîinden bir ittifak zâhir olmayan mesâile dâlan Ehl-i Tevhiddir. Eş'ariyye ve Maturidiyye gibi. Binaenaleyh Ehl-i Sünnet üç fıkraya ayrılır: Selefiyye, Maturidiyye, Eş'ariyye.

## 3 — SELEFİYYE VEYA ESERİYYE

Selefiyye sahâbe-i tabîin mezhebinden bulunan fukahâ ve muhaddisindir. Selefiyanın tarîkı, tarîk-ı Kur'ân'dır. Tarîk-ı Kur'ân, ta'zîm-i Bârî hususunda mübalağa edip tafsilâta dalmamak,<sup>19</sup> vücud-ı Bârî'ye, ecsâm-ı arzîyye ve semaviyyenin aksâmı ile istidlâl edip tammûkı terketmek; tâbir-ı âhir ile nizâi mucib ve halli müşkil olan birtakım mesâil ile uğraşmamak, ancak Kur'ân-ı Mübin'in irâe eylediği vehile edille-i akliyye ve nakliyye ile akâid-i imâniyyeyi isbât eylemek tarîkıdır ki, tarîk-ı eslâm budur.

Selefiyye tarîkı yedi esasa müsteniddir :

1 — Takdîs : Takdîs, Cenâb-ı Bârî'yi celâl ve âzametine lâyık olmayan şeyden tenzih etmektir.

2 — Tasdik : Tasdik, Kur'ân-ı Mübin ve Sünnet-i Seniyyede vârid olan esmâ ve sıfat-ı ilâhiyye'nin celâl ve kemâl-i Bârî'ye lâyık bir

19 — Nitekim cevher-i ferd ile, cevher ve ârâz ile, umûr-ı âmme ile, ukûl-ı mülcerrede ile, nufûs-ı felekiyye ile istigâl etmez.

mânası olduğunu çözmedip, Cenâb-ı Hak nefis-i sübhâniyesini ve Resûlû Zîşân Cenâb-ı Hakkî nasıl vafetmiş ise, mâna-yı murâdın velevki hakikatına vâkıf olmasın, öylece îmân etmektir.

3 — İtirâf-ı Acz : Mütешâbihatta<sup>20</sup> murad ve maksud-ı İlâhiye'ye vusûlde aczini itirâf etmektir.

4 — Sûkût : Câhil umur-ı mütешâbiheyi sormamak, âlim de ona cevap vermemektir. Çünkü câhil sual etmekle akidesini hatra ilkâ eder, âlim de ona cevap vermekle bâb-ı şüpheyi açar, bid'atı kolaylaştırır. Avâm umûr-ı mütешâbiheyi sorar ise ondan men olunur. Nitekim Resûl-i Ekrem aleyhi's-salâtü ve's-selâm Hazretleri kader meselesine dâlan eshâbı men etmişler idi; Hazreti Ömerü'l-Faruk da «er-Rahmânü ale'l-arşı's-tevâ» âyet-i celîlesinin mânasını soran Sebi'i Mısıriyi Basra'ya nefyetmiş idi, bunun gibi «Kur'ân mahlûk mu, değil mi?» diye sual eden şahsı da zecr ve men eylemiş idi.

Fi-l-vakı usûl-i dînden olan ahkâm hakkında söz söylemek, münazara etmek câizdir, ancak muhatab anlamadan âciz olur ise dalâlete düşmemek için «Haddesu'n-nâse bimâ yefhemûn» kavli münîfine ittibâden bazı hususâtı bildirmemek câiz olur. Üzerimize vâcib olan umûr mütenevvidir: Nusus-ı fehme kâdir olan kimseye vâcib olan umûr nusûsu anlamadan âciz olan kimseye vâcib olmaz. Evet, müftîye, mütekellim-i mücâdile vâcib olan husûs müftînin, mütekellim-i mücâdilîn başkasına vâcib değildir. Cevâb, istitaata muallaktır. Kitâb ve Sünnet ile nehyolunan umûr şunlardır :

a — Bilâ-ilim Zâtı- Bârî hakkında söz söylemek : Ve in ta'kulû ala'lallahî malâ ta'lamûn. Sadakallahu'l-Azîm.

b — Zât-ı Ecel ve Âlâ hakkında Hak söylememek : Hakikun alâ en lâ akûle ala'lallahî illa'l-Hakk. Sadakallahu'l-Azîm.

c — Bilâ-ilim Cedelde bulunmak : Ha entüm ha Ulâ-i hâcectüm fimâ leküm bihi'ilmün falime tuhâccüne fimâ leyse leküm bihi 'ilmun. Sadakallahu'l-Azîm.

d — Hakkın zuhurundan sonra cedelde bulunmak : Yücâdilüne-ke fi'l-Hakkı ba'demâ tübeyyin. Sadakallahu'l-Azîm.

e — Bir hüccet olmaksızın âyât-ı İlâhiye'de cedelde bulunmak: Ellezîne yücâdilüne fi âyâtillâhi biğayri sultânin etâhüm kebura maktan 'indallahî ve inde'l-lezîne âmenû. Sadakallahu'l-Azîm.

20 — O olmadığı halde «O, mudur? Yoksa onun mislimidir? diye insana igtibâh vâkı olan, delâleti hafî ve müştebih olan âyât-ı celîledir.

f — Hakkı mahvetmek için bâtil sözler ile cedelde bulunmak : Ve câdelû bi'l-bâtılı liyedhadû bihi'l-hakku. Sadakallahu'l-Azîm.

g — Dinde tefrika ve ihtilaf ikâ etmek : İnne'l-lezîne ferrekû dînehum ve kânû şî'aan lestü minhüm fi şeyin. Sadakallahu'l-Azîm.

5 — İmsâk : Nusûs-ı celîleyi zâhir olmayan manalarına sarfetmekten, nusûsta aklı<sup>21</sup> veya zevki hüküm kılmak sûretiyle tasarruf eylemekten, kisası te'vilden çekinmektir. Bu esasa mebni «yed» kudret ile, «istivâ» istilâ ile te'vil olunmaz.

6 — Keff : Fesâd-ı kalbe bâis olmamak için dalması memnu' olan umûru kalben de tefekkür etmemektir.

7 — Ehl-i Mârifeti teslim : «Mebâhis-i âliye Nebiyy-i Zîşân'a ve ashâb-ı güzînine hafî değildir. Şu kadar ki bu mebâhis ile iştilgal muzır olduğundan nâşi men olunmuştur» demektir.

Yalnız Zât-ı Eccel ve Âlâ nefis-i kudsiyesi için istişâr ettiği, kendisine ayırıp tahsis eylediği hakikat demek olan te'vili ancak ve ancak Zât-ı Ecel ve Âlâ bilir. «Ve mâ ya'lemu te'vilehü illallah» nazm-ı celîlinin mânası budur.

### Nazariyât-ı Selefiyye

Selefiyye'ye mahsus olan nazariyât şöyle hulâsa olunur :

1 — Nazar-ı aklî mesnûn olmak şartıyla me'murun-bihtir: Âyât-ı mahlûka-ı İlâhiye demek olan edilleye, masnuât ve mükevvenâta nazar; Resûl-i Ekrem'in haber verdiği ilmi müktezi olan nazar sünnete muvâfıktır; o emr-i şer'iyededir.

Ehl-i enzâr olan mütekellimîn ve felâsife indinde ale'l-ıtlak nazara itimad olunur.

Ehl-i enzâr olan mütekellimîn ve felâsife indinde ale'l-ıtlak nazar mütekellimîn ve felâsife tarîklarıdır. Selefiyye'nin nazarı ahas, Ehl-i enzârın nazarı aâmdır. Selefiyyece nusûsu takrîr eden, nusûsun mahâsinini izah eden, nusûsu tefsir eden, nusûsun delâleti ci-hetini bildiren, tarîk-ı istinbâtı teshîl eden nazarlar mesnûndur, te'vile veya redde müeddî olan, sıfât ve efâl-i İlâhiye'nin ta'tilini mutazammın olan nazarlar mesnûn değildir; Ehl-i enzârın kabul ettikleri nazarlarda mesnûn olmayan bu gibi nazarlar da vardır.

2 — Ancak irâde-i şer'îyye matlubdur; Cenâb-ı Hakk'ın mahbûbu, mürzîsi, maksudu uğrındaki irâde, Resûl-i Ekrem'in getirdiği

21 — Ehl-i enzâr olan mütekellimîn ve felâsifeyi reddeder.

irâde taleb olunur. Ancak Cenâb-ı Hakk'a olan ibâdeti irâde maksud olur.

İrâdenin medârı ancak birtek olan Allah'a ibâdeti, meşru veçhile ibâdeti dilemek üzeredir.

Mutasavvıfa ale'l-ittlak irâdeyi iltizam etmekle Selefiyye'den ayrılmış olur. Buna mebnî mutasavvıfa tarîkında irâde-i gayr-i meşnûne, ibâdâtı- bid'iyye bulunur. Nitekim mütekellimîn tarîkında itikâdâtı- bid'iyye bulunur.

3 — Nusûsta vârid olan Esmâ-i husnâ<sup>22</sup>, Sıfât-ı celîle-i Sübhâniye<sup>23</sup> nusûsta olduğu gibi Şân'-ı Bârî'ye layık bir sûrette isbât olduğu gibi alâ veçhi't-tafsîl de isbât olunur,<sup>24</sup> Şânı-ı Bârî'ye layık olmayan teşbîh ve temsîl icmâlen nefy olunur. Sıfât-ı ilâhiyye mahlûkât sıfâtına benzemez, keyfiyeti tâyin olunmaz; sıfât-ı ilâhiyye te'vîl de olunamaz, tahrîf de. Hayat, ilim, kudret, irâde, semî', basar, kelâm nasıl sıfât-ı Zâtîyyeden ise «vech, yed, a'yn» da sıfât-ı Zâtîyyedendir. Halk, ihyâ, imâte, terzik, afv, ukûbet nasıl meşîyet ve kudretin taallük ettiği sıfât-ı fîlîyyeden ise istivâ, nüzûl, mecîde öylece sıfât-ı fîlîyyedendir. Her iki nevî sıfât, sıfât-ı Zâtîyye ve fîlîyye Allah ile kâimdir. Allah dâim mütekellim, dâim fâildir. Nitekim «lem yezel yef'alû izâ şâe-lem yezel yetekellemû izâ şâe» kaziyeleri bu bâbda birer düsturdur.

Eş'ariyye meşîyet ve kudrete taalluk eden sıfât-ı fîlîyyeyi, Cehmiyye ve Mu'tezile her iki nevî sıfâtı inkâr ederler, Allah ile kâim olduğunu kabul etmezler. Mu'tezile Esmâyı isbat ettiği halde, hâlis-i Cehmiyye onu da inkar eder.

Esmâ-i ilâhiyye'nin tevkîfî olup-olmaması muhtelefün-fihdir. Tevkîfî taraftarlarınca nusûs-ı şer'îyyede vârid olmayan Esmâ Cenâb-ı Hakk'a isbât olunmaz, diğerlerince naksı ihâm etmeyen bir mânaya delâlet eden Esmâ isbât olunur.

Cehmiyye Cenâb-ı Hakk-i ancak sıfât-ı selbiyye ile tavsîf eder. Bunun mahzuru pek büyüktür, çünkü mâdûm da sıfât-ı selbiyye ile tavsîf olunabildiğinden, Cenâb-ı Hak ile mâdûm arasında bir fark kalmaz.

22 — Ehl-i zevk ve vücûdan olan mutasavvıfa-i müteevvileyi reddeder.

23 — Huva Allah allazî lâ ilâha illâ hû ar-Rahmân ar-Rahîm al-mâlikü'l kudususelâm al-mu'minu'l-muheymin... ilah.

24 — Esmâ-i ilâhiyyenin mastarı sıfattır: Meselâ kudret sıfat, Kâdir isimdir.

Esmâ ve sıfât-ı ilâhiyye mahlûkun esmâ ve sıfâtına hiçbir vecihle müşâbih ve mümâsil olmayıp Zât-ı Bârî'ye lâyık-ı veçhile isbât olunur. Zâtın keyfiyeti mâlûm olmadığı gibi sıfâtın keyfiyeti de mâlûm değildir, keyfiyetten sual bid'attır. «Allah'ın ilim, kuvvet, rahmet, kelâm, muhabbet, rızâ, istivâsi yoktur» diyen Mu'attıla'dan; «İlmi benim ilim gibidir, kuvveti de benim kuvvetim gibidir... ilâh» diyen Müşebbihe'dendir. Bu sıfâtı mahlûka mümâsil sıfât kılan Mümessile'dendir.

Hulâsa isbât tekyîf ve temsilsiz; tenzîh, tahrîf ve ta'tilsiz olur.

4 — Nusûsun zâhiri, celâl-i Bârî'ye layık olan mana maksudur. Nusûs mücerred re'y ve nazar ile te'vîl olunmaz.

Mütekellimîn indinde nusûs re'y ve nazar ile te'vîl olunur.

Mutasavvıfa indinde zâhir-i nusûs ile beraber bâtın-ı nusûs makstuttur.

Bâtiniyye indinde ancak bâtın-ı nusûs maksuttur.

5 — Vücud-ı Bârî hususunda edili-i Kur'ân umdedir. Hudûs delîli, hikmet delîli gibi; «Felyenzuru'l-insanu mimmâ hulika, hulika mimmâ'in dafikîn» ve emsâli âyât-i celîle ile Hazretî İbrahim aleyhis-selâmdan hikâye olan «innî veccehtu vechî li'l-lezî fatara's-Semavâtî ve'l-arda hanîfen» nazm-ı celîli hudûs delîline; «elem nec'alî'l-arda mihâden ve'l-cibâle evtâden» nazm-ı celîli ve emsâli hikmet delîline işarettir. «Ya eyyühennâsu; 'u'budî rabbekumu'l-lezî halakakum ve'l-lezine min kablikum la'alleküm tettekûn. El-lezî ca'ale lekumû'l-arda firâşen ve's-Semâe binâden ve enzele mine's-semâi mâden feahirace bihî mine's-semerâti rızkan leküm felâ tec'alû lillâhî endâden ve emtûm ta'lemûn» nazm-ı celîli her iki delîli mutazammındır.

Delîl-i hikmet iki aslı muhtevîdir: 1) Bütün mevcudât vücud-ı insana muvafıktır, 2) Bu muvafakat bi'z-zarure bir fâil-i kâsîd tarafından bi'l-ittifak değil, bi'l-kasd sâdırıdır; âzâ-ı beden hayata, eşcâr ve hayvan da muhitine uygundur.

Delîl-i hudûs da iki aslı mutazammındır: 1) Bu mevcudât ihtira' olunmuştur, hâdistir, 2) Her bir hâdise bir muhdis, ihtira' olunan her şeye bir ihtira' edici lâzımdır.

Hulâsa eşyadaki bu intizam ve tevâfuk hakîm ve habîr olan bir zât-ı ecîl ve âlâyâ delâlet eder; şu muhtıra'âtın da bir Hâlık'ı; bir Muhteri'i vardır, bu da bi'z-zarure mâlûmdur.

Kur'an-ı Mübîn delîli hem yakîndir, hem mukaddimat-ı kalbiyyeye mebnîdir. Netâyici de bi't-tabîi daha yakîndir.

Selefiyye Mezhebi, müstakil ve müttahid bir mezhebdir. Ancak icmal' ve tafsil itibariyle iki nev'e ayrılabilir, mütekaddimin-i selefiyye icmal ile iktifa ettikleri halde müteahhirin-i Selefiyye tafsile itinâ etmişlerdir. Selefiyye mezhebi üzere ilk mâruf olan eser ânifen beyân olunduğu üzere İmam Hümâm Ebû Hanîfe'nin Fıkh-ı Ekber'idir. Tafsile itinâ edenlerin başında Şeyhü'l-İslâm İbn Teymiyye bulunuyor.

Selefiyyenin hepsi Ehl-i Sünnet-i Hassâ'dır, kudemâ-ı Hanâfiyye selefiyyedir. Kudemâ-i Mâlikiyye ve Şafîiyye de Selefiyyedir, Hanâbile'nin çoğu Selefiyyedir, eimme-i metbûin tamamıyla Selefiyyedir. İmâm Ahmed mütekellimîn'in vaz' ettiği edille ile Ehl-i Bid'atı reddetmeyi kerîh görüyor idi. Bu hususta pek ziyade mübalağa eder idi. Cumhur-ı Hanâbile de bu yola sülûk ettiler, Eş'ariyye ve Mâturîdiyye gibi ilm-i kelâm ile müteve'il olmadılar, Ehl-i Bid'atı aqvâl-i selef, Kitâb ve Sünnet ile reddeder oldular.

Selefiyye mezhebinin hayat-ı dâimesi vardır. Her asırda Ehl-i İslâm'dan bir sınıf-ı mümtâz enfâ-ı ulûm ile ulum-ı fıkhîyye ve ilm-i Tevhîd ve hadîs ile iktifa edip nizâ-ı mûcib ve halli müşkil olan mesâil-i nazariyyeye râğbet eylemez. Mesâil-i âliyyeyi, nusûs-ı şer'iyyenin beyânı veçhile şek ve şüpheden ârî olarak kabul eder. Selefiyyenin mesâili vechen mine'l-vücûh değişmez, yalnız vesâil demek olan delâil teceddüd edebilir.

Felsefe-i cedîde, ulûm-ı aşriyye Selefiyyenin usûl ve mesâiline hâiz-i tesir olamaz. Selefiyye mezhebi gıdâ, mütekellimîn mezhebi devâ menzilesindedir.

#### 4 — MÜTEKELLİMİN

Mütekellimîn ulûm ve maârifî nazar ve istidlâlde bina eden zevâtıdır; ehl-i enzâr ve ehl-i istidlâldır. Şu kadar ki nazar ve istidlâlde Selefiyyeden daha ziyade vûsati iltizam etmişlerdir. Nitekim ânifen zikrolunmuştur.

Mütekellimîn, İsbât-ı Sâni' hususunda Selefiyye gibi tarîk-ı Kur'ân'a sülûk etmiş değildir, belki cevâhir ve ârâz tarîkına sülûk eden ehl-i enzârdır. Mütekellimîn, İsbât-ı Sâni' bâbında hudûs-ı âlem tarîkını mebnî kılmakla, hudûs-ı âleme ecsâmın hudûsu ile, hudûs-ı ecsâma da ârâzin hudûsu ile istidlâl kılmışlar idi. Mütekellimîn indinde mâziye doğru ârâz, âsâr, havâdis devam edemez, mutlaka bir mahalde nihayet bulur; ârâz ve âsâr ve havâdis nihayet bulunca ecsâm da nihayet bulur. Çünkü ecsâm, ârâz ve âsâr havâdisten hâli kalamaz.

Ecsâm ve ârâz hâdis olunca ecsâm ve ârâzdan mürekkeb olan âlem de hâdis olur, böylece hudûs-ı âlem ile İsbât-ı Sâni'a bir yol açılmış olur. İşte ilm-i kelâm kitaplarında hudûs bahsinin ehemmiyeti bundan nâşidir.

Ancak hudûs-ı âlem tarîkı sonradan tahaddüs etmiştir. İslâm'da bu tarîkı İhdâs eden Cehmiyye fırkasıdır, Cehmiyye bu tarîk ile Cenâb-ı Hak'dan sıfâtı selbediyor idi, Selefiyye'nin bu tarîkı kabul etmemesinin sebebi bu idi.

Mâ-siyakda beyân olunduğu veçhile mütekellimînin hepsi Ehl-i Sünnet değildir, içlerinde Ehl-i Sünnet bulunduğu gibi Ehl-i Bid'at da vardır. Mütekellimîn-i Ehl-i Sünnet meşhur olduğu üzere «Mâturîdiyye» ile «Eş'ariyye» fırkalarıdır.

#### 5 — MÂTURİDİYYE

Mâturîdiyye Ebû Mansur Muhammed b. Muhammed el-Mâturîdî'yi İmam edinen zevâtıdır.

Ebû Mansur 333'de Semerkand'da irtihâl etmiştir. Müşarun-İleyh Ebû Bekr el-Cürçânî'den, o da Ebû Süleyman el-Cürçânî'den, o da İmam Muhammed'den ahz etmiştir.

Ebû Mansur'a gelinceye kadar Hanefiyye başka bir nâm almamış idi. İmam Müşarun-İleyh Mu'tezile vesâir Ehl-i Bid'at ile münazaraya başlamış, bu veçhile tevhîd hakkında tesârif-i celîlede bulunmuş idi; tasnif ettiği kitaplarını edille-i aklıyye ve nakliyye ile doldurdu, böylece Mâveraünnehr'de Hanefiyye imamı oldu. Artık sonra gelenler ona intisâb ettiler. Mâturîdiyye müstakil bir fırka değildir, fukahâ-i Mâveraünnehr tarîkatidir.<sup>25</sup> Mütekellimînden ziyade fukahadan bir tâifedir. Mâveraünnehr fukahâsına Mâturîdiyye dendiği halde, Irakıyyın vesâir fukahası yine Hanefiyye namını muhafaza etmişler idi. Nesefiler<sup>26</sup> Mâturîdiyye'ye intisâr etmekle mâturîdiyye lâkabı şâyî olmuş, artık Hanefiyye lâkabı unutulmuştur.

İmam Hümâm Ebû Hanîfe'nin akidesi hakkında isnâd-ı sahîh ve nakli-i muteber ile en evvel cem' ve tasnif eden İmam, fakih-i Mısır Ebû Câfer Ahmed et-Tahâvî'dir.<sup>27</sup>

25 — İbn Abbas radiyallahu anhumâ «Tâhâ, hâ mîm, tâ sîn, kâf» gibi mu-kattâatı Esmâ-ı ilâhiyyeden addediyor.

26 — Mâturîd Semerkant karyelerindedir.

27 — Ebû'l-Muîn en-Neseî, Burhanaddin en-Neseî, Naomaddin Ömer en-Neseî, Ebu'l-Berekât en-Neseî gibi.

### Ebû Câfer et-Tahâvî :

Ebû Câfer Tahâvî 230'da doğmuş, 321'de vefat etmiştir. Müşarun-ileyh Ebû Hâzım Abdü'l-Hâmid'den, o da İshâ İbn İbân'dan, o da İmam Muhammed'den ahzylemiş, birçok kütüb-i mutebere tasnif etmiştir. «Şerh-i Ma'ânî'l Âsâr» ile «Akidetü't-Tahâvî», «Şerh-i Müşkîl'l-Âsâr» nâm kitaplar âsâr-ı celîlesindendir. Irakıyyîn vesâir müşarun-ileyhi imam edinmekle Mâturîdîyye nâmı orada şuyu bulmuştur.

Mâturîdî de Tahâvî gibi mezheb-i Selefî takrîrde, mukteza-yı şerh üzere telhisde bid'atlerden tecridde bulunmuştur.

Tahâvî ile Mâturîdî arasında bir iki mes'eleda fark vardır : Tahâvî, selef-i ümmet gibi «Kur'ân Kelâmullah'tır, Allah'tan bilâ-keyfiye kavlen başlamıştır» diyor, yani Cenâb-ı Hak kelâmı başkasında yaratmamış, kelâm Kendisinden başlamıştır. Mâturîdî ise «Kelâm-ı ilâhî mana-yı vâhiddir, Allah'tan simâ tasavvur olunamaz» diyor, kelâm-ı nefsiyi kabul edip onun da mesmu olmadığını ileri sürüyor. Eb'ul-Mu'in Neseî, Mâturîdî gibi kelâm-ı nefsiye kabul etmekle bu mes'eleda Mâturîdîyye Eş'ariyye ile birleşiyor; Tahâvî'den, asl-ı Hanefiyye'den ayrılıyor. Ebû Mansur İman mes'elesinde de Eş'arî gibi «tasdikten ibarettir» diyerek asl-ı Hanefiyye'den itirak ediyor.

Ş Tahâvî ve Kudema-i Hanefiyye Selefiyyedir. Mâturîdîyye Selefîyye ile Eş'ariyye arasındadır. Eş'ariyye'den ziyade Selefîyye'ye yakındır. Hanefiyye arasında Ebû Cafer es-Sümnânî gibi sırf Eş'ariyyü'l-îtikâd olan zât da vardır.

### 6 — EŞ'ARİYYE

Eş'ariyye Ebu'l-Hasan Ali b. İsmail el-Eş'arî el-Basrî'yi imam edinen zevâttır. Müşarun-ileyh 260 tarihinde Basra'da doğmuş, 330 veya 324 tarihinde Bağdad'da füc'eten vefat etmiştir. Asr-ı rab'i-i hicrî evâlinde pek gürültülü bir zaman da gelen Ebu'l-Hasan el-Eş'arî evvelce beyân olunduğu veçhile ihve-i selâse mes'elesinde<sup>28</sup> üstadı Ebû Ali Cübbâî'ye galebe ettiğinden sonra, mezhebi i'tizâlden 'udûl etti, Sıfatiyye mezhebine girdi, sözlerini menâhic-i kelâmiyye ile teyîd etti, o vakitler Sıfatiyye mezhebi adı altında «Selefiyye, Küllâbiyye, Kerramiyye, Müşebbihe» tâifeleri bulunuyor idi, Eş'arî Küllâbiyye mezhebine girdi.

28 — Tahâ, Mısır-ı suflâda bir köydür.

Küllâbiyye mezhebi imâmı İbn Küllâb el-Basrî idi, müşarun-ileyh mütekellimîn-i Ehl-i Sünnet'in imamıdır, Selefiyye'ye ancak efâl-i ilâhiyye bâbında muhalefet ederek efâl-i ilâhiyye'nin Cenâb-ı Hak ile adem-i kıyâmına kâil olmuş idi. En evvel sözünü menâhic-i kelâmiyye ile teyîd eden İbn Küllâb'dır.

Eş'arî, kaderde, sıfatta, imanda mu'tezile'ye muhalefet etti, zamanını Mu'tezile'yi red ile imrar etti. Eş'arî Mu'tezilenin usûlüne vâkîf olmakla onları iyice reddeder idi, tenakuzlarını meydana kor idi. Eş'arî, ilm-i kelâm ve esnâf-ı ulûmda mahir ve mütebahhir olduğu gibi tasavvufta da mahir ve mütebahhir idi.

Eş'arî, Şafî'iyyü'l-mezheb idi. Ebû İshak Mervezî'den fıkıh, Zekeriya İbn Yahya es-Sâci'den hadîs ahzettî. Ehl-i hadîs ve sünnete intisab ettiğinden dolayı halk arasında meşhur oldu. Artık Cehmiyye ve Mu'tezile'ye mukabil olan «sıfatiyye» ismi yerine «Eş'ariyye» ismi kâim oldu, İbn Küllâb ile başlayan Küllâbiyye mezhebi Eş'ariyye mezhebine münkalib oldu.

Eş'arî ilm-i kelâmda mahir olduğu kadar hadîste, akvâl-i saha-be ve tabîîni mârifette mahir değil idi, Mu'tezile'nin inceliklerini bildiği kadar Zanâdika'nın vesâir ehl-i ehvânın inceliklerini bilmez idi.

Eş'arî'nin «el-İbâne» si istidlâlât-ı kelâmiyyenin mahzenidir. «el-İbâne» son te'lifi olmakla mezheb-i Eş'arî'de ona itimad olunur. Kendisinde takarrür eden itikadâtta mûnderiçtir. Eş'arî «el-İbâne» de en ziyade halk-ı Kur'ân'a kâil olanları teşnî ediyor; baş tarafında şu cümle vardır: «Ve tekellemû bi-halk'l-Kur'ân nazara'l-kavle ihvânehüm mine'l-müşrikîne ellezîne kalû inne hazâ illâ kavlu'l-beşer.» Eş'arî adem-i halk-ı Kur'ân'a hasrettiği bâbda mevzu-ı mesâile-yi eblâğ vücuh ile isbat etmiştir.

### Mezâhib-i Mahsusası :

1 — Efâl-i ihtiyâriyye Allah ile kâim değildir. Eş'arî, bu hususta Selefiyyeden ayrılıyor, Cehmiyye'ye muvafakat ediyor, İbn Küllâb ile beraber oluyor.

2 — Abd için bir kudret-i hâdisa ve ihtiyâr vardır. Fakat bu kudret-i hâdisenin makduru icâdda hiçbir tesiri yoktur, yalnız makdura iktiranı vardır ki ona «kesb» derler; Abd kâsib, Allah Hâlık'tır. Kesb, mahall-i kudret ile kâim olan bir fiildir, halk, mahall-i kudretten hariç olan bir fiildir.

Kesb-i Eş'arî pek dakik olmakla «Hazâ edakku min kesbi'l-Eş'arî» sözü darb-ı mesel olmuş idi. Çünkü âciz ile kâdir arasında bir fark



kalmıyor, her ikisinde de tesir bulunmuyor. Eş'arî kâderde Mu'tezile'ye o kadar muhalefet ediyor ki, Cehm b. Safvân'a, cebre yaklaşıyor. Yalnız kesb ile ondan ayrılıyor. Eş'arî indinde halk mahlûkun aynı olduğundan Cenâb-ı Hakk'ın fiili mefulünden ibaret oluyor, bu halde efâl-i ibâd Cenâb-ı Hakk'ın fiili olmuş oluyor, bu ise cebr-i mahz olmakla Eş'arî düştüğü varta-i cebirden istihlâs-ı nefis için ibâd hakkında mecâzen istimâl olunan «efâl-i ibâd» için bir kesb isbat ediyor. Kudret-i hâdisenin makdura iktiranından ibâret olan kesb sebebiyle kudret-i kâdime-i Sübhaniye fiili halk ediyor. İşte bu kesb teklife mahal oluyor da bununla teklif sâkit oluyor. Eş'arî bu bâbda cumhur-ı Ehl-i Sünnete muhaliftir.

3 — Efâl-i Bârî'de ayrıca bir hikmet sıfatı yoktur. Hikmet-i ilâhiye ilm-i ilâhiye'ye râcidir.

4 — Efâl, sebebe merbut değildir.

Eş'arî, bu iki bâbda eimme-i hadise ve fukahaya muhalefet, Cehm b. Safvân'a muvafakat ediyor. Bu iki madde mucibince Eş'arî indinde Cenâb-ı Hak bir şeyi esbâb ve hikmetten ârî olarak işliyor. Esbâb ve hikmetin fiile iktiranı âdet-i ilâhiye'nin cereyanından nâşi oluyor, yoksa ortada bir sebep, bir hikmet, bir gâye yoktur. Havâdiste kavânînin tesiri yoktur.

5 — Kelâmullah manây-ı vâhiddir, Allah ile kâimdir. Bu manây-ı vâhid memuru'n-bihi emr, menhiyyun-anh-ı nehy, muhbiru'n-bih'i ahbârdır. Bu mana, arâbî ile tâbir olunur işe Kur'ân, ibrânî ile tâbir olunur ise Tevrât'tır.

Eş'arî, burada İbn Küllâb'a muvafakat ediyor, yalnız İbn Küllâb ile aralarında dakik bir fark vardır. Elfâz ve asvât İbn Küllâb'a göre manayı hikâyedir; Eş'arîye göre manânın ibaresidir. İşte bu mana gayr-ı mahlûktur, Allah ile kâimdir, Allah'tan munfasıldır. Eş'arî bu mes'eleda Selefiyye'ye muhaliftir.

6 — Husn ve Kubh<sup>29</sup> ancak şer' ile sâbit olur.

Eş'arî, burada yine eimme-i hadise, fukahaya muhalefet ediyor. Eş'arîye indinde akıl, husn ve kubhu müdrik değildir, yalnız idrâke âlettir.

7 — İman tasdikten ibarettir.

29 — Eş'arî ile Cübbâi arasında daha başka mes'eeler hakkında da münazara vâkı olmuş idi, hepside de Eş'arî Cübbâi'ye galebe etmiş idi, bu mesâilden biri Esmâ-i ilâhiyenin tevkifi veya kıyâst olması meselesi idi.

Eş'arî burada hem ehl-i hadise, hem fukahaya muhalefet ediyor, Cehm b. Safvân'a yaklaşıyor; Cehm b. Safvân indinde îmanda mârifet kâfidir, Eş'arî indinde tasdik kabulü için şehadetini telâfuz şarttır. Yahut ikrâr ahkâmın şartıdır. Ebu Mansur Maturîdî'nin mezhebi de budur.

8 — «Vech, yedeyn, 'ayneyn, istivâ,<sup>30</sup> semi' ve Basâr ilâh...» Allah'ın sıfatıdır.

Eş'arî burada Selefiyye ile beraberdir. Cehmiyye'den ayrılır.

9 — Sıfat-ı ilâhiyye Zât-ı Bârî'nin aynı da değildir, gayrı da.

Eş'arî burada İbn Küllâb'a muvafakat ediyor.

10 — Allah cisim değildir, eşyaya da müşâbih değildir.

Eş'arî burada Mücessime ve Müşebbihe'yi reddediyor.

11 — Ehl-i Kible tekfir olunamaz.

12 — Ru'yet-i Bârî hakıtır.

13 — Kelâmullah zâhir ve hakikati üzere mahmuldür.

14 — Kıtâb ve Sünnet'e, sahabe ve tabiîn ve eimme-i hadîsten mervî olan rivayete<sup>31</sup> temessük; sikâtü'n-aleyhisselâtü ve's-selâm efendimizden rivâyet ettikleri şeye itikad lâzımdır.

Eş'arî bu dört maddede diğer Ehl-i Sünnet ile beraberdir.

Eş'arî, ve kudema-i ashâb-ı «yed ve istivâ» gibi sıfat-ı sem'iyye'yi isbat ederler. Fakat müteahhirîn-i Eş'ariyye sıfat-ı sem'iyyeyi te'vîl ile beraber Cehm'den ziyade Eş'ariyye ve kudemâ-yı ashabına yakındır. Çünkü Cehm b. Safvân gibi Sıfat-ı Sem'iyyeyi te'vîl ederler.

Mâlikiyye ile Şâfi'yye Eş'ariyyu'l-mezhebdir, maamafih kudema-yı Mâlikiyye ve Şâfi'yye Selefiyye'dir. Hanâbilede Eş'ariyye pek azdır.

## 7 — EŞ'ARİYYE İLE MÂTURİDİYYE ARASINDA FARKLAR

Eş'ariyye ile Maturîdiyye arasında bazı mesâilde ihtilâf var ise de her iki taraf ümmühât-ı mesâilde ittifak ettiklerinden yekdiğerlerini bid'ate nisbet etmemişlerdir. Aralarındaki başlıca farklar bervech-i âtidir :

30 — Dünyada medh ve kadh, âhirette sevap ve ikâba müstahak olmak mâ-nâsunadır.

31 — Eş'arî, Selefiyye'ye muvafakat eder «Allah heryerededir» itikadını ehl-i dalâl itikâdı addediyor.

1 — İrâde-i Cüz'îye: Eş'arîyye indinde irâde-i cüz'îyeyi Cenâb-ı Hak yaratır. Mâturîdîyye indinde irâde-i cüz'îyeyi Cenâb-ı Hak yaratmaz.

2 — Kesb : Eş'arîyye indinde kesb, Kudret-i abd'in makdura ittiranıdır; Mâturîdîyye indinde azm-i müsemmlidir.

3 — Husn ve Kubh : Eş'arîyye indinde husn ve kubh emir ve nehyin mücibidir. Mâturîdîyye indinde emir ve nehyin medlûlüdür, yani Eş'arîyye indinde husn ve kubh akıl ile idrak olunamaz; bir şey emir veya nahyolunduğu için husn veya kabih olur. Emir veya nehy-i Bârî o şeyin husn veya Kubh'unu icâbeder. Mâturîdîyye indinde husn ve kubh akıl ile idrâk olunur, emir ve nehy-i şer'î ona delâlet eder, bir şey husn olduğundan dolayı emr, kabih olduğundan dolayı nehy olunur.

4 — Marifet-i İlâhiye : Eş'arîyye indinde marifet-i İlâhiye şer' ile vâcib olur. Mâturîdîyye indinde bilakis akıl ile vâcib olur. Bu ihtilâf husn ve kubh mes'elesinin fer'idir.

5 — Tekvîn : Eş'arîyye indinde tekvîn, bir sıfat-ı itibâriyedir, kudretin taaluk mahsûsudur; Mâturîdîyye indinde tekvîn kudret ve irâde gibi bir sıfat-ı hakîkiyedir.

6 — Teklîf-i mâ-lâ-yutak : Eş'arîyye indinde ecsâmı yaratmak, semaya çıkmak gibi takat-i beşerden hariç olan şeyler ile Cenâb-ı Hakk'ın kullarını teklîf etmesi câizdir; Mâturîdîyye indinde böyle bir teklîf câiz değildir.

7 — Sebeb ve Hikmet : Eş'arîyye indinde efâl-i İlâhiyye hikmet ile muallel değildir, afâl sebebe merbut değildir. Mâturîdîyye indinde afâl-i İlâhiyye hikmet ile mualleldir, efâl sebebe merbuttur.

8 — Kelâm-ı Nefsî : Eş'arîyye indinde kelâm-ı nefsi mesmû olur. Mâturîdîyye indinde mesmû olmaz.

9 — Ezelde mâdûma hitâb : Eş'arîyye indinde mâdûma ezelde hitâb-ı İlâhî taaluk eder. Binaenaleyh Allah ezelde Mükellimdir : Mâturîdîyye indinde mâdûma ezelde hitâb-ı Bârî taaluk etmez. Binaenaleyh Allah ezelde Mükellim değildir.

10 — Nübüvvet : Eş'arîyye indinde erkeklik şerâit-i nübüvvetten değildir. Kadın da nebî olabilir. «Meryem, Âsiye, Sârâ, Hâcer, Havvâ, Ümm-ü Musâ» enbiyâdır. Mâturîdîyye indinde erkek olmak şerâit-i nübüvvettendir. Kadın nebî olamaz.

11 — Edâ-yı ibâdet : Eş'arîyye indinde gayr-i müslim edâ-yı ibâdet ile mukelleftir; bundan dolayı ayrıca muâkib olur; Mâturîdîyye

indinde gayr-ı müslim edâ-yı ibâdet ile mukellef değildir, bundan dolayı ayrıca muâkib olmaz.

12 — İrtidâd : Eş'arîyye indinde mürted iman eder ise âmâlî avdet eder; mâturîdîyye indinde mürted iman etse de yine âmâlî avdet etmez.

13 — Tевbe'î ye's : Eş'arîyye indinde tevbe-i ye's makbul değildir, Mâturîdîyye indinde makbuldur.

14 — Kur'ân : Eş'arîyye indinde bazı Kur'ân bazısından âzamdır; Mâturîdîyye indinde bazı Kur'ân bazısından âzam değildir.

15 — Nazar-ı Sahih : Eş'arîyye indinde nazar-ı sahih ancak halk-ı Bârî ile ilim ifade eder; Mâturîdîyye indinde halk-ı Bârî, kesb-i beşer mecmûu ile ilim ifade eder.

## 8 — EHL-İ BID'AT VE DALÂLET

Bid'at, hakk-ı mahz değildir, bâtil-ı mahz da değildir; belki hak ve bâtili mutazammındır. Bid'at hakk-ı mahz olsa idi bâtil olamaz idi, ehl-i bid'at ehl-i hak olur idi. Bid'at bâtil-ı mahz olsa idi hakkı talep eden zâtın nazarında hafî kalmaz idi.

Her bid'at dalâlettir. Her mübtedi' dâldir, tarîk-ı Hak'dan sapmıştır. Fakat her dâl olan ehl-i nâr değildir, muâkab değildir. Ehl-i bid'at ve dalâl kaskına göre mâzur veya müstehakk-ı ukûbet olur. Hakkı kask etmiş ise, hiçbir vechile taammüden Resulü Ekrem Efendimiz Hazretlerine muhalefet tasavvurunda bulunmamış ise, hakka isâbet edemediğinden dolayı, mâzur olur. Kur'ân-ı Mübîn'e zâhiren ve bâtinen ittibâ kasteden, şer'a (emir ve nehye, va'd ve va'ide) tâzim, Zât-ı Ecel ve Âlâ'yı tenzih, Resûlu Zî-şân'a muhabbet gibi makasid-i hasene takib eden ehl-i bid'at ve dalâl muâne-i Resulullah kassetmediklerinden mücerred kusur nazarlarından nâşi muâkib olmaz, mazur olur. Fakat maksadı hakka matuf olmayıp, fesâda, nifak ve ilhada müteveccih olan ehl-i bid'at ve dalâl ukûbet-i Bârî'ye müstahak olur.

Ale-i ıtlak ehl-i hak mü'minin, ale-i ıtlak ehl-i dalâl kâfirindir. Fırak-ı İslâmiyeden hiçbirisi mutlaka ehl-i hak olamadığı gibi mutlaka ehl-i dalâl da olamaz. Hak muayyen bir şahsa lâzım gelmez, ancak Resulü Zî-şân Efendimiz ile deverân eder, durur, ona lâzım olur; bâtil üzere ikrardan mâsûm olan ancak ve ancak Resulü Ekrem Sallallahu Aleyhi vesellemdir. Buna mebnî ancak Resulü Ekrem'in sözü ahzolunur, asla terk olunamaz. Resulü Ekrem'den mâ-adâsının

sözü ahzolunduğu gibi terk de olur. Nitekim İmam Mâlik böylece ifade etmiştir. Resûlû Ekrem'den mâ-adâ zevâtta, mü'mininden mâ-adâ cemaâtta hak da bulunur, dalâl da bulunur.

#### Ehl-i Bid'at'ın Şiârı :

Ehl-i Bid'at'ın şiârı yani alâmeti vardır. O da bir kavli veya bir fiili ihdâs edip halkı ona icbar etmek, halka onu lâzım kılmaktır. Ehl-i Bid'at ihdas ettikleri kavli veya fiili taahhüd ve iltizam edenlere tevellî, taahhüd ve iltizam etmeyenlerden teberri eder; muhâlifine ukûbatta bulunur. Halbuki ikâb ancak terk-i vâcibe veya fiil-i muharreme bina kılınır, icâb ve tahrîm ise Allah'dandır, ihdas olunan bir kavil veya fiille icbâr câiz değildir. İhdas ettiği bir kavil veya fiili din olarak meşrû kılan kimse âdetâ Allah'a şerîk, Resulullah'a nazîr olmuş olur. Böylece ya müşrikîn-i araba veya Museylemetü'l-kezzâba manen ittibâ etmiş olur, işte bu asla mebnî eimme-i müctehidîn medâr-ı itihâddan söyledikleri şeyleri izâm ve icbâr etmezler idi.

### 9 — USÛL-İ EHL-İ BİD'AT

Ehl-i Bid'at'ın usûlü beştir : Maârîka veya Havâric, Şiâ, Kaderiyye, Mürçi, Cehmiyye. Mu'tezile Kaderiyyede dahildir. Cebriyye Kaderiyye'nin, Müşebbihe ve Mücessime Cehmiyye'nin aksülâmelinden mütevellittir.

#### A — Maârîka veya Havâric :

Âlem-i İslâm'da ilk tefrika ve ihtilâf ve ibtidâ Maârîka tarafından zuhûr etmiştir, «Sıffin» muharebesi dolayısıyla zuhur eden «Hakemeyn» mes'elesi Maârîka'nın zuhûruna bâdî olmuştur.

Maârîka'nın bid'atı Kur'ân-ı Kerîm'i yanlış anlamadan ileri gelmiştir. Bunların maksatları Kur'ân-ı Kerîm'e muârıza değildir.

Es'lâf-ı Maârîka Kur'ân'ı okur, fakat fıkıh bilmez birtakım a'râbî mâkulesi eşhas idi, fıkıh öğrenmeksizin Kur'ân-ı kıraat etmişler idi. Ufak bir hâdisede dakâik-ı fetavâyı bilmediklerinden yekdiğerlerini tekfir ederler idi. Hazreti Osman ile Hazreti Ali radiyallahu-anhümâ hakkında «Allah'ın inzâl etmediği şey ile hükmetmişlerdir» diyerek müşârun-ileyhümâyı tekfîre kadar varırlar idi.

Maârîka üzerlerinde bir hâkim-i siyasî, vелеvki halife olsun, istemezler idi. Hazreti Osman ile Hazreti Ali'den teberriyi her taata

takdim ederler, nikâhı ancak bu teberri ile sahîh görürler idi. Maârîka kendi dârlarına dâr-ı iman ve hicret, dâr-ı islâmî dâr-ı harb adettiklerinden cemaâtları ile, dârları ile cemaât-ı müsliminden, dâr-ı müsliminden ayrılmışlar idi. Sıfk-ı dimâ ile, ahz-ı emvâl ile, hurûc bi's-seyf ile beyne'l-müslimîn fitne-i azîme ihdas etmişler idi. Maârîka vâid-i ilâhiyi isbatta gulûv ediyorlar, maâsiyi, imândan saymıyorlar idi. Bu itibarla kendilerine «Vâidiyye» de denmiş idi ki, Mürchie «Vâidiyye» ye tamamiyle zıt idi. Maârîka tarîk-ı hidâyetten murûk (hurûc) ettiklerinden dolayı bu nâmı almışlar idi, kendileri, nefislerini fedâ ettiklerini nazar-ı itibara alarak (şurât) nâmını, kabul etmişler idi.

Maârîka üç mes'eledede ittifak etmişler idi : 1) Mü'min takî olanıdır. Buna mebnî erbâb-ı zünûb kâtirdir.

2) Hazret-i Osman ve Ali «Radiyallahu anhümâ» ile bu ikisini tevellâ edenler mü'min değildir. Buna mebnî hakemeyn, ashâb-ı Cemel, hakemeynin tahkîmine razî olan, hakemeyni veya hakemeynden birini tasvib eden kâfirdir.

3) İmâm-ı Câir'e (zâlime) hurûc vâcibdir.

Maârîka sıra ile birtakım şubelere ayrılarak<sup>32</sup> en sonra İbâdiyye şubesi zuhur etmiş idi, İbâdiyye Ehl-i Sünnet'e en yakın olan Maârîka'dandır

#### İbâdiyye :

İbâdiyye, Emevilerden Mervan b. Muhammed zamanında hurûc eden Abdullah b. İbad'ın etbâdır. İbâdiyye ininde mezheplerine muhalif olan ehl-i kible kâfirdir, müşrik değildir, münakahaları câiz, muvareseleri helâldir. Muhâlifinin dârları dâr-ı tevhiiddir, fakat muas-ker-i (ordugâh) sultan dâr-ı bagîdir. Mürtekib-i kebîre muvahhiddir, fakat mü'min değildir, kendilerine muhâlif olanı, ikâme-i hüccet ve nâsb-ı kıtalden sonra, katletmek ve esir etmek câizdir.

İbâdiyye'nin ulemâsı, kütüb-i müdevvenesi, fıkıhları vardır. Afrika'da beşinci mezheb Maârîka, husûsan İbâdiyye mezhebi'dir.<sup>33</sup>

#### Yezidiyye :

Yezidiyye, Musul havalisinde şâyidir, Yezid b. Ebî Enîse'nin etbâdır. Âhir zaman şerîât-ı islâmiyenin mensuh olacağına, Acem'den

32 — Es'arî İmam Ahmed'in kavline de temessük eder.

33 — Muhakkime-i Ülä, Azârîka, Necedât, Sufriyye, Acârîde, Saâlibe, İbâdiyye.

bir nebî ba's buyrulacağına, ona da semâdan bir kitâb nâzil olacağına, Kur'an-ı Mübîn'de medh olunan Sâibe'nin o nebiyy-i muntazar'ın etbâi bulunacağına itikâd eder, şeytana «Melek-i Tâvûs» derler, muhâlifinin demini helâl görürler, insana lâzım olan ancak ta hâret-i baldır diyerek savm ve salâtı inkâr ederler.

## B — Şîâ :

Maârîka'nın zuhûru sırasında bir de Şîâ fıkrası zuhûr etti. Hazret-i Osman Radiyallahü anhin şehâdetinden sonra ümmet ikiye ayrıldı; biri Müşârûn-ileyhe, diğeri Hazret-i Ali'ye taraftar oldu, evvelkisine «Şîâ-i Osmân», ikincisine «Şîâ-ı Ali» denildi. Şîâ-ı Osman'dan olup da Hazret-i Ali'yi kadh edenlere «Nâsıba» denildi, sonraları Şîâ ismi yalnız Hazret-i Ali taraftarlarına hâs oldu. Hazret-i Ali'nin hilâfetine nusret edenlere, yarân-ı Ali'ye «Şîâ-ı Ülâ», «Şîâ-ı Muhlisîn» denir. Şîâ-ı Ülâ, Şeyheyn'e ve Hazret-i Osmân'a tâzim eder, hatta Şeyheyn'i Hazret-i Ali'ye bile tafdîl eder, yalnız emr-i hilâfette, Hazret-i Ali'ye muhâlif olanları bâğî bilir, Şîâ-ı Ülâ bilâhare zuhur eden Zeydiyye, İmâmiyye fırkaları ile ittibas vâki olmamak için bu lâkabı terk ile Ehl-i Sünnet ve Cemaât lâkabını aldılar.

## Usûl-i Şîâ :

Mezheb-i Şîâ, Hazret-i Ali ve Ehl-i Beyt'e muhabbetten ileri gelmiş idi, Usûl-i Şîâ'nın ihdâsına sebep olan Yahudiyyul-asl San'ali İbn Sebe'dir.

Usûl-i Şîâ, Hazret-i Ali zamanında «Mufaddıla, Sâbbe, Müellihe» olmak üzere üçe münhasır idi.

## Mufaddıla :

Mufaddıla, Hazret-i Ali'yi bakıyye-i ashâba tafdîl edenlerdir, onlarca hilâfete ahâk olan Hazret-i Ali ve Âl-i Ali'dir. Mufaddıla, ashâb-ı kirâm'ı hayr ile yâdederler idi.

## Sâbbe :

Sâbbe, ashâb-ı kirâmı sebb edip onlardan taberrî edenlerdir. Sâbbe, diğerlerinden daha çok idi. Asıl Şîâ bu idi.

Takiyye, Sâbbe'nin usûl-i dini idi ki, muzmirât-ı kalbiyyesinin hilâfını izhâr etmek demek idi. Sâbbe'ce Hazret-i Ali'ye muhabbet, ashâb-ı kirâmı sebb ile hâsıl olur idi.

## Müellihe :

Müellihe, Hazret-i Ali'ye ulûhiyet isnad edenlerdir. Müellihe, İbn Sebe'nin ahass-ı ashâbından idi.

Hazret-i Ali, ve Ehl-i Beyt-i Nebî bu üç fırkanın itikadâtından tamamiyle berî idi.

Hazret-i Ali Kerremullahu vechenin irtihâlinden sonra Usûl-i Şîâ dört asla bâlîğ oldu : Keysâniyye, Zeydiyye, İmâmiyye, Gâliye.

## 1 — Keysâniyye :

Keysâniyye, Keysân nâm şahsın etbâidir. Keysân hakkında ihtilâf olunmuştur : Hazret-i Ali'nin azâdlı kölelerindendir, Muhammed b. el-Hanefiyye'nin tilmizidir, Muhtâr-ı Sakafî'nin kendisidir, Hazret-i Hasan'ın lalasıdır.

Keysâniyye'nin vasf-ı mümeyyizi Muhammed b. el-Hanefiyye'nin İmam olmasıdır. Ancak Muhammed b. el-Hanefiyye'nin birâder-i mükerrimleri Haseneyn-i ahseneyriden evvel veya sonra İmam olması muhtelefün-fihtir.

Muhammed b. el-Hanefiyye, Keysâniyye'den müteberri idi... Meşhur Muhtâr-Sakafî reis-i Keysânî idi.

Muhtâr, havâss-ı etbâi yanında nübüvvet izhârına başlamış idi ki, İslâm'a müntesib olanlardan en evvel nübüvvet dâvâsında bulunan işte bu şahıstır. Muhtâr, bedâi<sup>34</sup> da ihdâs etmiş idi.

Muhammed b. el-Hanefiyye'nin vefatından sonra Keysâniyye'den bir kısmı<sup>35</sup> müşârûn-ileyhin cebel-i «Radvâ» da ihtifâ ederek hay ve bâkî, Mehdi-i Muntazar olduğuna kâil olmakla Şîâ arasında Mehdî'nin ihtifâsı mes'elesi zuhûr etti.

Zeydiyye'nin zuhûruna kadar Cumhur-ı Şîâ Keysâniyye idi. Keysâniyye Sâbba idi. Keysâniyye ile diğer Sâbbe arasında fark ancak İmâmet mes'elesinde idi : Keysâniyye Muhammed b. el-Hanefiyye, daha sonra Âl-i Abbas taraftarları idi. Diğer Sâbbe ise dâimâ Âl-i Fâtîma taraftarı idi.

Keysâniyye iki noktada ittifak etmiştir : 1) İmam, Muhammed b. el-Hanefiyye'dir, 2) Bedâ câizdir.

Keysâniyye'nin fıkhi müdevvin değildir; Keysâniyye murur-ı zaman ile Zeydiyye ile İmamiyye arasına karışmış, gitmiştir.

## 2 — Zeydiyye :

Hazret-i Hüseyin Radiyallahü anhin evlâdından Zeyd b. Ali Zeyne'l-Âbidîn'in etbâidir. Zeydiyye Mufaddıla'dan mevlüddür.

34 — Muhassalul-Kelâm'da tafsilat vardır.

35 — Birgey Cenâb-ı Hakk'a sonradan zâhir olmak.

Zeydiyyece Hazretî Ali efdal-ı ashâbdır, bununla beraber Hulefâ-ı Selâse'nin hilâfeti sahihtir. İmâmet evlâd-ı Fâtîma'ya mahsustur, dâvâ-ı imâmetle hurûc eden âlim, zâhid, şecî, sahî olan her fatimî İmâm-ı mutâ olabilir.

Zeydiyye İmâmet mes'elesinden mâ-adâ usûlde ehl-i l'tizâle muvafakat etmişlerdir. Zeydiyye muhtelif kollara ayrılır. Bunların içinde el-yevm Ehl-i Sünnet'e en yakın olan «Butriyye» koludur. Butriyye (Beteriyye) Hazret-i Osmân'ın zem ve kadhında tevakkuf eder. Butriyye indinde İmâmet beyne'l-halk bir emr-i şûrâdır, efdâlin vücuduyla beraber İmâmet câizdir. Zeydiyye'den (Cârudiyye) kolu ashâb-ı kirâmı tâ'n ve teşnî eder.

Zeydiyye el-yevm Yemen havalisinde çoktur; ulemâsı, kütüb-i müdevveneleri, fıkıhları vardır. Zeydiyye, bidâyette, usûlde Mu'tezilî, furu'da Hanefî idi, yalnız eimmelerinden rivâyet ettikleri mesâilde bu iki mes'ele muhalif idi. Sonraları mesâil-i fıkhiyyede ictilhâd ederek birtakım mahalde Hanefiyye'ye muhâlefet ettiler. Yemen'de Zeydiyye'nin resmî mezhebi «Butriyye» dir. Urbanda Cârudiyye vardır.

### 3 — İmâmiyye :

İmâmiyye, Zeyd b. Zeyn'el-Âbidin'i, hurûc esnasında, muharebe nin yaklaştığı bir sırada, Şeyheyn'den teberri etmediğinden dolayı rafz (terk) eden Şîâ-ı Sâbbe'dir, bu itibarla kendilerine «Râfîzâ» denildiği gibi, Zeyd'den ayrılarak bir imâm intihâbına kalkıştıklarından kendilerine «İmâmiyye» de denmiş idi.

İmâmiyye, tâyin-i İmâm hakkında pek çok ihtilâf eder, bu sebeble pek çok kollara ayrılmıştır. İmâmiyye'nin ferd-i kâmilî İsnâ-Aşeriyye'dir, bunlar On iki İmâm<sup>36</sup> kabul ederler, el-yevm Şîâ dediğimiz müslümanlar İsnâ-Aşeriyye'dir.

İmâmiyye'nin havâssı, İmâm-ı Mâsum isbâtı, İmâm-ı Mâsum'a nass isbâtıdır. Evvelâ İmâm Mâsum'dur : Kavlen, fiilen hatayâdan sâlimdir. Buna mebnî İmâmiyye indinde hurûc bi's-seyf yoktur, cihad da câiz değildir.

Sâniyen İmâm mansustur: Her bir iman hakkında yani Nebî-zî-şân veya imâm-ı sâbık tarafından bir nass vâkidir. İmâmiyye bu nass mes'elesinden nâşî Hulefâ-i Selâse'ye ta'n eder, bu'z ve sebbeder, kibâr-ı ashâbı tefsîk ve tekfir eder.

İmâmiyye, ancak eimmenin kavillerine itimâd eder. Sahib-i emir olan Mehdi'nin hatt-ı desti ile yazılana «rikâ» derler.

36 — Bu kısma «Kerîbiyye» denir.

İsnâ-Aşeriyye'nin havâssı bu iki hâssa ile beraber eimme-i mâsumîni onikiye hasr ile niyâbettir. İmâm-ı Mâsum külliyyât ve cüz'iyâtta; nâib ancak cüz'iyatta mâsumdur.

Onikinci İmâm olan Mehdi'nin Sâmirâ'ya duhuliyle gaybetinden itibaren yetmişüç sene kadar bir müddet zarfında dört nâib gelmiştir,<sup>37</sup> ki bu müddete «Gaybet-i Sûrâ» ondan sonraki müddete de «Gaybet-i Kübrâ» derler.

Ancak eimme-i mâsumînin kavline itimâd edenlere «Ahbâriyye» İnzâr-ı akliyye, istinbâtât ve ictilhâdât-ı fıkhiyyeye de itimâd edenlere «Usûliyye, ve Kelâmiyye» derler. Kudema-i İmâmiyye Ahbâriyye'dir, Usûliyye ve Kelâmiyye bilâhare zühûr etmiştir.

İsnâ-Aşeriyye indinde usûl-i dîn üç, usûl-i mezheb ikidir : Tevhîd, Nübüvvet, Meâd Mes'elesi, usûl-i Dîn; Adl, İmâmet mes'elesi usûl-i Mezhebdir.

1 — Tevhîd : Ahbâriyye, veya Kudema-i İmâmiyye Tevhid'de hemen kâffeten Müşebbihe; Kelâmiyye ve Usûliyye, Muteahhirîn-i İmâmiyye kâffeten Mu'teziledir.

2 — Nübüvvet : Nübüvvet, Cenâb-ı Hakka vâcibdir. Enbiyâ-ı İzâm segâir ve kebâirden mâsundur. Vahy-i Nebî'den başka bir de vahy-i vasî vardır. Vasî, Aliyyü'l-Murtezâ'dır. Yalnız vasî meleği müşâhede etmez, fakat sesini işitir, Aliyyü'l-Murtazâ ulu'l-azm olan enbiyânın mâ-adâsından efdaldır.

3 — Meâd : Haşır'dan evvel dünyaya rücû vardır ki, buna «Ric'at» derler. Kabirde, kıyâmette İmâmiyye'den olanlar muazzeb olmayacaklardır. Çünkü halâs ve necâtta «hubb-i Ali» kâfidir.

4 — 'Adl : Kader yoktur. İmâmiyye, bu bâbda Mu'tezile ile beraberdir.

5 — İmâmet : İmâmet, niyâbet-i nübüvvettir, eimme-i mâsumîn ahkâm-ı şer'iyyeyi neshedebilirler. İmâm, efdal-ı zaman olmalıdır. Nasb-ı İmâm Allah'a vâcibdir.

### 4 — Gâliye :

Gâliye, eimmeyi hudûd-ı mahlukiyetten derece-i nübüvvete çıkararak veya haklarında ahkâm-ı ilâhiyet ile hükmedenlerdir. Gâli-

37 — Al-Murtazâ, al-Muctabâ' aş-Sacâd, al-Bâkir, as-Sâdık, al-Kâzım, ar-Rıza, at-Takî, an-Nakî, az-Zekî, al-Mehdi (al-Hüccatü'l-Kâimu'l-muntazar sâhibu'z zaman).

ye, İmâmiyye ve Keysâniyye'den olur, Zeydiyye de Gâliye itikâdî mesmû değildir.

Gâliye itikâdî «teşbîh, hulûl, tenâsuh, ibâhe, bedâ, ric'at» itikâdîlarına münhasırdır.

Teşbîh : Hâlıkî mâhlûka benzetmektir. Bunlara Müşebbihe veya Mümessile denir.

Hulûl : Ruh-ı Lâhûtî'nin beden-i nâsutiye hulûlûdudur. Lâhut ile Nâsut'un zâhir olmasına «Zuhûr» denir.

Tenâsuh : Ruhun bir bedenden diğer bedene intikalidir.

İbâhe : Muharremâtı mübah kılmaktır.

(Bedâ) ile (Ric'at) murûr etmiştir ki, en evvel Keysâniyye'de zuhûr etmiştir. Gâliye indinde İmâmet, mahz-ı hükûmettir, şuûn-i ilâhiyattan bir şeydir. Gâliye'nin fıkıhları, şerîâtleri müdevven değildir.

#### Şîâ'da İnkılâb-ı Mezhebî :

Hazret-i Ali Kerremullahü vechehu zamanında Şîâ-ı Ulâ'dan mâ-adâ Şîâ'nın usûl-i selâsesi zuhûr etmiş idi. İmâm müşarû'n-ileyhin irtihâlinde sonra her inkılâbda bir mezheb-i Şîâ ihdâs olunmuş idi. İnkılâbın çoğu, eimmelerinden birinin irtihâliyle vukû bulur idi. Nitekim Hazret-i Hüseyin'in şehâdetiyle «Keysâniyye», Muhammed b. el-Hanefiyye'nin irtihâliyle «Küreybiyye», Zeyne'l-Âbidîn'in irtihâliyle «Zeydiyye», «İmâmiyye» veya Zeyd'in tesmiyesi vechile Râfıza, Muhammed el-Bâkır'ın irtihâli ile «Hâsiriyye»<sup>38</sup> ve Bâkiriyye<sup>39</sup>.

Câfer es-Sâdık'ın irtihâliyle «İsmâiliyye ve Nâsûriyye»<sup>40</sup> en nihayet «İsnâ-Aşeriyye» zuhûr etmiştir.

#### İsmâiliyye :

İsmâiliyye aslı İmâmiyye'dendir, eimme-i sittede (Hazret-i Ali, Hasan, Hüseyin, Ali, Zeyne'l-Âbidîn, Muhammed Bâkır, Câfer eş-Sâdık) İmâmiyye'ye muvâfıktır. Ancak İmâm-ı Sâbi'i tâinde ihtilâfları vardır. İsmâiliyye Cafer'den sonra oğlu İsmail'i veya oğlunun oğlu İbn İsmâil'i imam tanımakla, yedi imamı kabul etmekle «Seb'iyye» den olur. İsmâiliyye'de İmamiyye'den olanlar bulunduğu gibi Bâtiniy-

38 — Ebû Amr Osman b. Sa'îd al-Amrî, Ebû Ca'fer Muhammed b. Osman al-Amrî, Ebu'l-Kasım Husayn b. er-Rûh Ebi Bahr an-Navbahtî, Eu'l-Hasan Ali b. Muhammed es-Semrî.

39 — Câfer Sadık'a bedel Zekerîya'yı imam tanırlar.

40 — Bâkır'a «hayy-ı muntazar» diyenler.

ye ve Gâliye'den olanlar da vardır. İsmâiliyye'nin, teşeyyûdan başlayarak insilâha (dinden soyulmak) kadar müteaddid safhaları vardır. İmamlarını mübüvvet veya ulûhiyyete kadar çıkarmadıkça «İmâmiyye» den, nübüvvet veya ilâhiyyete çıkardıkça «Gâliye» dendir. Muallim-i mâsum'u isbat ettikçe «Talimiyye» den, zevâhir-i külliyyen terk ile te'vilât veya temsilâta dalarak zâhîren İsmâilî ve Müteterrî; bâtînen mülhid olunca «Bâtiniyye» den olur. Çünkü İsmâiliyye zâhîren şerâyil ikrar eder. «Tâlimiyye» kısmı ismet-i eimme mes'elesinde İmâmiyyeyi pek geride bırakarak kâffe-i ulûm-i akliyye ve sem'iyyede bir muallim-i mâsuma ihtiyaç zarûridir derler. «Karâmita», Mağrib'de zuhûr eden «Mehdeviyye» İsmâiliyye kolundandır.

El-yevm İsnâ-Aşeriyye Irak'ta, Hind'de, Azerbaycan'da çoktur. İran'ın mezheb-i resmîsidir. İsmâiliyye Suriye, Hind'de, Yemen'de vardır.<sup>41</sup>

Şîâ içinde en çok efradı bulunan mezheb «İsnâ-Aşeriyye» mezhebidir. İsnâ-Aşeriyyece oniki adedi mübarektir. Ehl-i Sünnet ile Şîâ arasında medâr-ı ihtilâf İmâmet üzeredir, mesâil-i sâire İmâmet mes'elesinden müteferridir.<sup>42</sup>

#### C — Kaderiyye :

Maânika ve Şîâ'dan sonra Basra'da «Kaderiyye» zuhûr etti. Kaderiyye bid'atı ilk bid'at-ı ilmiyye idi. En evvel kaderden bahseden «Ma'bed el-Cühenî (80)» idi. Ma'bed, «saîd, şakî, sonradan olur, umûr evvelce makdur olmaz, mektub olmaz» diyor idi. Ma'bed, bu re'yi «Esvârî» den almış idi. Gıylân Dımışkî de Mâ'bed'den bu re'yi ahzedip Şam'da izhar etti. İşte bu mezhebi iltizam edenlere Kaderiyye denildi.

Kaderiyye, kader-i sâbıkı, ilm-i ezeli-i ilâhiyi, kitâb-ı sâbıkı inkâr ederler ise de emir ve nehye vâd ve vaide pek ziyade tâzim ederler idi. Şer'a olan bu tâzimden nâşi kaderî inkâr ediyorlar idi. Bu mezheb zuhûr ettiği zaman İbn Ömer ve İbn Abbas Radiyallahü anhumâ ber-hayat idiler. Bu mezhebden berî oldular. Selef-i kaderiyyeyi zemde mübâlağa ederler idi. Sonraları Kaderiyye mezhebi taammüm etti, adetâ Basra mezhebi oldu; nitekim Şîâ mezhebi de Kûfe mezhebi idi.

Kaderiyye ikiye ayrılır : Gâliye ve Muktasîda. Gâliye ilk zuhûru vechile kader-i sâbıkı, ilm-i ezeli-i ilâhiyi, kitâb-ı sâbıkı inkâr eden-

41 — Câfer'e «hayy lâ yemut muntazar» diyenler.

42 — Şîâ'dan mütevellid olan, ya Şîâ muhitinde zuhûr eden, zamanımızda etbâr bulunan mezâhib ayrıca beyan olunacaktır.



lerdir. Gâliye kısmı çok geçmeksizin münkarız olmuştur. Muktasida ilm-i ezeli-i ilâhiyi ikrar ederler, efâl-i ibâdın müstakillen ibâddan sudûruna kâil olurlar, emir ile irâdeyi mütelâzım addederek «Allah emrettiği şeyi irâde eder» zannında bulunurlar. Muktasida kısmına ule-mâdan, zühhâtтан bir cemaat intisab eylemiş idi. Meşhur Katâde (118) kaderî idi.

#### Cebriyye :

Muktasida'ya mukâbil bir de Cebriyye mezhebi zuhûr etmiş idi ki, bunlar indinde 'abd de ne fiil, ne ihtiyar, ne kudret yoktur. Fâil ve kâdir ancak Cenâb-ı Hak'tır. Cebriyye'nin başında Cehm b. Safvân bulunuyor idi.

Cebriyye indinde 'abd taât ve mâsiyette mecbur olur. Kaderiyye indinde bilakis dileyen kendini hidâyete îsâl eder, dilemeyen kendini idlâl eder. Hidâyet ve dalâl, hayır ve şer 'abdin meşiyetine bağlıdır. Kaderiye müfrid olup mezhepleri muktezası olarak Cenâb-ı Hak'ın mülkünde dilemediği şey vâki' oluyor, âdetâ başka bir Hâlik isbât olunmuş oluyor. Cebriyye müfrid olup mezheplerince teklîf-i Bârî mâ-lâ-yutakı teklîf oluyor, îmân ve şerâyî' makdur-ı ibâd olmuyor, ibâdın dâire-i kudretine girmiyor.

Cebriyye'nin muhakkikini daha ileri giderek «âlem-i kevnde mâsiyet yoktur» demişler idi. Çünkü fâil irâde-i Bârî'ye mutî, fiil, murad-ı Bârîye muvâfıktır. Bu mezhebçe mahlûk-ı Hudâ, mahbûb-ı Hudâ oluyor, hasene ile seyyie arasında fark kalmıyor. Mutasavvıfadan, irâde-i gayr-i mesnûneyi iltizam edenlerin mezhebi budur.

Cebriyye, Kaderiyye'ye zıt olmakla kadere tâzimde mübâlağa etiketlerinden şeri (emir ve nehyi, vâd ve vâidi) ihmal ediyor, şer'a tâzim etmeksizin mücerred kadere tazim ile şeriâtı mühmel bırakıyor. Kaderiyye indinde «irâde» ile «emir» bir olmakla Cenâb-ı Hak şerrî irade etmez. Cebriyye indinde «irâde» ile «muhabbet» bir olmakla murad ve makdûr-ı ilâhî, mahbûb-ı ilâhî oluyor.

İşte Cebriyye-i mahza mezhebi buralara kadar tevessû eder.

Cebriyye-i mutavassıtaya gelince : Onlar indinde 'abdde kudret var ise de tesiri yoktur, 'abddeki kudret-i hâlise makdûra mukârin olur. Eş'ârî'nin zâhib olduğu mezheb budur. Nitekim yukarıda geçmiştir.

#### Mu'tezile :

Ma'bed Cühenî ile Gılânî Dımışkî'den sonra Kaderiyye'yi Vâsıl İbn Atâ el-Gazâlî (131) ile Amr İbn Ubeyd b. Bâb (133) temsil ediyor

idi. Bu ikisi de selefleri olan Ma'bed Cühenî ve Gılânî Dımışkî gibi Kaderiyye-i Gâliye'den idi. Kaderde Ma'bed Cühenî'ye, sâhib-i ke-bîrenin muhlid fi'n-nâr olması hususunda Maârîka'ya muvâfakat etikleri halde ona «kâfir» demeye cesâret edememişler idi. Bi-n-neti-ce Ehl-i zünûb hakkında «ne müslimdir, ne kâfirdir, belki fâsıktır; îmân ile küfür arasında bir fık vardır» diyerek «iki menzile arasında bir menzile» daha isbât etmişlerdi. İşte Mu'tezile'nin hâssası budur. Mu'tezile akvâl-i sâirede mezâhib-i sâire ile iştirak eder. Mu'tezile indinde fâsık bi-lâ-tövbe vefat eder ise «muhlid fi'n-nâr» olur. Bu mes'ele hakkında Hasan Basrî (110) ile Vâsıl arasında meşhur bir nizâ vâki oldu. Vâsıl, Hasan Basrî ashâbından iken bu mes'eleda üs-tadından ayrıldığı için Hasan Basrî «Kad i'tezele annâ Vâsıl b. Atâ» demekle bu nâm onlara verildi. Alâ-rivâye Hasan Basrî'nin vefatından sonra Katâde tarafından, meclisinde hazır bulunanlardan İbn Bâb ile bir cemaat ayrılmakla, bu nâm onlara verilmiş idi. Mu'tezile kendilerine «Adliyye» nâmı verirler. Çünkü «Mesâlih-i İbâde riâyet Hakîm-i Mûtaalâ vacibdir» derler, bunu 'ad! görürler.

Selef, sâhib-i kebireye mü'min diyor idi. Yalnız Hasan Basrî sâhib-i kebireye münâfık diyor idi. Mu'tezile sâhib-i kebiye hakkın-da Maârîka'ya ancak hükmi-i uhrevide muvâfakat ettikleri halde hük-m-i dünyevide muvâfakat etmiyorlar; Maârîka gibi demlerini, malla-rını helâl görmüyorlar. Ancak ânifen beyan olunduğu veçhile esmâ-da (mü'min, kâfir isimlerinde) bir de «fâsık» isbât ediyorlar.

Mu'tezile biraz sonra Cehm b. Safvân'dan inkâr-ı sıfat bid'atini de almakla başlıca üç bid'at ile fırak-ı sâireden temâyüz etmişler idi: Kader, i'tizâl, Tecehhüm. Buna mebnî Mu'tezile evvel emirde iki fır-kaya ayrılır : Mu'tezile-i Hâlısa, Mu'tezile-i Cehmiyye. Şu kadar ki, Mu'tezile içinde Hâbitiyye gibi bazı Gâliye de vardır.

#### Mu'tezile-i Hâlısa :

Mu'tezile-i Hâlısa, Vâsıl ile İbn Bâb'a ittibâ edenlerdir ki bun-lara «Vâsiliyye, Amreviyye» denir.

Vâsıl ile İbn Bâb'ın sözleri tekzib-i kaderde, nâra dahil olan kim-senin nârdan adem-i hurûcunda, vâid-i Bârî'yi infazdadır. Bu itibar ile bunlara da «Vâidiyye» denir. Vâsıl ile İbn Bâb fazla olarak ashâb-ı Cemel'in şehâdetini reddederler. Vâsıl, lâlet-tayin iki taraftan birini, İbn Bâb her iki tarafı tefsik ederek şehâdetlerini kabul etmezler.

#### Mu'tezile-i Cehmiyye :

Mu'tezile-i Cehmiyye pek çoktur, hemen yirmiye yakın kollara ayrılmıştır; Ebu'l-Huzeyl (226), Nazzâm (221), Ma'mer, Sümâme, Câ-

hız (255), Hayyât, Kâ'bî, Ebu Ali Cübbâî (303), Ebu Hâşim Cübbâî (321) gibi meşâhiy-i rüesâ bu mezhebdendir.

Ebu'l-Huzeyl, Sıfâtın, Zâtın aynı olduğuna, makdurât-ı ilâhiyye'nin fânî bulunduğuna kâildir. Mutekelliminden ilk defa kütüb-i felsefiye yi mütalea eden budur. Mezhebinde felsefenin hayli tesiri görülmüş-tür.

Nazzâm, mezâhib-i felsefeyi takrirden yüksek dereceyi ikraz etmiştir. Ebu'l-Huzeyl cüz-i lâ-yetecezzâyı kabul ettiği halde Nazzâm onu inkâr eder. Nazzâm bununla kalmaz; Kur'an-ı Kerim'in icâzını, fûru'da icmâ ve kıyasın hüccet olmasını da inkâr eder, fetevây-ı sahâbeye ta'n eyler. «Makdurâtın hepsi vakt-i vâhidde yaratılmıştır. Tekaddüm ve teahhür zuhûrdadır» demekle «Kumûn ve burûza»<sup>43</sup> da kâil olur. Nazzâm'ın tafrâsı meşhurdur.<sup>44</sup>

Ma'mer, «ârâz ecsâmın muhteriatıdır, Allah ancak ecsâmı yaratmıştır» der idi. Mezheb-i felsefeye çok meyl eder idi.

Sümâme, «irâdeden başka insanın fiili yoktur» der idi.

Câhiz, «cevherin fânî olması müstahildir» aslını dermeyer eder idi, Tabi'iyûna ilâhiyyûndan ziyade meylederdi.

Hayyât, «mâdûm sâbittir» aslına kâil idi.

Kâ'bî, «maktûl meyyit değildir» der idi.

Ebu Ali ile oğlu Ebû Hâşim «hayatta bünye şarttır, Esmâ-i ilâhiyye kıyâsıdır, tevfiği değildir, Bir şeriat-ı akliyye vardır, şeriat-ı nebeviyye aklın idrak etmediği muvakkatât-ı taate, mukadderât-ı ahkâma râcidir» asıllarına kâil olurlar idi.

Ebû Hâşim bir de «hâl» isbat etmiş idi.<sup>45</sup>

Câhiz, Hayyât, Kâ'bî, Bağdâdiyyûn'dan; Ebû Ali, Ebû Hâşim Basriyyûn'dandır. Basriyyûn, Ehl-i Sünnet'e Bağdâdiyyûn'dan daha yakındır. Buna mebnî Basriyyûn-ı Mu'tezile Cenâb-ı Hakk'ın «Hay ve alîym ve kadîr ve semî» olmasını isbât ederler, haber-i vâhid ve kıyâsı kabul ederler, müteahhidi hatasında günahkâr kılmazlar. Garibdir ki Basriyyûn ile Bağdâdiyyûn yekdiğerlerini tekfir ederler.

43 — Bu bâbta tafsilât için «Muhassalul-Kelâm ve'l-Hikme» ye müracaat oluna.

44 — «Kumûn ve burûz» aslı Anaksagoras tarafından vaz' olunmuştur.

45 — Bu mütaharrikîn mesâfeden bir haddi terk edip beyinlerinde mulâkât ve muhâzât olmaksızın diğer bir hadde hâsıl olmasına yani eczâsına mulâkât olmaksızın bazı hudûd-ı mesâfeyi katetmesine «tafra» derler.

§ Mu'tezile mezhebi şöyle hülâsa olunur :

1 — Kıdem ahass-ı vasf-ı Zât olmakla Zât-ı Bâri'den başka kadîm yoktur. Buna mebnî sıfât-ı ezeliyye yoktur. Meselâ irâde, semî ve basar Zât-ı Bâri ile kâim bir mâna değildir.

2 — Mekan, sûret, cisim, tahayyüz, intikal, zevâl, tağayyür, teessür» cihetinden teşbih Cenâb-ı Bâri'den nefyolunmuştur. Buna mebnî bu bâbdaki âyât-ı kerimeyi müteşâbih addederek te'vile kıyas eylemişlerdir. İşte bu asla «Tevhîd» derler.

3 — Basar ile rû'yet-i Bâri mümkün değildir.

4 — Kelâmullah hâdistir, Allah ile kâim değildir.

5 — Cenâb-ı Hakk'ın ne nâsın kesblerinde, ne hayvanâtın fiillerinde sunî ve takdîri yoktur.

6 — Fısk îman ile küfür arasında bir menziledir.

7 — Allah'ın, âmâl-i ibâddan emretmediği veya nehyettiği şeye, meşiyeti taalluk etmez.

8 — Mü'min dünyada taat ile tövbe ile hurûç eder ise sevap ve ikâba müstahak olur. İrtikap ettiği kebîreden tövbe etmeksizin dünyadan hurûç etmiş ise nâda ebediyyen kalmakla mahkum olur. Şu kadar ki fâsıka olan ukûbat kâfire olan ukûbatın dînundadır. Bu asla «vâd ve vâid» derler.

9 — Masâlih-ı ibâda riâyet Allah'a vâciptir. Ânifen beyan olunduğu üzere bu asla da «Adl» tesmiye etmişlerdir.

10 — Husn ve kubhu marifet akıl ile vâciptir. Husn ve kubhta hâkim akıldır.

İşte bilâhare Ehl-i İ'tizâlin ittifak ettikleri mesâil bunlardır. Sonraları Mu'tezile'nin çoğu Ebû Hâşim mezhebine girmiştir. Mu'tezile el-yevm toplu olarak kalmamış, inkirâza uğramış; yalnız Zeydiyye ve İmâmiyye'de usûlü kalmıştır.

#### D — MÜRCİE

Kaderiyye ve Mu'tezile'den sonra Mürcie zuhûr etti, «ircâ bid'atı îman ile masiyetin mazarrat vermemesi, tâbir-i âhar ile «fasıkın kâmilu'l-îman olması muakkab olmaması» demek idi. Fukâhâ-ı Hanefiyye âmâlî imandan addettiklerinden onlara muhâlifleri tarafından Mürcie denmiş idi. Bu halde Mürcie'den iki mâna anlaşılır: 1 — Fâ-sıkın kâmilu'l-îman olması, 2 — Amelin imanda dâhil olması. Birincisi Mürcie-i Mutekellimîn, Mürcie-i Ehl-i Dâlâl; ikincisi Mürcie-i

Fukahâ, Mürchie-i Ehl-i Sünnet mezhebidir. Başta İmam A'zâm'ın ustası Hammad (120) olduğu halde Fukahâ-ı Kûfiyyûn Vaidiyye'ye, «Maânka ve Mu'tezile'ye» zıt olarak âmâlî imandan addetmiyorlardı, Vaidiyye de onlara bu nâmı veriyor idi.

Mürchie-i Ehl-i Kelâm indinde «günahkar nâre dâhil olmaz, hasenâtı mebrûr seyyiâtı mağfurdur.» Çünkü âmâlî farâiz değildir, fedâildir. İmanda mârifetullah kâfidir. Fukahâ-i Kûfiyyûn indinde günahkar meşiyet-i Bârî'ye mufavvittir, ikâb ve sevapta cezm yoktur, günahkar beyne'l-havî ve'r-recâdadır. Günahkar nâre muhalled değildir. İman tasdik-i ihtiyârî ile ikrar-ı lisâniyeden mürekkeptir. Taat müfid, maâsi muzırdır.

Fukahâ-i Kufiyyûn ile fukahâ-i sâire arasındaki nizâ ancak lafızdadır. Yoksa itikâdda aralarında nizâ yoktur. Fukahâ-i sâire de âmâlî imandan addetmişlerdir.

Mürchie-i ehl-i kelâm küfürden mâ-adâ zünûbu meşiyet-i Bârî'ye tefviz eylemez. Vaidiyye'den Mu'tezile'ye kebire irtikap edene ukûbet-i Bârî'yyi vâcib görür. Maânka ise günahkarı kâfir addeder.

Mürchie-i ehl-i kelâm vad ve recâyı isbatta, vaidiyye vâid ve havfî isbatta gûlûv etmişlerdir. İrcâ-ı Ehl-i Bid'at'ın vâzı Ebû Selt es-Semmân (152); İrcâ-ı Ehl-i Sünnet'in vâzı da Hasan b. Muhammed b. el-Hanefiye (95)'dir. Kûfî'de en evvel İrcâ-ı Ehl-i Sünnet'e kâil olan ustad Hammad'dır.

Mürchie-i ehl-i kelâm'ın bir kısmı Kaderiyye'den, bir kısmı Cebriyye'den, bir kısmı ise Hâlisâ'dan idi, ne ondan ne de bundan idi. meselâ Giylân Dımışkî Mürchie-i Kaderiyye'den, Cehm b. Safvân Mürchie-i Cebriyye'den, Gassân Kûfî ve Yunus es-Semerî Mürchie-i Hâlisâ'dan idi. Mürchie fırkası da murûr-ı zamanla munkarız olmuştur.

#### E-CEHMIYYE

Asr-ı sâni evâilinde mervân-ı sâninin ustası «Ca'd b. Dirhem» tarafından «İnkâr-ı sıfât» bid'atı ihdâs olundu. İnkâr-ı sıfât bid'atı en şenî bir bid'at idi ki tâtil-i Zât'a münker oluyor idi. İnkâr-ı sıfât bid'atinin neticesi olarak «rü'yet-i Rabbi inkâr, ulûvvü inkâr, halk-ı Kur'ân» bid'atleri hudûs etti. Cehm (128) bu bid'atı Ca'd'dan ahzedip neşre başladı, böylece bu bid'at kendisine nisbet olundu. Cehm'den sonra İnkâr-ı sıfât bid'atı Mu'tezile'ye dâhil oldu, hatta kısmen bazı Eş'ariyye'de bile yüz gösterdi.

Vâsıl ile İbn Bâb halkı kader ve itizâle davet ettikleri sırada Cehm b. Safvân da Horasan'da halkı tâtil-i şîfâta davet ediyor idi.

Cehm'de tâtil-i sıfâttan mâ-âdâ yukarıda zikri geçen iki bid'at daha var idi: Cebr, İrcâ.

Cehm, Cenâb-ı Hak'tan cismiyyeti selb etmekte efâl ve sıfât-ı Bârî'yi arâz ve havâdis addediyor, ârâz ve havâdis ancak ecdâm ile kâim olur «demekle ta'tili sıfâtı esas olarak kabul etmiş oluyor idi. Kelâm ârâz ve hâdis olmakla Allah ile kâim olmuyor idi, bu itibar ile Cehm »halk-ı Kur'ân'a da kâil oldu. Kezâ mürî olan bir şey cisim olmadıkça bir cihette bulunamaz idi, bir cihette bulunmadıkça görünmez idi. Cehm bundan nâşi ru'yet-i Rabbi'yi de inkâr etti. Arş bir mekandır, mekanda ancak cisim olan veya cisim ile kâim olan birşey bulunur idi; bundan dolayı Cehm «ulûvvü, istivâ ale'l-arşı» da inkâr etti.

İşte Cehmiyye'nin dört bid'atı : «İnkâr-ı sıfât, halk-ı Kur'an, inkâr-ı ru'yet-i Rab, inkâr-ı ulûvv ve istivâ». Bu dört bid'at-i asliyyenin birtakım teferruâtı da var idi: «Takarrub ilâillâh, mi'râc-ı Nebî, ref-i iyâdî, inzâl mine's-semâi, ilâh...» husûsât da bütün inkâr olunuyor idi. Bu bid'atlerin icâbiyle Cehmiye merviyâtı te'vile mecbur oluyor idi.

Cehmiyye başlıca iki dereceye ayrılır :

1 — Cehmiyye-i Gâliye : Gâliye kısmı sıfât ile beraber Esmâyı da inkâr ederler, meselâ «Allah'ın ilmi vardır» demedikleri gibi «Allah âlimdir» de demezler.

Mu'tezile-i Cehmiyye : Mu'tezile kısmı Esmâyı ikrar, sıfâtı inkâr ederler. Nitekim «Allah'ın ilmi vardır» demezler ise de «Allah âlimdir» derler.

Cehmiyye'ye mukâbil sıfâtı isbat edenlere «Sıfâtıyye» denmiş idi, «Küllâbiyye Eş'ariyye, Kerrâmiyye, Müşebbihe ve Mücessime» bütün Sıfâtıyye'den idi. Sıfâtıyye içinde Ehl-i Sünnet bulunmakla beraber bazı Ehl-i Sünnet ezcümle Ebu'l-Ma'âlî nusûsta vârid olan sıfât-ı haberiyyeyi inkâr hususunda Cehmiyye'ye muvâfakat ediyor idi.

Bilâhare Ehl-i itizâlin cehmiliği Şîa'ya da dâhil oldu. Cehmiyye içinde Mu'tezile bulunduğu gibi Mürchie de var idi: Bişr Merisî gibi. «Bişr», Cehm'den sonra Cehmiyye'nin dâisi idi.

#### Müşebbihe ve Mücessime :

Cehm'in Horasan'daki «nefy-i sıfât» bid'atine müfessirinden Mu-kâtîl b. Süleyman karşı çıktı, isbât hakkında gûlûv ederek teşbih vâ-disine düştü, böylece Cehmiyye'nin aksü-l-amelinden bir de «Müşebbihe» mezhebi hudûs etti. Bundan mâ-âdâ yine Cehm'in, Selef'in

nefyen ve isbâten birşey demediği cismaniyeti inkâr etmesi diğer zıt bir mezhebin zuhûruna bâdi oldu, İmâmiyye'den «Hişâm b. el-Hakem en evvel» «Allah cisimdir» diyerek «Mücesime» mezhebini tesîs etti.

#### Kerrâmiyye :

Müşebbihe ve Mücessime'den sonra «Muhammed b. Kerrâm» gelerek «Allah cisimdir, fakat ecsâm gibi değildir» akîdesini neşredererek Kerrâmiyye mezhebini tesîs etti.

En şenî bir bedbaht olan bid'at-ı Cehmiyye İslâm'da zuhûr eden bid'atların en sonu idi. Diğer dört bid'at böyle değil idi. Buna mebnî bazıları «Usûl-i Ehl-i bid'at dörttür: Şîâ, Mâarika, Kaderiyye, Mürchie,» demişler idi. İşte usûl-i Ehl-i bid'at bunlardır.

Bâb-ı sıfâtta Cehmiyye Müşebbihe ve Mücessime'ye; bâb-ı efâlde Kaderiye Cebriyye'ye; bâb-ı imanda Mu'tezile ve Maârîka Mürchie'ye; bâb-ı vaîdde Vaîdiyye Mürchie'ye; bâb-ı ashâbda Maârîka ve Nâsıba Râfıza'ya muârizdır; bu bâbda Ehl-i Sünnet tamamıyla vasat ve itidalde bulunur.

Zikrolunan usûl-i hamseyi mümessil olan fırkalardan bazı fırak-ı kelâmiyye daha var ise de bu fırkalar kısmen bu beş asıldan birine râcîdir. Meselâ Neccâriye «nefy-i ru'yet ve hudûs-ı kelâmda» Cehmiyye'ye muvafıktır, fakat halk-ı efâlde Ehl-i Sünnet ile beraberdir.

#### FASL-I SÂLİS

#### 1 — FELÂSİFE-İ İSLÂMİYYE

##### Tarîk ve Matlubda Hedef :

Felâsife-i İslâmiyye, ulûm ve maârifî tahsil hususunda nazar ve burhana; matlubda, mâba'dü-t-tabîada, isbât-ı Sâni' bâbında imkân tarikına sülûk edenlerdir.

Felâsife indinde selefiyenin sülûk ettiği tarîk-ı Kur'ân tarîk-ı hitâbî olup Kur'ân-ı Mûbîn cumhur-ı iknâ edecek mukaddimât-ı iknâiyyeyi iknâ eylemiş idi; Müttekellimîn'in sülûk ettiği tarîk, tarîk-ı nazar ise tarîk-ı burhânî değil; tarîk-ı cedeli idi. Artık her halde bir tarîk-ı burhânîye ihtiyaç messediyor idi. Bu tarîk-ı burhânî de tarîk-ı felsefî idi.

Felâsife-i İslâmiyye'nin garazları hakaik-ı umâra ittîlâ kesbetmek olup kadîm-i felsefenin nazar ve fikirlerini bazı ta'dîlât ile dâire-i hidâyete almak, efkâr-ı İslâmiyyeyi saha-i felsefeye yaklaştırmak idi.

##### Felâsife-i Mümessile veya Ehl-i Tahayyül :

Şeyhü-l-İslâm İbn Teymiyye'nin beyânı veçhile felâsife nusûs-ı şer'iyye bâbında pek ileri gidip tahayyül ve temsile kadar varmışlar idi, zevâhir-i nusûs felâsife-i mümessile indinde hakaik-i felsefiye için birer remz ve misal oluyor idi; yevm-i âhire, Cennet ve nârâ, melâikeye âit olan hitâbat-ı enbiyâ nâsin tevehhüm ve tahayyül ettikleri umûr oluyor, yoksa nefsil-emre mutâbık olmuyor idi. Enbiyânın, nâsa tevehhüm ve tahayyül ettikleri umûr ile hitâbları cumhur-ı nâs için maslahattır. Enbiyâ, akvâl ve nusûs ile zevâhirihi, cumhurun da zevâhir-i nusûsu anlamalarını-velevki zevâhir nefsi'l-emirde kizb, bâtıl, hakka muhâlif olsun - kasdettikleri gibi cumhur-ı nâsin maslahatı için cumhura kizb ve bâtıl ile âfham etmiş; hikmet-i nazariyede burhân kâim olacak hakaik-i beyân etmemiş oluyorlar; hakayıkı haber vermiyorlar, ancak birer remz ve misâl bildiriyorlar. Enbiyâ yalnız hikmet-i ameliyede bârî'dir. emsâline fâiktir, kâmindir. Bu da şerâit-i enbiyâdandır.

46 — Bir mâlûm, gayra tab'an sâbit olur ise ona «hâl» derler ki mevcud ile mâdûm arasında bir vâsitadır: âlimiyet, kadriyet gibi.

Felâsifenin sülûk ettikleri tarîk-ı tahayyül ve temsile bazı mutasavvıfâ, ekser-i Bâtıniyyede sülûk etmişlerdir.

#### Ehl-i Tahayyül İlmî ve Hitâbî :

Felâsife-i Mümessile veya Ehl-i Tahayyül ve Temsîl ikiye ayırılır : Birine ehl-i tahayyül-i ilmî, diğerine ehl-i tahayyül-i hitâbî denir.

Ehl-i Tahayyül-i ilmîye göre nebî nazar-ı felâsifenin, velî kâmilin ve emsâlinin bildiği gibi hakkı bilmez, hakâik-i külliyye, hakaik-i ulûm-ı ilâhiyye'ye ittilâ bulunmaz. Hâssa-i nübüvvet ancak tahayyüldür. Ehl-i tahayyül-i ilmî feylesof-ı mâhîrî, şu meşrûr hâsil olan velî-yi kâmilî, hikmet-i nazariyye ve hakaik-i külliyye olan ibtilâlarından nâşî, nebiyye tafdîl ederler. «Ebu Nasr farâbî ile Mübeşşir b. Fâtik» ehl-i tahayyül-i ilmî erbâbindandır.

Ehl-i tahayyül-i hitâbiyye göre nebî hakkı bilir, hakâik-i külliyye, hakâik-i ulûm-ı ilâhiyye ittilâ bulunur. Fakat berây-ı maslâhat hilâfını izhar eder. Nebî feylesof-ı mâhîrîden, velî kâmilden efdalıdır. Çünkü nebî feylesofun, velînin bildiğini maâz-ziyâde bilir; fazla olarak feylesof ve velînin emsâlini ityândan âciz olduğu bir tarîk ile cumhura hitâb eder. «İbn Sînâ, İbn Rüşd» ehl-i tahayyül-i hitâbî erbâbindandır. Bunlara göre tahayyül «Hitâb-ı Resûl» de, onlara göre tahayyül «İlm-i Resûl» dedir.

#### Felâsife-i Müevvile veya Ehl-i Te'vîl :

Ehl-i Te'vîl indinde nusûs ve akvâl-i enbiyâ umûr-ı muhayyile, remz ve misâl değildir; belki zâhiri maksuttur. Ehl-i Tahayyül nusûsu, maksatlarına münâfî olmakla, te'vîl etmedikleri halde ehl-i te'vîl nusûsu te'vîl ederler. Ehl-i te'vîl indinde enbiyânın gaybdan haber verdiği şey maârif cinsinden oluyor, enbiyâ doğrudan doğruya hakkı beyan etmemiş oluyorlar.

Ehl-i Te'vîl indinde, enbiyâ nusûs ve akvâl ile nefsi'l-emirde olanı kast etmemişlerdir.

Mütekellimîn-i ehl-i te'vîl indinde Resûl-i Ekrem hakkı doğrudan doğruya beyânı kasteylemiş, beyân etmiştir. Mütekellimîn-i felâsife gibi ta'rifî kabul etmezler, nebî «nâşa bâtil görünen bir nânâyı ihbar etmiştir» demezler. Mütekellimîn ehl-i te'vîl ile felâsife-i ehl-i te'vîl arasında en mühim ve dakik fark budur.

Ehl-i Te'vîl o kadar iler gider ki, lügatları tarîk-ı mârufundan ihraç eder, garâib isti'ârât ve mecâzâtan istiâneye mecbur olur. Ehl-i Te'vîlden munassıf olanlar te'vîli «def'i maârif» kabilinden addederler: Mütekellimîn bir lâfız ile irâde etmesi mümkün olan mânâyı kas-

tettiğine kâil olurlar, yoksa mütekellimîn o lâfız ile irâde ettiği mânâyı kastetmezler.

Bâb te'vîle meftuh olunca her fırka istişkâl ettiği nassı te'vîl eder, halbuki diğer fırka onu istişkâl etmeyebilir. Böylece aralarında nizâ-ı şedîd zuhûr eder. Mutasavvıfadan, Bâtıniyyeden, Ehl-i Te'vîl tarîkına sülûk eden vardır. Hülâsa enbiyâ; ehl-i tahayyüle göre umûr-ı muhayyile, ehl-i te'vîle göre umûr-ı muhakkıka haber vermiştir. Şu kadar ki ehl-i te'vîl indinde hak, ya akıl ile veya mükâşefe ile mâlûm olur, yoksa kavli-Resûl ile değil. «Hak, kavli-Resûl ile mâlûm olur» diyen ancak ehl-i isbâtîr.

#### Mesâil-i Nizâ :

Felâsife-i İslâmiyyenin cumhur-ı mütekellimîn ile nizâ ettikleri mesâil ben-vech-i âtidir :

1 — Allah, mucib bir zâttır, varlık için istidâdı tam olan şey kasd ve talep bâis olmaksızın, Cenâb-ı Hakk'tan bi'l-icâb sâdir olur. Fil-i Bârî'nin kudret ve irâdeye mukâreneti vâcibdir.

2 — Madde ezeldir, âlem kadîmdir, sonradan olma değildir, Hâlık tâbiri bir tâbir-i mecâzîdir, âlem ancak imkânı itibariyle Vâcibü'l-Vücûda muhtaçtır.

3 — Vahdetten ancak Vâhid sâdir olmakla Allah'tan yalnız «Akl-i Evvel» sâdir olmuştur.

4 — Cenâb-ı Hakk cüz'ıyyâtı, cüz'ıyyât olduğu haysiyetiyle yani şimdi, yarın, dünkü gün vâkidir diye zaman itibariyle, teğayyürleri hususiyle bilmez; belki âlâ-tarîk'l-küllî bilir. Tâbir-i diğer ile inâyet-i ilâhiyye ancak külliyyâta yani âlemin kavânîn-i külliyyesine taallûk eder.

5 — Nübüvvet, bir hasaâ-i nefsiyyedir; kesbîdir, safâ-i cevher, zekâ-ı fitrat gibi istidât-ı zâtî ile inkitâât, halvetlerde mücâhedât gibi şerâite muhtaçtır. Nebînin kuvve-i ilmiyesi, kuvve-i hayâliyesi, kuvve-i irâdiyesi kâmil olmak şarttır.

Kuvve-i ilmiyesi nüfus-ı mücerredeye (melâike) öyle bir nisbette bulunmalı ki, tâlimsiz onunla ilme nâil olmalı.

Kuvve-i hayâliyesi öyle olmalı ki onunla hakâik-i aklîyyeyi menâm cinsinden mevcudu tahayyül etmeli, nefsinde bir ziyâ görmeli, işitmeli. İşte Kelâmullah budur. Zav'ı ve savtı nefsi nebinin haricinde değildir, nebinin gördüğü melâike «eşâl-i nûrâniye» dir.

Kuvve-i irâdiyesi âlemde müessir olacak vecihle kemâlde olmalı.

6 — Nefs-i insânî bi-nefsihî kâimdir, cevherî ruhânîdir; cisim değil, cisimde muntabı değildir. Bedene muttasıl da değil, munfasıl da değildir.

7 — Haşr-ı Cismânî Mümkün değildir. Ancak Haşr-ı ruhânî vardır, mead-ı cismânî hakkındaki âyât temsile muhmûldür, yahut müevveldir, sevâb ve ikâb-ı ruhâniyyeyi tefhîm için vârid olmuştur. Âlem-i mahsûsun rıbâtı inhilâle uğramaz.

8 — Ruh, her nevi kemâlâtı kabul etmeye müstaiddir. Gaye-i vücudı akl-ı faâl ile ittihatır. Ruh, nazar ve amel kuvvetlerini istikmâl edince Bârî-i Taâlâyâ şebih olur, bu teşbih takatı nisbetinde ya bi-hasbi-l-istidât veya bi-hasbi-l-içtihâd olur. Ruh bu kemâle vâsil olunca saadet-i ebediyyeye nâil olur. Ruhun bu lezzeti lezzet-i nef-sâniyye-i akliyyedir. Bu madde altıncı maddenin fer'idir.

9 — Nefs ile akıl müfârıktır: Bir mahalde hâl değildir; maddî değildir, mücerredir. Nefs bir bedene, bir cisme tedbir, tasarruf ile taalluk eder, insana taalluk ederse ona «nefs-i nâtika», feleğe taalluk ederse ona da «nefs-i felekiye» derler. «Akıl» hiçbir cisme taalluk etmez.

10 — Madde muhtelif kesâfetlerde muttasıl-ı vâhiddir. Heyûlâ ile sûretten mürekkebdir, imtidâdsız cisim, cisimsiz imtidâd olmaz, heyûlâ bütün kâinât-ı cismâniyyenin madde-i asliyesidir. İbtisâl ve infisâlî kâbildir. Sûret heyûlâyâ hulûl etmiştir. Her ikisi de cisimdir, başlı başına kâimdir, kadîmdir. Cevher-i ferd müstahildir.

11 — Zaman, felek-i âzâmın hareketinin mikdarıdır, kimi muttasıl-ı gayr-ı kâr-ız-zattır, yani ziyade ve noksan ile mütevâfıddır: Mefrûz olan eczâsından birinin bidâyeti aynı ile diğer eczâsının nihâyetidir, seyyâl olup eczâ-i mefruzâsı sâbit değildir. Hareket mutlaka kadîmdir.

12 — Mekân, cismin haricinde bir satıhtır, muhât olan cismin sath-ı zâhirine mümmâs olan cism-i muhitin sath-ı bâtınıdır.

13 — Halâ yani cisimden mücerred olan eb'âd müstahildir, şâkliden hâlî bir mekân sabit değildir.

14 — Ecsâm ondur: Dokuzu semâvidir, biri unsurdur ki, felek-i kamerin haşfâ olan maddedir; semâvî hayattır, semânın nefis ve cürmi vardır, semâ hareket-i devriyesi ile Allah'a mutidir. Hareket-i devriyesi, hareket-i irâdiyedir.

15 — Mebde-i evveliden mâ-adâ mebd-i şerife ondokuzdur: On'u ukûl, dokuzu eflâktır, mebd-i evvel akıldır, âkildir, zâtını, gay-

riyi taakkul eder, ukûlu, nûfûs-ı felekiye ve insâniyyeye âit olan bütün kemâlâtın mebdeidir.

16 — Âlem-i anâsırın emr-i tedbiri, evzâ ve hareket-i felekiyyenin teceddüdünden dolayı mevâdd-ı unsuriyede hâsıl olan istidât hasbiyle, akl-ı faâle müfevvizdir. Akl-ı faâl mâkulâtın hazinesidir, akl-ı aşîrdir.

17 — Vücûd, Vâcib'de zât'ının, mâhiyetinin aynı; mümkindede zât ve mâhiyeti üzerine zâittir; Mebde-i evvelin zâtı üzerine zâid sıfatı yoktur. Tevhîd her veçhile Zât-ı Bârî'ye vahdet isbat etmekle tam olur. Vâcib bizâtihi doğrudan doğruya taayyünü muktezidir.

18 — Melâike, nûfus ve ukûl mücerrededir; ukûl-i mücerrede melâike-i mukarrebîn, kerriyyûn, müheyyimûndur ki, Envâr-ı Celâl-ı Sübhânî'de müstağraktır, tedbir-i ecsâmıda alâkası yoktur. Melâike-i Bârî, eşâl-ı nûrâniye olup kelâm-ı ilâhî gibi enfûsidir, nefis-i Resûlden harîç değildir.

19 — Vâcibü'l-Vücûd, kemmiyyeten kâbil-i inkisâm olmadığı gibi tarif ile de kabil-i inkisâm değildir, onda terki-i aklî de yoktur.

20 — Kaza, bütün mevcudâtın âlem-i aklîde mücmel ve müctemî olarak bulunması; kader, bütün mevcudâtın mufassal, vâhiden-bâ'de vâhid olarak mevâdd-ı hariciyesinde bulunmasıdır. Mevcudâtın âlem-i aklîde bulunması ibdâ tarîkiyledir.

21 — Nazar-ı sahîh akabinde ilmin husulü lâzımdır; bu ilmi halk etmek Allah'a vâcibdir, âdem-i halk buhli mucibdir; Feyyâz-ı mutlak ise cevâddır; ancak zaruriyâtın husulü «tevcih, ihsâs, tevâtür» ve sâire gibi şurût ve isti'dâda muhtaçtır; varidât isti'dâdât ve nisbetindedir. İlim, bir şeyin akılda husulüdür.

22 — Ecel ikidir: Tabîî ve ihtirâmî. Ecel-i tabîî, harâret-i garîziyenin intifâsı, rutûbet-i garîziyenin tahailûlî; ecel-i ihtirâmî âfât ve emrâzın hulûlî zamanındadır.

23 — Hayatta bünye şarttır.

24 — Vücûb, imkân, vahdet, kesret sıfatları Sıfât-ı Vücûdiyedir; Sıfat-ı itibâriye değildir.

Mesâil-i selâseden yani kıdem-i âlem, cüz'iyâyâ adem-i âlem, nefy-i maad-ı cismânî mes'elelerinden mâ-adâ mesâilde mütekelliminden felâsifeyle uyuşanlar vardır. Ancak bu üç mes'elede mütekellimin felâsife ile uyuşmamışlardır.



### Kadim Felsefenin İnhitât-ı Esbâb-ı :

Gazâlî'den itibaren Ebu'l-Feth eş-Şehristânî, İbnu'l-Hatîb er-Râzî, Seyfu'd-Dîn el-Âmidî, Nâsîru'd-Dîn el-Beyzâvî, Şemsu'd-Dîn el-İsfahânî, Adûdî'd-Dîn el-İcî, Sa'du'd-Dîn et-Taftazânî, Seyyid Cürcânî, İbnu'l-Hümâm gibi ecille-i müteahhirîn-i mütekelliminin felsefe ile tevaggülleri, mesleklerini müdafada sa'y ve gayretleri İslâm'da felsefe mesleğinin inkişâfına mâni olmakla «el-Kindî»den itibaren tesis olunan meslek-i felsefî dücâr-ı inkırâz olmuştur. Felâsife tabîiyâta dalıp onunla mütemeyyiz olmuşlar, fakat ilâhiyatta mütekelliminden geri kalmışlar idi. Mütekellimin ilâhiyatta amelîyât-ı burhâniyyeyi felâsifeden çok iyi bilirler idi. Tarîk-ı felsefî, ilâhiyatta tarîk-ı zannî ve tahminiden ileri gidememişti idi.

### Felsefe-i Cedidenin Duhûlü ve İnkişâfı :

Felsefe, terakkîyât-ı fikriyeye göre alabildiğine teceddüd eder durur, felsefe-i cedide üç asırdan beri devam edegelmektedir. Şu kadar ki memleketimize duhulü pek yenidir. Bugün resmî programlarımızda felsefe-i cedideye bir mevki ayrılmıştı. Medâris-i ilmiyyemizde, mekâtib-i umûmiyyemizde felsefe-i cedide teâris olunmaktadır; Dârul-Fünûnumuzda felsefeye mahsus bir şûbe vardır. Felsefe-i cedidenin memleketimize geç duhulü bizi henüz devr-i taklid ve tercümeden kurtaramamış; bugün henüz felsefe-i cedide bir istikâmet alamamış, teessüs edememiştir.

Felsefe-i kadîminin vaktiyle, olduğu gibi değil, belki muhîtimize müsait bir surette inkişâf ettiği mülâhaza olunur ise felsefe-i cedidenin de muhîtimize müsait bir surette inkişâf edeceği tahmin olunabilir. İlâhiyat ile, vahiy ile kâabil-i tevfiğ olan her meslek-i felsefinin, İslâm'a müsait bir surette sür'atle inkişâr olunabileceği izah-tan müstağnidir.

## 2 — MUTASAVVİFA

### Sûfiye ve Mutasavvıfa ve Müstasvıfa :

Sûfiye, ehl-i sâfvet<sup>1</sup> ve safâ, mutasavvıfa bu safvet ve safâyâ mutavassıl olan zâttır. Bazan birbirinin yerinde istimâl olunur. Nefsini menâsıb-ı dünya emeli ile sûfiye ve mutasavvıfaya benzeten, hakikatte sûfiye ve mutasavvıfa olmayan kimselere «Müstasvıfa» derler. Kısa bir tâbir ile sûfiye «sâhib-ı vusûl», mutasavvıfa «sâhib-i usûl», müstasvıfa «sâhib-i fuzûl» dır.

1 — Sâfi fesûfi hatta lakaba as-sûfi. «mesâfi» «muhibb-i hâlis» oldu da ona musâfât olundu, tâ ki sûfi lakabını aldı.

İslâm arasında zuhur eden fitne, halkın ibâdât ve tâattan inhi-  
rafa meyli sûfiyeyi müstakil bir fırka şeklinde bulundurdu. Sûfuyi ve  
mutasavvıfânın ilimlerine «tasavvuf» denir.

### Tahallûk ve Tahakkuk :

Tasavvuf, Kitâb, Sünnet ile mukayyed ve müşeyyedir, tasavvufun zuhurundan maksat âmâl-i hasene ile ahlâkî tehzib, nefsi dine cezb idi. Âmâl-i hasene semeredâr olmakla sûfiyede maarif-i ilâhiyeyi kabule bir safâ-i fehm hazırlandı, artık lisandan sonra bir lisan, irfandan sonra bir irfan hâsıl oldu. Tahalluk ile başlayan tasavvuf tahakkuka geçti. Filvaki mücâhede, halvet, zikr neticesinde ekseriya hicâb-ı hissî münkeşif, âlem-i gayba ittıla müyesser; mevâhib-i ilâhiye, fûtûh ve füyûz-ı Sübhaniye hâsıl olur idi.

Ve sümme verâu'l-aki ilmün yedukku 'an-Medâriku gayâtul-ukûl es-selîme<sup>2</sup>.

Bu halde tasavvufun evveli «ilim», ortası «amel», âhiri «mevhibe» dir. Sûfiyenin ayrı bir ilim ile mümtaz oldukları ilm-i tasavvuf başlıca iki nevî ilme ayrılır: Tahalluk ve Tahakkuk, ya muamele ve mükâşefe, yahut ahlâk ve tevhîd.

Tahalluk kısmı, tehzib-i ahlâka, âdâb-ı dîn ile tedîb-i nefse, ihlâs için nefsi murakabe ve muhasebeye ait bir ilim idi, havâss-ı ümmete mahsus bir usûl-i terbiye idi. Tahakkuk kısmı ise tahalluk ve tâlimden başka olup ilmi, hikmeti taahhüd demek idi. His ve aklın mâverâsında ulûm-i gaybiyeye dair ulûm ve maarif ve ahvâl ile hakikatlenmek idi ki, usûl-i tasavvuf bu idi.

İlmü't-tasavvuf ilmün leyse ya'rifuhu - illâ ehvun fitnatun bi'l-hakki marûfun.

Ve leyse ya'rifuhu men leyse yeşheduhu - Ve keyfe yeşhedu zav'eş-Şemsi mekfûfun.<sup>3</sup>

### Tasavvuf-ı Felâsife :

Zuhûr-ı İslâm'dan evvel Yunan ve Hind felâsifesi tasfiye tarîkına sülûk etmişler idi. Ehl-i tasfiye olan felâsife başka, İslâm'da zuhur eden mutasavvıfa yine başka idi. Zühât tarîkına sülûk eden

2 — Burada, verâ-ı akıldâ öyle dakik bir ilim vardır ki ukûl-ı selîminin gayât ve nihâyâtı onu medârikına, ittılâna alamaz.

3 — Tasavvuf ilmi öyle bir ilimdir ki onu ancak fetânet sâhibi, marûf-ı bilhak olan bilir, yoksa mertebe-i guhûda bâlîğ olmayan bilmez. A'mâ nasıl olur da ziyâ-i şemsi müşâhade eder?

zevâtın sūfiye ismi ile iştiharları felsefenin âlem-i İslâm'da intişârından, kütüb-i felsefenin naklinden evvel idi. Mutasavvıfı-i felâsife sūfiyenin vâsıl olduğu gayeye vâsıl olamamışlar idi. Sūfiye tasfiyede, zikir ve taâta muvazabatta kanun-ı islâmî üzere hareket eder idi. Felâsifenin tasfiyeleri ise keyfe ma yeşâ idi. Esrâr-ı kevne esrâr-ı tebayı, hilkate ait olan tahakkuk kısmını sūfiye sıbğa-i dîn ile ityân etmişler idi. İslâm'da pek ziyade mazarratı görülen Bâtıniyye'nin itizam ettikleri mesâil, bu kısmın kisvesine bürünerek lâşuârî olarak ehl-i İslâm tarafından tezvic olunmakta idi. İşte birçok ulemâ-i dîn ve muhaddisinin şiddetle hücum ettikleri tasavvuf tahakkuk kısmı idi. Mükâşefe veya tevhîde ait ilim tasavvuf idi.

#### Fekahâ ve Sūfiye :

Ahkâm-ı Şer'iyyenin zevâhîrine karşı pek ziyade muhafazakâr olan fukahâ, tasavvufa karşı geliyorlar idi. Hususân sūfiyenin zühd hakkındaki mübalağası bazı eimmeye hoş gelmiyor, tahakkuk kısmı gibi tahalluk kısmı da ta'na düşürüyor idi. Nitekim Hâfız Ebû Zer'e, eimme-i sūfiyeden Hâris Muhâsibî'nin verâ ve takvaya, muhasebe-i nefse ait yazmış olduğu «er-Riâye» hakkında şiddetle intikadda bulunmuş idi. Ebu Zeyd Bestâmî, Cüneyd Bağdâdî, Zünnûn Mısırî, Şakîk Belhî gibi eâzım-ı sūfiye bile bir kısım fukahâ tarafından ta'n ve inkâra düşürülmüşler idi. Evvel ve âhir ricâl-i sūfiye bir kısım ulemâ tarafından inkâr olunagelmekte idi. Turuk-ı aleyh pîrânî de ta'n ve inkâra düşürülmüşler idi. Bu husus tarz-ı tefekküre, nokta-i nazara, içtihadı ait bir meseledir, her iki taraf mâzurdur.

#### Derecât :

Tarîk-ı tasavvufîta dört derece vardır : Tâlib, mürîd, sâlik, vâsıl.

Tâlib, tarîkı taleb eden zattır. Talibin ahlâkı ve etvârı uzun müddet tecrübe olunur, ta ki sahihî'l-irâde, sâdıkî'l-karîha olduğu bilinmiş olsun, talib mücerred ahvâllerine ittîlâ, esrarlarına vukûf emeliyle girmiş olmasın. Tâlibe itimad olunur ise tedricî olarak tâlibi ahz ederler idi. Tâlib, şeyh tarafından kabul olunur ise «mürîd» olur.

Mürîd, tarîk-ı iradeye girmiş olan zattır. Mutasavvıfı iradeye, tarîk-ı irâde tâzîm eder, ulûm ve maârifî iradeye bina kılar. Bu tarîka dahil olana mürîd demeleri bundan nâşîdir. Mürîd için ancak şeyhe hüsn-i zan, zeyhe sualde edeb şarttır; insîlâb-ı irade yoktur. Mürîd, seyr-ü sülûkta bulunur ise ona «sâlik» denir.

Sülûk, ahlâkı da, âmâlî, maârifî de tehzîb etmektir. Bu da zâhir ve bâtını mâmur, pürnûr kılmak ile iştigâl etmek demektir. Sâlikte

imâna mukârin olan ibâdet ve ihlâs neticesi olarak zuhur eden ahvâl ve etvâr, tevhîd ve irfan mertebesine kadar bir takım ezvak ve mevâcîd ve hâlâtın neş'etine bâdî olur. İşte vâridât-ı kalbiye böyle olur. Sâlik için zevk, vecd, hâl-i mûrakat terakkidir. Sâlik, vâridâta vusûl için evrâda itina eder, evrâd vâridât için maksûd olup doğrudan doğruya maksûd değildir. Sâlik için sabit ve râsih olan hallere «makâm» denir; sâlik ya vâsıl veya munkatî olur. Sâlikin kalbi dest-i inâyet-i sübhaniye ile meftuh olunca sâlik âlem-i gaybı seyrederek, ilmi ayn olur. Sâlik, kendisine hilye-i ilâhiye münkeşif olarak, hakka mustâzır olur. Artık sâlikin mârufu ancak «Allah», maksudu ancak «Allah» olur.

Mürîd, sâhib-i vakt, sâlik sâhib-i hâl, vâsıl sâhib-i nefistir. Mürîd irâdede müteavvıbdır, yorgundur. Sâlik âdâb-ı menâzili metâlibdir, sâhib-i hâleyndir, bir hâlden bir hâle müterakkidir. Vâsıl sâhib-i temkindir, ahvâlden müteayyir, ehvâlden müteessir değildir. Meselâ «Sevâhib-i Yûsuf» muhabbet-i Yusufta «Telvîn» makamında olmakla ru'yet-i Yûsuf'tan müteessir olmuşlardır; Züleyha ise sâhibe-i temkin olmakla ru'yet-i Yûsuf'tan müteessir olmamıştır.

#### Aksâm-ı Sūfiye :

Sūfiye başlıca iki kısma ayrılabilir : 1) Tarîk-ı ilme sülûk eden, 2) Mücerred zevk ve vecd tarîkına sülûk eden. Evvelkisinde seyr-i ilâllah'da istikâmet, havl ve kuvvet-i Bârî ile, avn-ı Sübhânî ile me-hâlik ve mevânî ve kavâtı def' hususunda kuvvet hâsıl olur. Bu tarîk mahzurdan sâlimdir. İkinci tarîk sâliklerinin, amellerinde cûd, zühdlerinde itina, seyr ve sülûklarında ihtimam bulunur. Ancak bu tarîk erbâbı akâid-i imâniyeye şübühâtın vürûdu indinde bi-basr olur, hatta mâbudunu bile bilmeyebilir; ya vecd ve zevk ile, ya kavminin âdetine ittibâ ile, ya dinde bir aslı olmadığı halde bilâhare muhdes olan bazı evza ile, ya arzuyu nefsi ile ibadet eder. Bu tarîk mahzurdan sâlim olmaz. Evvelki tarîk «Zü'l-Cenâheyn» tarîkidir, eimme-i sūfiye tarîkidir.

Sūfiye diğer bir itibar ile üç sınıfa ayrılabilir : 1) Sūfiyetü't-Ta-halluk, 2) Sūfiyetü't-Tahakkuk, 3) Sūfiyetü'r-Rüsûm. Evvelkisi ahlâk veya muamele ilmi âlimi, ikincisi tevhîd veya mükâşefe ilmi âlimi, üçüncüsü sūfiye-i sâdıkîne benzemek isteyen rüsûm ve vesâit erbâbı veya ulemâ-i rüsûm gibi sūfiyetü'r-Rüsûmdur.

Sūfiye-i Tahalluk ile Sūfiye-i Tahakkuk makâsîd ve Hakâik hususunda bir takım rüsûm ve vesâit ihdas etmişler idi. Fakat bu vesâit ve rüsûmu, bu âyini umde edinmemişler idi. Sonraları bu mak-

sad-ı hasenâ rûsûm-ı zâhireye munkalib oldu. Nitekim sûfiyeden Ebu'l-Hasan el-Başinci (328) «et-Tasavvuf el-yevm ismun vela hakikate ve kad kâne hakikatün vela ismun» demiş idi. Artık bir kısım zühât rıftâr ve küftâr da sûfiye-i sadıkine benzemek istedi, gözler resme bağlandı. Şu'âr-ı ehl-i tasavvuf olan «Lebs-i murakka'a» kesb-i ehemmiyet etti; âyin ve merasim umde oldu. Bir remz, bir vâsıta olan âyin-i mahsus, rûsûm-ı zâhire, hakikat yerine geçti, rumûs-ı zâhireden yalnız «zikir» denilen asvâd ve harekât kaldı. «Lâ ilâhe illallah» zikri Tevhîd-i efâl, «Allah» zikri Tevhîd-i sıfât, «Hüve» zikri Tevhîd-i Zât rumuzu idi. Müfred olarak Esmâullahı zikir, meselâ «Allah Allah, Hayy Hayy, Hüve Hüve» sadr-ı evveliden sonra hâdis olmuştur. Efdal-i zahir «Lâ ilâhe illallah» dır.

### Gâye-i Kusvâ-yı Sûfiye :

Sûfiyece Gaye-i Kusvâ, Tevhîd'dir. Tevhîd, mâsivâdan geçmek demek olan fenâ ile hâsıl olur. Fenâ, üç vecihle olur : Fenâ fi'l-Kusûd, Fenâ fi's-Şuhûd, Fenâ fi'l-Vücûd. Diğer tâbir ile fenâ, 'an erâdehüs-sivâ, fenâ an şuhûdî's-sivâ, fenâ an vücûdî's-sivâ. Bu itibar ile sûfiye üç kısma ayrılır : Kusûdiye, Şuhûdiye, Vücûdiye.

#### 1 — Kusûdiye :

Kusûdiye kasdı, irâdesi, irâde-i Bârî'de fâni olmak tarîkında bulunanlardır. Enbiyâ-i Zîşân, sahâbe-i güzîn, evliyâ-i kâmilin tarîkları budur. Bu mertebede sâliklerin kasdı ancak Allah'a taalluk eder, maksudu ancak Allah'tır, ancak Allah'ın irâde ettiğini irâde eder. Dîn-i İslâm'ın zâhiri ve bâtını budur.

#### 2 — Şuhûdiye :

Şuhûdiye mâsivâyı müşâhadede fâni olmak tarîkında bulunanlardır ki, salık, mâbudiyle ibâdetinden, mârûfiyle mârifetinden fâni ve zâhil olur. Muhabbet ve ibâdetin farz-ı incizâbiyle mâbud ve mahbûbundan başkasını görmez. Mâsivâdan geçer, mâsivâyâ şuûru kalmaz. Hatta şuhûd kavî olunca kendinden bile geçer. «Sekk» ve «asl-ı fenâ» budur. Bu mertebe sâlike ârız olan bir haldir, bir zevkidir.

Birinci kısımda irâde ve muhabbet ve ibâdet-i Bârî'den başka birşey kalmaz vâsıl dâim sahv ve bakâda bulunur, sâhibinin kendisinde say-ı ilm-i temyiz kalır, umûru olduğu gibi müşâhade eder. İkinci kısımda say-ı ilim ve temyiz kalmaz. Ancak bu tarîkda bir tehlike vardır. Bu da sâlik, makam-ı fenâyı gaye kılınca âmâli terke kıyam edebilir, nazarında hasene ile seyyie bir olur. Âmâli, esbâbı terk edenler şüphe yok ki tarîk-ı merduda sapmış olur. Bu kısım Şuhûdiye içinde zuhûr eden gâliyedir; kendisinde irâde-i bid'îye bu-

lunan, me'mûr-ı şer'î ile menhi-i şer'î arasında fark görmeyen mutasavvıftır. Bu kısım hâşâ velî değildir.

### 3 — Vücûdiye :

Vücûdiye, vücutta fâni olmak tarîkidir ki nazarında Cenâb-ı Hak'tan başka bir vücut yoktur. Burada «Rab» ile «abd» birdir. Şuhûdiye tarîkında «Rab» ile «abd» ayrıdır. Vücûdiye indinde âlem, Zât-ı Hakk'ın tecelliyât ve şuûnundan ve etvârından ibarettir. Bir takım fukahâ ve mütekellimîn Vücûdiye'nin şiddetle aleyhindedir. Şuhûdiye tarîkında fenâ, vahdet, enfûste; Vücûdiye tarîkında fenâ ve vahdet, âfaktadır. Aralarında mühim ve dakik fark budur. Vücûdiye adem-i meşhûddan adem-i şuhûda intikal eder. Binaenaleyh şuhûd ile vahdet-i vücûda intikal tam değildir.

Felâsife-i cedide meyânında da Vücûdiye vardır. Felâsife-i Vücûdiye'nin mesâliki ile vahdet-i vücûda ait izahat inşallah ikinci kısımda zikrolunacaktır.

Vücûdiye'nin gâliye kısmı da vardır. O da, «Allah avâlim-i mecmûdur» diyenlerdir ki bu itibara göre Allah emr-i itibârî, âlem emr-i hakikî olur. Asıl Vücûdiye gâliye kısmını münkirdir. Gâliye kısmında «Vahdet-i mevcut» ashâbı da denir. Gâliye kısmında Cenâb-ı Hak yok demektir.

Ş Kusûdiye'nin iltizam ettiği «vahdet-i kusûd» İslâm'ın dâvet ettiği hakikattir, İslâm'ın kendisidir. Şuhûdiye'nin iltizam ettiği «vahdet-i şuhûd» sâlike ârız olan bir zevkidir, bir haldir. Vahdet-i şuhûdu bir kısım mutasavvıfa sülûk gayesi kılmakla bütün makâmât ve me-nâzil onlarca muallal olmuş olur. Bir kısmı ise levâzım-ı tarîkdan addediyor, fakat vahdet-i kusûdu ondan ekmele görüyor, bu hale göre vahdet-i şuhûd nâkıs oluyor. Üçüncü kısım ise vahdet-i şuhûdu gaye de kılmıyor, levâzım-ı tarîktan da addetmiyor, belki tarîkin avârizından kılıyor. Bu halde bazı sâlikte şuhûd hâsıl olur, bazısında hâsıl olmaz.

«Vahdet-i vücût» ise bir felsefedir, vahdet-i şuhûdun tevliid ettiği bir neticedir. Fakat bu netice mantikî bir netice değildir. Ekser-i nâs bu üç nevi fenâyı fark etmez.

#### Turûk-ı Sûfiye :

Tarîk sâlikini Allah'a isal eden yoldur. Allah yolu ezvâk, ahvâl itibariyle muhtelifdir. Allah yolu esnâf-ı halâyikin nefisleri adedince çoktur. Tarîkların hepsi usûl ve furu' şer'îde, tevhidde müttetik, ancak muâmelât ve mücâhedât ve riyâzâtta muhtelifdir. Yalnız tarîk-

merdûda bu beyandan hâriçtir. Sayılamayacak kadar çok olan tarîkları başlıca üç guruba ayrılıyorlar:

### 1 — Tarîk-ı Zühed ve İbâdet :

Bu tarîk, erbâb-ı muâmelâtın, sülûk ettiği tarîktir, âmâl-i zâhirenin kesretle bulunduğu tarîktir. Kudemâda ekseriyetle bulunan tarîk budur. Buna «tarîk-ı ahyâr» derler.

### 2 — Tarîk-ı Tasfiye ve Mucâhede :

Bu tarîk «ebrâr» tarîkı; hak ile, halk ile muâmelede sâdık olanların tarîkidir.

### 3 — Tarîk-ı Aşk ve Muhabbet :

Bu tarîk, seyrde bulunanların tarîkidir. Bu tarîkın bidâyeti, diğer tarikatların nihâyetinden efdal addolunmuştur.

Bütün turuk-ı aleyhenin silsileleri, silsile-i ulemâ gibi ashâb-ı kirâma ve o vasıta ile Nebî Zîşân'a müntehi olur. Müdevvenât-ı sûfiyenin başladığı üçüncü asr-ı hicrîden itibaren, İslâm'da, turuk-ı aleyh teessüs etmiştir. Tarîkların vâzî'ları, pîrân-ı tarîkat, eimme-i mezâhib gibi kendi nâmlarına izâfetle bir tarîkat tesis etmişler idi. Yalnız pîrânın, eimmenin ashâbı, sulehâ-i ümmet müşârun-ileyhemin sülûk ettikleri tarîka, mezhebe iktidâ etmeleri, bu tarîk ve mezhebin kesret-i intişarları itibarıyla mezhepler imamlarına, tarikatlar pirlerine nisbet olundu. Tarîklarda hasr ve kasr yoktur, rivâyete göre meslek ittihâz olunan tarîklar yüzü mütecâvizdir. En evvel teessüs eden meşhur tarîklar şunlardır:

### A — Muhâsibiyye :

Muhâsibiyye tarîkı, Bağdat şeyhu'l-Meşâyih olan meşhur Hâris Muhâsibî'ye mensuptur. Hâris Muhâsibî bir takım meşâyih-ı sûfiyye muhâlefetle hâlin devamını tecvîz eder idi. Müşârunileyhin muâmelâta ait kitapları meşhurdur.

### B — Kassâriyye :

Kassâriyye tarîkı, «Melâmetiyye» pîri Hamdun Kassârâ mensuptur. «Melâmetiyye» fûnûn-ı muâmelâtta melâmet neşretmek tarîkidir. «Melâmetiyye» ye mukabil bir de «Kalenderiyye» vardır ki bunlar halkın nazarlarına iltifat etmezler, âmâl-i izhar veya ihfa hususunda nazar-ı halk ile mukayyed olmazlar. «Melâmetiyye», cem-i fezâil ve nevâfile mütemessiktir, şu kadar ki onu riyâ korkusundan nâşi, nazar-ı halktan gizler. «Kâssâriyye» hem Sıddîka, hem Hazret-i Ali el-Murtazâ'ya mensuptur, evvelkisi meşhurdur.

### C — Tayfûriyye :

Tayfûriyye tarîkı ebû Zeyd Tayfur Bestâmî'ye mensuptur. Bu tarîk, Tarîk-ı-Sekr'dir, meşhur olduğuna göre, tarîk-ı hafîdir. Tarîk Habib Muazzem Kureşî vasıtasıyla Hazreti Sıddîk'a, Cafer Sâdik<sup>4</sup> vasıtasıyla Hazreti Ali'ye mensuptur.

### D — Cüneydiyye :

Cüneydiyye tarîkı, Seyyidü't-Tâife Güneyd Bağdâdî'ye mensuptur. Bu tarîk, Tayfuriyye tarîkının aksi olarak Tarîk-ı sahuv'dur. Cüneyd Bağdâdî, Sırrî Sakatînin ashabındandır; tarîkı, Hazreti Hüseyin, Hasenü'l-Basrî tarîkları ile Hazreti Ali'ye müntehi olur.

### E — Nûriyye :

Nûriyye tarîkı Ebu'l-Hasen en-Nûrî'ye mensuptur. Bu tarîk, tarîk-ı isârdır ki, başkalarına nefsini tercih etmek tarîkidir. Ebu'l-Hasen en-Nûrî, Cüneyd'in şerikidir.

### F — Sehiyye :

Sehiyye tarîkı, Sehl Tusteriyye mensuptur. Bu tarîk, mucâhede-i nefis, riyazât tarîkidir.

### G — Hakîmiyye :

Hakîmiyye tarîkı, Hakîm Tirmizî'ye mensuptur. Müşârunileyh'in sözü hakikat-ı velâyet hakkındadır. Tarîkı Fazıl b. İyâz vasıtasıyla hem Hazret-i Sıddîk'a hem Hazret-i Ali'ye müntehi olur.

### H — Harrâziyye :

Harrâziyye tarîkı, Ebû Sa'îd el-Harrâz'a mensuptur. Bîşr Hafînin, Zünnûn Mısrî'nin, Sırrî Sakatî'nin ashabındandır, tarîkı Sırrî Sakatî ile Hazreti Ali'ye, Zünnûn ile Hazreti Câbir'e, Bîşr Hafî ile Fazıl b. İyâz'a müntehi olur. Fazıl b. İyâz Abdu'l-Vahd b. Zeyd'den, o da Kemil b. Ziyâd'dan ahzetmiştir. Abdu'l-Vahid'in bir tarîkı da Hasan Başrî ile Huzeyfe'ye müntehi olur.

### I — Hafifiyye :

Bu tarîk, Muhammed b. Haff eş-Şirâzî'ye mensuptur.

### İ — Seyyâriyye :

Bu tarîk da Ebu'l-Abbas Kâsım b. el-Mehdî es-Seyyârî'ye mensuptur

<sup>4</sup> — Bayezid'in Câfer Sâdik'a nisbeti rûhânîdir.

## J — Hübeyriyye :

Hübeyriyye tarîkı, Hübeyretü'l-Basrî'ye mensuptur.

Bu son dört tarîkın da medâr-ı imtiyazları vardır.

Bu on tarîk, bütün Şark'ta tesis olunmuştur.

## Turûk-ı Merdûde :

Mutasavvıfânın tarîkları arasında turûk-ı mardûde de vardır. O da başlıca «Hulûliyye ile İbâhiyye» tarîklarıdır. «Hulûliyye», hulûl ve imtizâcî kabul edenler, «İbâhiyye», terk-i şerîât ve ilhâda kail olanlardır. Turûk-ı mardûde, erbâb-ı sûfiye zey ve kıyâfesinde bulunurlar ise de sûfiyenin hilye-i îtikadlarından, âmâl ve ahvâllerinden mütecerred bulunurlar.

## Sonraki Tarîklar :

Sonraları Şark'ta zuhûr eden tarîklar bütün bu onbir tarîka mensuptur. Garb'de teessüs edilen «Bedevîyye» ile «Şâzeliyye» nin silsileleri bunlarda dahil değildir. «Bedevîyye» tarîkı, Hasan Basrî vâsıtasıyla Hazret-i Enes b. Mâlik'e, «Şâzeliyye» tarîkı, Hazret-i Hasan vâsıtasıyla peder-i aleyhgerleri Hazret-i Ali b. Ebî Talib'e müntehi olur. Turûk-ı aleyheyi oniki tarîk addetmelerinin vechi bilâhere kesret ile intişâr eden tarîkların oniki olması, yahut Oniki İmâm'a benzetmek ciheti bulunması olacaktır. «Kâdirîyye, Rîfâiyye, Kübrevîyye, Sühreverdîyye, Desûkiyye, Sa'diyye, Mevlevîyye, Halvetîyye, Bayramîyye» tarîkları bütün Cüneyd'e vâsıl olur. Hepsî de «Cüneydiyye» nin kolları sayılabilir. «Nakşîyye» tarîkı da Beyazîd Bestâmîye vâsıl olur. Ona da «Tayfûriyye» nin kolu denebilir. Beyazîd ile Cüneyd iki şah tarîktir, her ikisi de muazzam şeriattır.

Hind'de zuhûr edip Ali Dineverî'ye nisbet olunan «Çeştiyye» tarîkı «Hübeyriyye» tarîkında da dahildir. Ali Dineverî, Hübeyretü'l-Basrî'nin sahibidir. Hübeyre, Huzeyfetü'l-Mar'âşî'den, o da İbrahim Edhem'den, o da Fazıl b. İyaz'dan ahz etmiştir.

Tarîkların hepsi birdir, Allah yoludur; tarîklardaki farklar vesait yani evrâd-i âyîn, merâsim, mukabele itibariyledir. Her tarîkın kendisine mahsus vesait-i tevhid ve irfanı vardır. Bu vesâit-i irfan ve merâsim ve mukâbelât ve vesâit-i örf ve âdet, muhite göre teceddüd edebilir. Zaten bunların zuhurunda muhitin tesiri meşruttur. Mamafih teberrük olması nazar-ı itibara alınır ise, teceddüde hâcet kalmaz. El-yevm meşhur olan tarîklar, Hazret-i Ebûbekir, Ali, Enes b. Mâlik Radiyallahu anhumdan gelen tarîklardır.

## Hırka-i Sûfiye :

Müridin irâdesine dahil olduğu şeyhin elinden giydiği şeye «Hırka» denir, Hırka giymek şeyh ile mürid arasında bir irtibat tesis etmektir. Sûfiye arasında müteârif olan «elbâs-ı hırka» keyfiyeti saha-be ve tâbiin zamanında meşhûd değildir, ancak bazı meşâyih-i şark'ın istihsânı ile müteârif olmuştur, elbâs-ı hırka bitarîki't-teberrük sâbittir, yoksa bitarîki'l-emr sâbit değildir.

Meşâyih-i sûfiye arasında mâruf olan hırka «Hırka-i Siddîk, Hırka-i Faruk, Hırka-i Zî'n-nûreyn, Hırka-i Aliyye'l-Murtaza, Hırka-i Enes, Hırka-i Huzeyfe, Hırka-i Selmân, Hırka-i Ebî Sa'dî'l-Hudrî» radiyallahu anhumdûr.

A — Hırka-i Siddîk : Hırka-i Siddîk, üç vecihle mâruftur; 1) Sel-mânu'l-Hayr vâsıtasıyla, 2) Ebûbekr el-Ahvezî vâsıtasıyla, 3) Habîb Kureşî vâsıtasıyla. Ebûbekr el-Ahvezî'ye olan isnad emr-i menâmîdir, isnâd-ı hakîkî değildir; vifaye-i şenbekiye tarîkının hırkasıdır. Habîb Kureşî mâruf değildir.

B — Hırka-i Fâruk : Hırka-i Faruk üç vecihle mâruftur : 1) Üvey-sî'l-Karânî vâsıtasıyla, 2) Ebû Müslim el-Havlânî vâsıtasıyla, 3) Ebû Sa'd el-Hudrî vâsıtasıyla. Üveys el-Karânî'nin vücûdu muhaddisin arasında muhtelefün-fihtir.

C — Hırka-i Osman : Hırka-i Osman Zî'n-nûreyn munkatıdır, malum değildir.

D — Hırka-i Ali : Hırka-i Aliyyi'l-Murtazâ; Hasan b. Ali, Hüseyin b. Ali, Kâmil b. Ziyâd, Üveys el-Karânî, Hasan Basrî tarîklarıyla olmak üzere beş vecihle mâruftur. Hasan Basrî'nin Hazret-i Ali'den rivayeti sâbit değil ise de ru'yeti sahihtir, içtimâî muhtelefün-fihtir. Aralarında başka bir vasıta olması gâlibdir.

E — Hırka-i Enes : Hırka-i Enes b. Malik iki vecihle mâruftur; İbn Sîrîn ile, Hasan Basrî ile.

F — Hırka-i Câbir : Hırka-i Câbir munkatıdır, Zinnûn Mısırî'nin mensub olduğu tarîkın hırkasıdır.

G — Hırka-i Selmân-ı Fârisî : Hırka-i Selmân el-Hayr Kâsım b. Muhammed b. Ebi Bekr tarîkiyledir; Hazret-i Ebibekr es-Siddîk hırkasında dahildir.

H — Hırka-i Huzeyfe : Hırka-i Huzeyfe, Hasan Basrî tarîkîledir.

İ — Hırka-i Ebî Sa'd el-Hudrî : Hırka-i Ebî Sa'd el-Hudrî Hazret-i Ömer el-Faruk hırkasında dahildir. Akîliye tarîkının mensub olduğu hırkadır.

Ş işte âlem-i İslâm'da taharri-i hak ve hakikat uğrunda tâb-ı fikirde bulunan, çalışıp duran taife dört takımdan ibarettir : Selefiye, Mütেকellimin, Felâsife, Mutasavvıfa.

Selefiye tarîkı, tarîk-ı eser ve Kur'ân; Mütেকellimîn tarîkı ile Felâsife tarîkı tarîk-ı nazar ve burhan; mutasavvıfa tarîkı, tarîk-ı keşf ve vicdandır. Bir de güyâ taharri-i hakikat dâvasında bulunan «Bâtîniyye» vardır. Onların tarîkı ise tarîk-ı tâlîm ve beyândır.

### 3 — BÂTİNİYYE

Bâtîniyye, bâb-ı şeriatdan bâb-ı ilhâda, bâb-ı haktan bâb-ı bâtıla girenler, kendilerini teşeyyû ile gizleyenlerdir. Bâtîniyye İslâm'ı nisbet iddiasında bulunmakla birlikte müslimîn arasında ilhad ve fesad neşr ederler, medârik-i felsefiyeyi, şühûât-ı kelâmîyye ve tahayyülât-ı keşfiyye ile mezcederler. Bâtîniyye'nin evveli «Teşeyyû», âhiri «İnsilâh» dir. Nitekim «Belâğ-ı ekber»; nâmus-ı âzâm, son mertebedir ki, Hak Teâlâ'yı inkârdan; şerâyı inkârdan; Hâlık Teâlâ'yı ikrar edenleri istihfaftan; şerâyı, dine îtikad edenler ile istihzaden ibarettir; fasl-ı sâbıkta beyan olunduğu üzere Bâtîniyye, İsmail b. Câfer'i İmam tanıyan İsmailiye'den olup İsmailiye zevâhiri külliyyen terk ile «Nûsûs bir takım rumûz ve işârâtı, onu ancak Muallim-i Mâsum bilir» deyince Bâtîniyye'den olur. Bâtîniyye, delâilin tekâfüüne kâil olmakla ancak tâlîm ve beyan tarîkını kabul ettiklerinden Muallim-i Mâsum'dan başka birini kabul etmezler.

#### Eimme-i Seb'a :

Bâtîniyye indinde Nebi yedi, İmam da yedidir. Nebiler şunlardır : «Âdem, Nûh, İbrâhim, Mûsâ, İsâ, Muhammed» aleyhimü's-salâtü ve's-selâm ile bir de «Muhammed b. İsmail» dir. İmail b. Câfer iki nebi arasında gelen ve şeriatı ikâme eden yedi zattan biridir. Onlara «Nutaka-i Seb'a» da denir. Muhammed b. İsmail'in şeriatı, Muhammed b. Abdullah'ın şeriatını (hâşâ) neshetmiştir.

Eimme-i Seb'a'nın esâmiyesi bunlardır : İmam, hüccet, zûmassâ, dâi-ı ekber dâi-i me'zûn, mükelleb, mü'mîn.

İmam : İmam, kendisine ilm-i gayb bilâ vâsıta vâsıl olan kimsedir. Din-i ilâhîde edillenin gayesi budur.

Hüccet : Hüccet, İmâm'ın ilmini hâmilidir, İmâm'dan telâkki eylediği edilleyi muhatabının zevkine göre tâlîm eder.

Zûmassâ : Zûmassâ, ilmi hüccetten alır, çocuğun meme emmesi gibi ilmi hüccetten emer.

Dâi-i Ekber : Dâi-i Ekber, halkı tecrübeden sonra mezhebe dâvet eder. Buna (Bâb) da denir.

Dâi-i Me'zûn : Dâi-i Me'zûn, mezhebe tâlib olan ehl-i zâhirden ahd ve misak alır, onlara ebvâb-ı ilim ve mârifeti küşâd eder.

Mükellib : Mükellib, ehl-i zâhir arasına sokularak kabiliyetli olanları bir takım avutmalar ile kandırır.

Mü'min : Mü'min, İmâm'ın zimmetine giren, ahde imân eden, mezheb-i bâtîniyye inanan kimsedir.

#### İntişâr-ı Bâtîniyye :

Mezheb-i Bâtîniyye'ye dâvet Me'mun zamanında başlamış, Mu'tasım zamanında Bâtîniyye intişâr eylemiştir. Bu mezhebin müessisi, Ahvazlı olup ebnâ-i Me'cûstan «Me'mun b. Deysân» dir. Oğlu, «Abdullah b. Me'mûn el-Kaddâh» vasıtasıyla bilâd-ı Fâris'te neşretti. En evvel takıyyeyi terk ile alenen Bâtîniyye mezhebine dâvete cür'et gösteren, ikiyüz elli beş senesinde, «Muhammed Ali Berkaî» idi. Bir müddet sonra, Karâmite zuhûr etti, Karâmita'dan «Cennâbiye» kolu meâd ve şerâyı ikrar edenlerin katlini vâcib görürler idi; Karâmita, Abbâsî Devletini sarsmış idi. Karâmita'nın Mâverâünnehir dâisi «Muhammed b. Ahmed en-Nesefî» ile «Ebû Yâkûb es-Sicistânî» müellifinden idiler; «El-Mahsûl» Nesefî'nin, «Esasu'd-Da've, Te'vilü's-Şerâyı, Keşfu'l-Esrâr» Sicistânî'nin idi. Mağrib'de zuhûr eden Ubeydiyye veya Fâtîmiyye devleti Bâtîniyye'den idi. Meşhur İbn Sabbah, Bâtîniyye eimmesinden idi.

#### Bâtîniyye'nin Garazları :

Bâtîniyye'nin garazları, halkı kisve-i İslâm ile din-i Mecûsa dâzet; zâhir-i nusûs-ı şer'îyeyi esaslarına muvâfık bir surette te'vildir.

#### Hile-i Bâtîniyye :

Bâtîniyye, ağnâm-ı beşeriyyeyi avlamak hususunda bir takım hile-i mürettebe istîmâl ederler :

1) Teferrûs veya Zevk : Zevk, veya Teferrûs igvâsı câiz olanlar ile olmayanları temyiz etmektir, kabiliyeti olmayanlara esrâr-ı mezhebi fâş etmemektir.

2) Te'nîs : Te'nîs, sunûf-ı beşeriyyenin ne gibi vücûh ve süver ile dâvet olunması icabettiğini bilmektir.

3) Ta'lîk : Ta'lîk, med'uv olan kimseyi, te'vil-i şer'iatı arzu ve tâlebe rabdetmek umûr-ı müşkilinin hallini imama havale etmektir.



4) Tedlîs : Tedlîs, Ekâbir-i dîn ve dünyayı kendi mezhebinden göstermektir.

5) Te'sîs : Te'sîs, ifşây-ı râz etmemek için herkesten kendi itikadına göre ahd ve mîsak almaktır.

6) Teşkîk : Teşkîk, tecrübe görmemiş adama karşı erkân-ı dinde şekk ilka etmektir.

7) Hal' : Hal', âmal-i-bedeniyyeyi iskât etmektir.

8) Selh : Selh, cem-i edyândan, hususen dîn-i İslâm'dan sıyrıkmaktır. Bâtîniyye mezhebinin kabul eden heman tahlif olunur, hil'at-ı fâhire-i İslâm kendisinden selh ve tecrîd olunur, «zâhir-i kışır, bâtın-ı lûbb» olur.

#### Bâtîniyye İle Diğer Tâifeler Arasında Farklar :

Felâsife ancak Şifât-ı Bâri'ye, haşr-ı cismâniye ait olan âyâtı te'vile veya temsile haml eyleyip âmâle ait olan âyât-ı ahkâmı takrir eylediği halde Bâtîniyye zâhir-i şeriatı inkâr, âmâle ait olan âyâtı da te'vile veya temsile hamleler. İşte felâsife ile Bâtîniyye arasındaki fark-ı dakik budur.

Bâtîniyyece nusûsun ancak bâtını maksuttur, bâtını umdedir, bâtını hakikattir, zâhiri metruktur; mutasavvıfca hem zâhiri, hem bâtını maksuttur. Nihayet zâhir-i hak, bâtını hakikattir, nitekim Gazâlî böyle diyor. İşte mutasavvıf ile Bâtîniyye arasında maânî-i bâtîniyyede dakik fark budur. Binaenaleyh. Bâtîniyye felâsifeden de olur, mutasavvıfadan da olur. Mutasavvıf ve felâsife gibi ehl-i te'vîl veya ehl-i temsilden olur. Bir feylesof ki âyât-ı ahkâmı te'vîl veya temsile hamleler ise o, hakkı arayan feylesof değil, belki ilhâd neşreden Bâtîniyyedir. Bir mutasavvıf ki, âyât-ı celileyi te'vîl veya temsile hamlederek «ancak bâtını maksuttur» der ise o, hakkı taharri eden mutasavvıf değil, fesad telkin eyleyen karmatîdir. Mütetekillimîn'den ehl-i temsil yoktur, yalnız ehl-i te'vîl vardır, ehl-i te'vîl olan Bâtîniyye fırka-i ehl-i kelâma şebih olur, ehl-i kelâmı temsil eden Esâire ve Mu'tezile'dir, bunlar içinde de Bâtîniyye yoktur.

§ Bâtîniyye kendileri felsefe veya tasavvuf ile gizlerler. Ya müfsid veya mülhid olurlar. Asr-ı evvelde tohum-ı fesâd ve ilhad sanalı mahud İbn Sebe' tarafından atılmış idi. Me'mun Kaddâh bu tohumu filizlendirdi.

Rüesâ-yı Bâtîniyye'den İbn Sabbah «483» de «Alamut» kalesine tahassüm ederek bir hükümet tesis eylemiş idi, Al-i Cengiz'den

Hülâgû «651» de bu hükümete nihayet verdi. Fakat Bâtîniyye etraf ve eknâfa dağıldı.

Bâtîniyye hevâ ve hevese göre, alabildiğine, türlü türlü yüz gösterir,

«El-Hayr ve's-Şer hüma zevvâcün - Lizâ intâcün veliza intâcün»<sup>5</sup>

Hülâsa İslâm'da teessüs eden tâife-i hamse<sup>6</sup> asla munkatı değildir. Yalnız asra göre kisveler iktisab etmiştir.

#### 4 — LİYEVM MEVCUT OLAN FIRKALAR

##### Firkaların Esbâb-ı Zuhûru :

İslâm âleminde pekçok firkalar zuhûr etmiş, bu firkaların bir kısmı bir müddet devam ettikten sonra mûnderis olmuş idi. Firkalardan bir kısmı bugüne kadar devam etmektedir. İslâm'da firkaların esbâb-ı zuhûru biri umûmî, diğeri husûsî olmak üzere iki nev'e ayrılır.

Sebeb-i umûmî hürriyet-i efkârdır. Ehl-i İslâm, bidayet-i İslâm'dan beri istiklâl ve efkâr ve ef'âl-i âdet edinmişler idi. Mülûk ve ümerâ huzurunda reylerini serbest söylerler idi. Mülûk ve Ümerânın heybeti onların serbest olarak beyân-ı efkâr etmelerine mânî olamaz idi. İftirak ve ihtilâf-ı mezâhibin menşei hürriyet-i efkârdan başka bir şeye haml olunamaz. İslâm, ukûl ve efkârı, irâdât ve ef'âlî zincir taklidinden kurtarmış, Kitab ve Sünnet'in mânalarını istihraç hususunda beşere selâhiyet bahşetmiştir. Ona ehil olan herkes o selâhiyeti istimalden men olunamaz.

Sebeb-i husûsî ya siyâsî veya ilmî olur.

1 — İslâm bir dîn-i ictimâidir, kuvveti bir hükümet idaresinde kuvvetli bir cemiyet tesis eder. Muvafakiyât-ı ictimâiye için vahdet-i siyâsiyi esas tutar. Efrâd ve cemaatin hukukunu kavânin-i âdile altında muhafaza ettiği gibi inkışâf ve ta'lisi uğrunda her nevî vesâilî ihzâr eder. İslâm siyâseti siyâset-i âdiledir, siyâset-i zâlîme değildir. İslâm siyâset-i ferdiyede fedâkarlık, siyâset-i dâhiliyede itâat, siyâset-i hâriciyede istilâ esaslarını tâkib eder. Ferd, hayat uğrunda, hayatını fedâ eder. Zillet, esârete tahammül ruh-ı İslâm'a muğâyirdir. İslâm'da tâat mutlak değildir. Ancak mârûfta, meşrûda itâat vardır. Siyâset-i dünyada, harâset-i dinde nübevete halef olmak demek olan imâmet-i kübrâ, İslâm için zarûridir, İslâm'da siyâsî sebebe

5 — Hayır ile şer çiftleşmiştir. Onun da, bunun da yavruları vardır.

6 — Selefiyye, mütetekillime, felâsife, mutasavvıfca, bâtîniyye.

den dolayı ilk ihtilaf Harûrîler (Mârika) ile Şîîler tarafından bed' ey-lemıştır.

2 — İslâm bir dîn-i ilm-i mârifettir. İslâm'da ilmî bir iftirak, ilmî bir hareket tevhid-i Bârî'nin tamamından olan «kader» mesâilî ile başlamış, sıfât mesâilî ile tam olmuştur. Sâbıkta izah olunduğu üzere evvelâ «kaderiyye», sonra «Mürchie» daha sonra «Cehmiyye» zuhûr etmiş, herhangi bir fırkaya mukabil aksü'l-amel neticesinde diğ-er bir fırka zuhûru mütad olmakla İslâm'da bu zuhûr eden fırkalara mukabil «Cebriyye, Vaîdiyye, Mücessime ve Müşebbihe» fırkaları ta-haddüs etmiş idi.

Âlem-i İslâm'da zuhûr eden fırkalar meyanınıda makâsıd-ı siyâ-siye tâkib edenler şimdide kadar bâkî kalmış, mücerret mekâsıd-ı ilmiyye tâkib edenler düşar-ı indirâs olmuştur. Mârika ile Şîâ ve onlardan tevellüd olan kollar şûbeler el-yevm müstakil olarak bâkî kaldığı halde «Kaderiye, Mürchie, Cehmiye,» müstakil bir fırka olarak kalmamıştır. Ancak usûl-i mühimmesi fırak-ı mütebâkiye ta-rafından ahz olunmuştur. Bugün İslâm'da ancak Sünnîler ile Haricî-ler ve Şîîler kalmıştır.

#### Sünnîler :

İslâm'ın ekseriyet-i azimesini teşkil eden Sünnîler ahkâm-ı îti-kâdiyye üç mezhebe ayrılır : Eseriyye, Mâtürîdiyye, Eş'ariyye. Mezâ-hib-i selâsenin üçü de fasl-ı sâbıkta zikrolunmuştur.

Sünnîler içinde bugün üç mezhep daha tevellüd etmiştir : Veh-hâbiyye, Ahmediyye, Mehdiye.

#### Vehhâbiyye :

Vehhâbiyye mezhebi Necd'de zuhûr etmiştir. Benî Temîm'den Muhammed b. Abdil-Vehhâb Necdî'nin etbâdır. Muhammed b. Abdî'l-Vehhâb «1111» de doğmuş, «1143» de dâvete başlamış, «1206» da irtihâl-i dâr-ı bakâ etmiştir. Muhammed b. Abdî'l-Vahhâb şeyhu'l-İs-lâm İbn Teymiye el-Hârânî ile İbnu'l-Kayyum el-Cevziyye'nin eserle-rine ittibâ eylemiş ise de gülûv ve ifrat ederek kendisine mensub olan mezhebi ihdas eylemiştir. İbn Teymiye ile İbnu'l-Kayyum'un memnû addettikleri birşeyi Muhammed b. Abdil-Vahhâb küfrü mûcib efâl addeylemiş, muhâliflerini de şiddetle red ederek asr-ı saadetten sonra zuhûra gelen bid'atleri ref' eylemek dâyesine düşmüştür. «Al-lah doğrudan doğruya ibâdet olunur, vesîle ittihâzı câiz değildir, duâ-ı mihh ibâdetdir, Allah'ın gayriye yemin ve duâ; Allah'ın gayriden istifâne şirkidir, enbiyâ ve evliyâdan birini yâd ile istimdâd, nezr ve tasadduk vesâir vücûh ile türbelere ihtiram bütün şirkidir. (Biz on-

ların şefaatinı umarız, onları vesîle-i nusret addederiz) demek in-sanı şirkten kurtarmaz; vukufiar bâtıldır, Ravza-i Mutahharayı, ku-bâr-i enbiyâ ve sâlihini ziyaret haramdır» gibi îtikâdî iltizam eylemiş, kütüb-i Hanbeliyedeki ahkâmı (celd, recm, kat-ı yed gibi) tenfize, nâsı ihlâs-ı ibâdete dâvet etmiştir. Bundan dolayı Hanâbile'den bir kısmı ona nisbet olunmuş ise de bir kısmı diğ-er mezâhib ülemâsı gibi Muhammed b. Abdî'l-Vahhâb'ı redde kıyam eylemiş idi. Veh-hâbiyye indinde Kur'an-ı Kerîm-i bırakıp delâilî'l-hayrât okumak mâ-siyet; kubbeler, minareler bid'attır. Etbâi Muhammed b. Abdî'l-Veh-siyet; kubbeler, minareler bid'attır. Etbâi Muhammed b. Abdî'l-Veh-hâb'a ashâb-ı güzînin Nebî Zîşân'a ihtiramları kadar ihtiram ederler.

Vehhâbiyye mezhebi Hanbeliye mezhebinin gülüvvüdür. Zuhûr ve devamında yine siyâsetin tesiri vardır.

#### Ahmediyye :

İslâm'daki nuzûl-i isâ «aleyhi's-selâm» îtikâdî Ahmediyye mez-hebinin zuhûruna bâdi olmuştur. Takrîben «1292» tarihlerinde Hin-distan'ın Pencâp hıttasında «Kâdiyân» da «Mirza Gulâm Ahmed» müslümanları tarîk-ı hidâyete sevk etmek emniyesiyle kendisinin «Mesih-i Muntazar» olduğunu iddia eylemiş idi. Bunun etbâına «Ah-mediyye» denildi. Bunların iddialarınca Benî İsrâil'den olan isâ aley-his-selâm hidâyet-i Yehûd için kâim olduğu gibi müsliminden olan «Ahmed Kâdiyânî» de hidâyet-i müslimîn için kâim olmuştur. Bun-larca isâ aleyhi's-selâm vefat etmekle Keşmîr'e defnolunmuştur. «Mirza Gulâm Ahmed» Berâhime arasında İslâm'ı neşrediyor, gün-düzleri te'lîf ile, cedel ile meşgul oluyor idi, mahallinden ancak sa-lat için câmie çıkar idi. Mirza Gulâm Ahmed'in hayli kitapları ve etbâi vardır. «Berâhîn-i Ahmediyye» nâmındaki eseri en mühim ese-ridir, Mirza Gulâm Ahmed'in vefatından biraz sonra oğlu «Mirza Mah-mud Kâdiyânî» pederinin nübüvvetini iddia etmekle Ahmediyye iki kola ayrılmış idi. «Mirza Mahmud Kâdiyânî» nin kolunu tasdik eden-ler Mirza Gulâm Ahmed'i nebî îtikâd ederler, merkezleri «Kâdiyân» dır.

Diğ-er kısım ise Mirza'nın ancak bir müctehid, müceddid, mez-heb sâhibi olduğunu kabul ederler. Nübüvvetini kabul etmeyenler ekseriyeti teşkil etmekle beraber münevverandandır. Bunların mer-kezi de Lahor şehridir. Gerek Hind'de, gerek diğ-er bilâd-ı İslâmiyye'de Ahmedîler irşâdatta bulunurlar, İngilizleri dîn-i hakka dâvet ile bir-çoklarını İslâm ile müşerref kılıyorlar. Lahor'da büyük bir dâru'l-İs-lâm vardır.

#### Mehdiyye :

İslâm'daki «zuhûr-u mehdi» îtikâdî İslâm âleminde bir takım me-zâhibin tahaddüsüne bâdi oldu. En evvel mehdi nâmiyle zuhûr edip

«en-Nefs-ez-zekiye» unvanıyla muanven olan Âl-i Hasan'dan «Muhammed b. Abdullah» dir. Tarih-i zuhûru «145» senesindedir, Ondan sonra sırasıyla Mağrib'de karn-ı râbı-ı hicrî ortasında «Fatimiye» devletinin müessisi beydullah el-Mehdî, karn-ı sâdis evâlinde Muhammed b. Abdullah, Tumert el-Mehdi, Mağrib'de asr-ı Sâbî hicrî evâhirinde Abbas el-Fatimî el-Mehdî, daha sonra İran'da «1261» de Mirza Ali Muhammed b. Mirza Rizâ eş-Şîrâzî (Bâb) zuhûr etmiş idi. Sudan'da son zamanda Muhammed Ahmed'de Mehdi nâmıyla ortaya atılmış idi.

Hind'de zuhûr eden Mehdiyye imâmet meselesine müdahale etmez, taksîm-i mirâs vesâire gibi hususâtta Ehl-i Sünnet'ten ayrılmıştır.

Mağrib'de zuhûr eden Mehdiyye İsmâiliyye kolundandır, Bâb da ayrıca zikrolunacaktır. Sunûsiyye mezhebinin zuhûrunda da itikâd-ı Mehdi âmil olmuştur.

**Sunûsiyye :**

Sunûsiyye mezhebi Mağrib'de zuhûr eden Muhammed es-Sunûsî'ye mensubtur. Muhammed es-Sunûsî bir şeyh idi, takvâ ve salâh ve ilim ile meşhur idi, takriben «1207» de Mağrib'de tevellüd etmiş, vefatından «1274» evvel Mehdî'nin zuhûruna işaret eylemiş, rivâyete göre müridlerinin kavlince gurn-i sâlis-i aşerin hitamında zâhir olacağını ihbar kılmış olmakla bu vakitten itibaren Sunûsiler reisleri olan oğlunu Mehdî bildiler ona da «Muhammed el-Mehdi» dediler. Bunun zamanında Sunûsîlik âfâka münteşir oldu, müşârunileyh taallime, tenfiz-i umûra pederinden ziyade muvaffak oldu, kabâil-i Mağrib arasına mezhebi yayıldı. Sunûsiyye'nin dâileri vardır, ki her sene mevsim-i hac'da oraya evâmîr-i kat'îyye, tâlimât-ı lâzime getirirler. Sunûsî, takva ve salâhta, umûr-i dine riayette, maişet hususunda tekaşşüfde (bir lokma, bir hırkaya kani olmak) son derecede idi. Sahib-i verâ ve takva olmakla beraber ahvâl-i âlemden haberdar idi, bütün mezâhib-i islâmiyyeye, turûk-ı sûfiyyeye vukuf-ı tamî ile beraber siyasette yed-i tûlası var idi; pederinden, fransızlara olan husumet kendisine geçmiş, bu ruh tekmil ahzâbına sirayet etmiş idi. Sunûsî, kavâid-i diniyyeyi kendisine ârız olan şevâilî bid'attan, tefrika-i sey-yieden tahlîs, besâtât-ı ulûsına ırcâ, hükûmât-ı İslâmiyyeye tâbî iken bilâhare Mesih'in eline düşmüş olan bütün bilâd-ı İslâmiyye'de dinin icrây-ı nûfuzû gibi makâsıd-ı hasene takibeder. Sunûsî mezhebinde nizâmât-ı metîne, tertibât-ı mer'îyye vardır. Sunûsiler, reis ve şih-larının evâmîr ve nevâhisine itaat-ı kâmileyi, kavâid-i diniyye ve il-miyyeye riayet hususunda dikkatî taahhüd etmişlerdir. İhvân-ı Sunû-

siyye'nin kisve-i müteârif-i mahsûseleri yok ise aralarında yekdiğerlerini bilecek bir rumuzları vardır. Sunûsiler, tütün, kahve içmeyi men ederler. Ahalisinin tarîk-ı medenî iltimas ettikleri bilâdda «mescid, zâviye, medrese» inşasına itina ederler, orada etfala «kıraat, kitâbet, hisâb» tâlim ederler, hurma ağacı ile zeytin ağacının garılarına vâ-kıf kırlarlar. Buna mebnî bütün âlem-i İslâm'da Sunûsilere intisar olunmuştur. Sunûsilerin mezhebi Sünnî ve Mâlikîdir. Bilâd-ı Sudânîye'de yüzlerce Sunûsî zâviyeleri vardır. Milyonlarca Sunûs'ler etrafı tutmuştur.

## 2 — Hâricîler :

El-yevm İbâdiyye şubesi ile İbâdiyye'nin gulâtından olan Yezidiye mezhebi bâkîdir. Faslı sâbıkta bunların mezhepleri telhîs olunmuştur. «Sufriyye»<sup>7</sup> ile «Necâdât-ı A'zîre» şubelerinin de devam ettiği mervidir.

### 3 — Şiîler :

El-yevm fırak-ı şîadan «Zeydiyye» ile «İsnâ-âşeriyye, İsmâiliyye, Mûtevaliyye» kısımları bâkîdir, bunlardan maâda Şîâ âleminde tahaddüs eden «Nuseyriyye, Dürziyye, Gurâbiyye, Şeyhiyye ve Keşfiyye, Bâbiyye ve Behâiyye» mezhepleri de bugün berhayattır.

Zeydiyye ile İsnâ-âşeriyye ve İsmailiyye fasl-ı sâbıkta zikrolunmakla burada diğerlerini zikredeceğiz.

**Mütevâliyye :**

Ancak ehl-i beyt'e muhabbet demek olan tevelli'yi izhâr edip ashabdan teberri'yi izhâr etmediklerinden, «Mütevâlîyye, Mütâvile» nâminin alan Şîâ kolu Suriye'de baalbek hâvalisinde münteşirdir, tamamıyla isnâ-âşeriyye mezhebindedir. Isnâ-âşeriyye hem tevelli'yi, hem teberri'yi izhâr eder, fakat Suriye'de yalnız tevelli'yi izhâr etmekle ayrı bir nam almış olurlar.

**Nuseyriyye :**

Nuseyriyye, du'ât-ı Bâtîniyye'de «Nusayr» nâm kimseye mensup-tur. Nuseyriyye «Hulûl, Tenâsuh, İbâhe» ye kâildir, mâd-ı münkirdir. Nuseyriyye indinde sadakat-ı hamse, esmâ-i hamse (Ali, Hasan, Hüseyin, Muhsin, Fâtîma) yı yadetmektir.

7 — Sufriyye kendileriyle beraber gelmeyenleri (kâidini) tekfir etmezler, recmi iskat etmezler, ehl-i hudûdan berâati sünnet, ehl-i cuhûddan berâati farz görürler. Necedât-ı Âzire de Necde'nin furtudur, mâzur olduğu etbâdır.

Hac, ziyâret-i meşâyih'tan; sıyam, ketm-i esrardan ibarettir.

Hakikat-ı hitâb olmadıkça bir adam hakikaten Nuseyrî olmaz. Hakikat-ı hitâb şudur :

Ali rab, Muhammed hicâb, Selman bâb'dır.<sup>8</sup>

Nuseyriyyenin zâhirleri teşeyyü, ehl-i beyt'e mu'allâttır, alevilik-tir, fakat bâtınları Allah'a, Nebî'ye, emir ve nehye, sevâb ve ikâba, cennet ve nâra, adem-i itikaddır. Nusayriyye indinde enbiya riyâseti taleb eden bir takım zevâttir. Nusayriyye'nin kendilerine mahsus işârât ve muhâtabâtı vardır, asıl Bâtınıyye ile aralarında esmâcî farklar vardır.

Nusayriyye, Adana, Suriye havalisinde bulunur.

#### Dürziyye :

Dürziyye, Mısır'da hükümet eden Mulûk-ı Fâtımiyye'den «Hâkim Biemrihi» nin ulûhiyetine kâil olanlardır. Hâkim Biemrihi fi'l-asl imâmıyye'den olup lâkabi «Hâkim biemrillah» iken dâvay-ı ulûhiyet etmekle kendisini «Hâkim Biemrihi» diye takib etmiş idi. Hâkim'in en evvel dâvasını tasdik eden «Muhammed Dürzî» olmakla «Dürzî» ismi buradan kalmıştır. Sonra «Hamza b. Ali» zuhûr ederek halkı Hâkim'e ibâdete dâvet eylemiş idi, Dürzîler, dâvete icâbet edenler ile birlikte Mısır'da gizli mâbedler peyda eylemişler idi. Dürzîler, Hâkim'i ilâh, Hamza'yı onun nebîsi mesâbesinde tutarlar, Hamza'ya «Hüccetü'l-Kâim» derler. Bunlarca asr-ı saadetin Hamzası Selmân-ı Fârisî'dir. Dürzîler ehl-i islâm'ın galebesiyle Mısır'dan Şam'a kaçarak gittikçe çoğalmış, şimdiki Dürzî denilen tâife onlardan tahaddüs etmiştir. Dürûz indinde diyânât-ı hakka «Tevhîd-i Hâkim» den ibaret olup, edyân-ı sâire mensuhtur. İbâdete bedel «sıdk-ı lisân, hıfz-ı ihvân, adem-i buhtan, hâkim'in fiiline alel-ittlak rıza, iblisler ve tâgûtlardan beraet,», gibi hasâile itikat farzdır.

Dürzîler, zâhîren müslim olmakla Kur'ân-ı Kerîm-i okurlar, fakat te'vilât-ı bâtınıyyede bulunurlar, Sünnîlere ehl-i zâhir, Şîîlere ehl-i bâtın deyip ehl-i zâhiri münkir ve kâfir, ehl-i bâtını müşrik addederler. «Hâkim, her ikisinin şeriatını neshetmiştir» derler.

Ş Dürzîler, birçok cihetten Nusayrîlere benzerler. Şu kadar ki Dürzîlerin iffeti olup zinadan ictinab ederler, Nusayrîler zinayı mübah

8 — Nusayriyye şöyle derler :

Neşedü en lâ ilâhe illâ-Haydaratu'l-inzâ'l-bâtın  
Velâ hicâbe aleyhi illâ- Muhammedu's-Sâdiku'l-Emîn  
Velâ tarîka aleyhi illâ- Selmân zül-kuvveti'l-Metîn.

görürler, Dürzîler ervâh-ı insaniyyenin yalnız insâna, hatta hangi milletten olur ise olsun yine o millettten olan bir kalıba intikaline kâil olurlar. Meselâ, ruh-i dürzî, yine Dürziyye, ruh-ı nusayrî yine nusayriye, ruh-ı sünnî yine sünniye intikal eder derler. Nusayrîlere göre ruh-i insânî behâim ve haşerâta, hatta mâdanîyâta hulûl eder.

#### Gurâbiyye :

Gurâbiyye indinde Hazret-i Ali'nin Hazret-i Peygamber'e Gurâb'ın Gurâb'a benzemesinden ziyade benzediğinden Hazret-i Cibrîl vahyi tebliğinde galet ederek vahyi Hazret-i Ali'ye tebliğ edeceği yerde, Hazret-i Peygamber'e tebliğ etmiştir. Şu beyit, mezheplerinin irâe eder:

Cibrîl ki a'mdez bir Halık için - Derpiş Muhammed şod ve maksûd Ali bûd<sup>9</sup>.

Bundan dolayı bazı Burâbiye Cibril aleyhisselâmı teammüden Hazret-i Peygamber'e vahiy tebliğ ettiğinde dolayı, lâ'n ve tekfîre kıyâm eder. Gurâbiye Irak'ta bulunuyor.

#### Şeyhiyye ve Keşfiyye :

«Şeyhiyye ve Keşfiyye» isnâ-âşeriyye'den mütevelliddir. Irak'ta isnâ-âşerîyenin Mütakellimîn ve fukahâsına Usûliyye derler. Ancak şeyh «Ahmed Zeynu'dDîn el-Ahsâ'î» «Seyyid Kâzım el-Huseynî er-Reşdî» usûliyyeye muhalif olarak bu iki tarîkı tesîs etmişlerdir.

#### Şeyhiyye :

Şeyhiyye reisi Ahmed el-Ahsâ'î'dir. Şeyh Ahmed el-Ahsâ'î «Vahdet-i Vücûd» ile felsefeyi birleştirerek «Vücudiyye» mezhebinden bir de «Şeyhiyye» mezhebi ihdâs eylemiş idi.

Şeyhiyye, Hazret-i Ali hakkında felâsifenin akl-ı evvel hakkındaki itikadı gibi itikaddabulunurlar, Şeyhiye mutasavvıfâ'nın gulâtından ve ehl-i bid'attandır.

#### Keşfiyye :

Keşfiyye, veya Reşdiyye reisi «Kâzım el-Huseynî er-Reştî» Ahmed el-Ahsâ'î'nin tilmizi olup bazı mesâilde ona muhalefet ederek daha ileri gitmiştir. Seyyid Kâzım er-Reştî tasavvuf ve felsefeyi şe-

9 — Hâlık niçin cânibinden gelen Cibrîl Muhammed'ir. huzuruna gitti, halbuki maksud Ali idi. Bir şâir-i arab da şu mısraı söylemiştir: Galatu'l-Emîn fecâzehâ an Haydar.

riat ile mezcetmiş, Şiâ İmâmiye İtikadı ile Usûl-i felsefeyi bir tarz-ı neviyn ile cem' eylemiştir. Benâberin «Mehdi-i Gayb-ı muntazar» âlem-i ruhânî sâkinindendir, âlem-i cismânî sâkininden değildir. Âlem-i ruhânînin sâkin oldukları şehir (Câbe'l-Kâ, Câbe'r-Sâ) dir. Âlem-i ruhânî sükkânı «Cin ve Melâike» gibidir.

İsnâ-âşeriyye Keşfiyeyi Gulâtan addeder, tekfir eder. Keşfiyye'nin Şeyhiyye'ye muhalefeti ayrı bir fırka addolunacak derecede değildir.

#### Bâbiye :

Bâbiye imamı Mirzâ Ali Muhammed b. Mirzâ Rıza eş-Şirâzî, Kâzım er-Reştî'nin tilmizi idi, Mirza Ali Kâzım er-Reştî'nin emriyle «Bâbu'l-Mehdî» olduğunu ilân etti. Bâz, Bâtiniyye kısmında beyân olduğu üzere, eimme-i seb'anın dördüncü imamı demek idi. Bâb'ın ortaya koyduğu bid'at XIII. asr-ı hicrîdeki bid'atların en büyüğüdür, Bâbilik bid'at değil, ayrı bir şeriattir. Şeriat-ı Muhammediye'den başka bir şeriattir.

Bâbdini, anâsır-ı islâmiyye ve nasraniye ve yahudiye ve veseniyyeden süs etmekle dinlerini «Dînü'l-Ümem» addederler, «Vusûl ilâlah» ancak tarîk-ı risâlet ve nübüvvet ve velâyet vasıtasıyla olacağı İtikadına mebnî kendisine «vâsıta-i kübrâ» demiş, beyte duhûl bâb ile olacağı cihetle «Bâbu'd-Dîn, Bâb» lâfızlarını istimâl eylemiş idi. Bâb, medhîlik iddiasında bulunduktan sonra nübüvvet davasında da bulundu. Daha sonra kendisine «Nokta» veya «Halîku'l-Hayy» tesmiye etti, çünkü nebi değil, şahs-ı ilâhiyet olduğunu iddia ediyor idi. Bâb'ın duâtı etrafa yayıldı.

İmâmiye İtikadındaki ric'at, Gâliye İtikadındaki tenasuh tesiri ile etbâından bazıları Ali, bazıları Hasan, bazıları Hüseyin, bazıları diğer bir İmam olduklarını iddia ettiler.

Bâb'ın ilk te'lîf ettiği kitap Kerbelâ'da idi, ismi de «er-Risâletü'l-Adliyye fi'l-Ferâizi'l-İslâmiyye» idi.

Bâbiye, Karâmita gibi ifsadâta, idlâlâta kalkıştılar, muharebede vefat eden kışan kırk gün sonra dirileceği İtikadına mebnî Bâbiye çırılçıplak askere hücum ederler idi. Bâb, Tebriz'de Şah Nâsuruddin huzurunda ulema ve fukaha ile münazarada bulunmuş, fukahâ tarafından küfür ile, vücub-i katli ile; fukahâ olmayanlar tarafından ate ve belâheti ile, tâzib ve takyîd ile hükmolunmuş idi. Bâb, nihayet hapse atıldı. Bir müddet sonra hapisten çıkarılarak ulemânın fetvası ile Nâsuruddin Şah'ın culûsunun ikinci senesinde «1265» de idam

olundu. Bâbiye, Nâsuruddin Şah hakkında suikastta kıyâm ettiklerinden tâzibe düçar oldular, birçokları katlolundu, telâmizesinden «Subh-ı Ezel Mirza Yahya» ile Subh-ı Ezel'in büyük biraderi «Bâhâ Mirza Hasan Ali» Bağdad'a kaçtılar, oradan İstanbul'a, daha sonra Edirne'ye nefyolundular. Her iki birader arasında nifak ve şikâk hasıl oldu, oradan da Subh-ı Ezel ve eşyâ Kıbrıs'a, Baha' ve etbâ Akkâ'ya nefyolundu.

Bâbiyye, rusl-i sâlifinin sıdka kâildir, mevt «likâ-i bâb» için bir fenâdan ibarettir. Öldükten sonra sevâb ve ikâb, lezzet ve elem-i ruhânî vardır. Nüfus-ı habîsenin ikinci kere âlem-i ecsâma avdeti yani tenasüh de vardır. Bâs ve haşr ve neşr Bâb'ın daveti ile kiyâmıdır. Likâ-i Bârî'den gaye «Likâ-i Bâb»dır. Şecere-i Hakikiye «Bâb»dır, bütün eşya Bâb'dan bir teklüm ile mahluktur.

Şeriat-ı Bâbiye mucibince Kur'an-ı Kerim ve ahkâmı mensuhtur. Sabah vaktinde iki rek'ât namaz vâciptir. Bir ay ondokuz gündür, çünkü vahdet-i lâhutun aslı «ondokuz» uknûmdur. Hamel burcunun evvelinde, yevm-i nevrûzda ıyd-ı fitr, hût burcunun âhirinden itibaren bir ay oruç farzdır. Savm, şurûk-ı şemsten gurûb-ı şemse kadar imtidat eder, ıyd-ı fitra «ıyd-ı ıdvân» denir. ıyd-ı fitr da ondokuz gündür. Biri kendisine onsekizi umenâsına mahsustur. Çünkü «Hayy» hurûfu onsekiz aydır. Muharrem'in birinci günü «ıyd-ı Mecid» dir. Çünkü Bâb o gün doğmuştur. Etbandan birine iktidar hâsıl olur ise Mekke ve Beyt-i Makdis gibi bütün Bikâ-ı Mukaddese'yi, kubûr-i enbiyâyı, kubur-ı evliyâyı tahrib etmek vâcibdir. Şurb-i hamr haramdır, tütün içmek de haram ise de etbâ Bâbiyye sonradan caiz görmüşlerdir. İslâm'ın bâriz bir şiarı olan tesettür memnûdur. Akd-i nikâhta veli, vekil, şuhut lâzım değildir. Mucerred rıza-ı zevceyn ile nikâh mün'akid olur, zekât ve sadaka ancak «Bâbî» olana verilir, fukara-ı bâbiyeden biri bulunmaz ise o vakit «Keşfi» olana verilir.

Bâbiyye ile Keşfiyye'ye muhalif olanların demi, malı hederdir; emvâlî müşterektir, Bâb zuhur edince, Bâb'a iman etmedikçe nâs'a emvâl ve enfûsleri haram olur. Metâ-ı dünyadan ahsen ve etyâb olanı toplamak vâcibdir.

Bâb'ın hâşa Kur'an makamına kâim «el-Beyân» nâm kitabı vardır. el-Beyân olmaksızın her istidlâl haramdır. El-Beyân, Bâb'ın câ-nib-i Ulûhiyetten beşere gönderdiği bir kitaptır. Bâb'ın el-Beyân'ı Eûzû ve Besmele, tevcid ile okunur, el-Beyân'ın bilahare Bâbilik'ten rücû eden Seyyid Hasan, Seyyid Hüseyin nâmında iki kardeş tarafından te'lîf olduğu zannolunmaktadır. Bâbilere göre el-Beyân Bâb tarafından sûre b sûre okunarak Seyyid Hasan ve Seyyid Hüseyin taraflarından zapt ve te'lîf olunmuştur.

Bâbîler, tahâret ve nezâfet hususuna çok riâyet ederler.

### 1 — Bâbiyye-i Hâlisâ :

Bâbiyye, Asıl Bâbiye, Kurretiyye, Ezeliyye, Bahâiyye olmak üzere dört kısma taksim olunur. Asıl Bâbiyye - ancak Bâb'a itbâ edip el-Beyân ahkâmı ile âmil olanlardır ki bundan sonra yazılan âsâra asla itibar etmezler; ne Subh-i Ezelî, ne Bahâ'î'yi tanımazlar.

### 2 — Kurretiyye :

Du'ât-ı Bâbiyye'den «Zerrin Tâc» namında hüsnü ile, ilim ve fazlı ile müstehire bir kadının etbâdır. Zerrin Tâc, İran müctehidlerinden birinin kızı olup ibtidalarında arşa «Kalb-i Nebî» Cibrail'e «Akl-ı Nebî» diyen Reştîyye reisi Kâzım el-Hüseynî'nin ashabından idi. Seyyid Kâzım er-Reştî'nin vefatından sonra «Bâb»ı İmam edindi. Gâibâne «Bâb»a imân etti, Bâb ile mukâtebede bulunmakla Bâb kendisine «Kurretü'l-Ayn» dediğinden Zerrin Tâc «Kurretü'l-Ayn» lâkabı ile telkîb olundu

Kurretü'l-Ayn nisâdan nikâbı ref', tekâlifi külliyyen ilga, bir kadının dokuz erkek ile izdivacı gibi bazı ahkâm va'z etmiş, Şeriat-ı Muhammediye'nin «hâşa» mensûh, Şeriat-ı Bâbiyye'nin hak olduğunu iddia edecek kadar küstahlığa kıyam eylemiş idi.

Bâbiyye «Kurretü'l-Ayn»e «Bedrû'd-Decâ, Şemsü'd-Dühâ» diyorlar, Kurretü'l-Ayn katlolunduktan sonra Kurretiyye'nin çoğu da katlonmuş, ancak pek azı zâhiren İsna-âşeriyye olmuştur.

### 3 — Ezeliyye :

Ezeliyye, «Bâb»ın telâmizesinden Mirza Yahya'nın etbâdır, Ezeliyye İslâm ile mütezâhir olurlar, zâhirde cemi ferâiz-i İslâmî ikâme ederler, takiyye ile âmil olurlar. Bahâ ve etbâını tekfir, zâhiren ve bâtınan tel'in ederler. Mirza Yahya Bâb tarafından «Subh-ı Ezel» lâkabıyla telkîb olunmakla etbâına «Ezeliyye» denmiş idi.

Bâb, Subh-ı Ezelî halife, biraderi Mirza Ali Yahya'yı da Subh-ı Ezel'e vekil tâyin eyledi.

«Bâb»ın katline, hatta Bâbiyye'nin İran'dan Bağdad'a, Bağdad'dan İstanbul'a, daha sonra Edirne'ye nefillerine kadar böylece devam etti. Edirne'de Bahâ halkı kendine dâvet edip vekâletten vazgeçmekle iki birader arasında nifak ve şikâk ve iftirak vukû bulmuş, bu sebeble Subh-ı Ezel ve etbâı olan otuzdan fazla Bâbîler «1285» Kıbrıs'ta Magosa'ya nefyolunmuş idi. Subh-ı Ezel Edirne'de nübüv-

vet-i mutazammın Mehdilik iddiasında bulunmuş, bunun üzerine nef-yi için fermân-ı padişahî sâdir olmuş idi. Subh-ı Ezel Kıbrıs'ta nâsi kendisine dâvete başladı. Subh-ı Ezel, âyât ve sûvere de Menhec-i Kur'an gibi (güya) Menhec-i hâvî kitap yazmış idi. Ezeliyye, Bâbiyye-i Hâlisâ'dan daha çoktur.

### 4 — Bahâiyye :

Mirza Ali Bahâ, Edirne'de oğlu Abbas'ın gayretiyle halkı kendine dâvet etmekle Subh-ı Ezel ile arası açılmış idi. Subh-ı Ezel Kıbrıs'a nefyolunduğu sıra da bu da Akkâ'ya nefyolundu. Bunun etbâı da yetmiş üç nefer idi. Bahâ, Akkâ'da Bâb'ın halifelîğinden Mehdîliğe, velâyet-i mutlakaya, nübüvvet-i âmme ve hassâ'ya, hatta Ulûhiyete kadar çıktı, Bahâîler arttıkça arttı. Bahâiyyenin kitabı «el-İkan» dır. El-yevm, İran'da, Rusya'da, Suriye'de, Mısır'da, Hind'de, Amerika'da pek çok Bahâîler vardır. «Din-i Bahâiyye» İstanbul'a da girmiştir. Bahâiyye indinde Bahâ, ilâh olup enbiya ve rusûlû gönderir. Musâ, İsâ, Muhammed aleyhimü's-salâtü ve's-selâm ile Zerdüş, Bâb, Bahâ'nın ahkâmını beyân ederek o emrini izhar ederler. El-yevm Bâbî olanların hemen hepsi Bahâîdir. Bahâîler indinde Bâb Mehdî, Bahâ Mesîh'tir, daha sonra Bahâ ilâh olmuştur. «Bâb»ın elvâhı olduğu gibi, Baha'nın da elvâhı vardır. Elvâh, asırlarında mülûke gönderilen «Resâil-i dâvet» dir, Bahâiyye, Nasraniyet'e İslâm'dan daha yakındır. Bâb ve Bahâ, mucize izhârından âciz olduklarından enbiyâ-ı kirâmın izhar-ı mucize ettiklerini inkâr ederler. Bahâiyye indinde haşr ve neşr, ve kıyamet Bâb ile Bahâ'nın kıyamıdır.

Bahâiyye'nin de Bâbiyye gibi şeriatı vardır, Akdes nâm kitabı şeray-ı beyân eder. Bahâ, taksim-i senede, farz-ı savda Bâb'a itbâ etmiştir. Sabah, zevval, gurub vakti olmak üzere dokuz rek'ât namaz farzdır. Kible Akkâ'dır. Salât-ı cenaze altı tekbirdir, salât-ı cenâzeden mâadâ cemaatla namaz kılmak memnûdur. Nevruz, bayram günüdür. Hac, Akkâda medfun olan Bahâ'yı ziyaretir. Batâlet ve Kesl memnûdur. San'at ve hırfet ile iştigal lâzımdır. Şeriat-ı Bahâiyye ancak bin seneden sonra tegayyür eder. Her beldede «Beytu'l-Adl» bulunur, Beytu'l-Adl'in aded-i azâsı Bahâ aded-i hurufuna müsâvidir, yani dokuzdur; dokuzdan ziyade de beis yoktur. Zânî ve zâniye Beyti'l-Adl'e ondokuz miskal altun diyet verir. İkincisinde cezâ taz'îf olunur. Sârik evvelâ nefy, sâniyen haps olunur, sâlisen altına bilinecek bir alâmet konur. El öpmek haramdır.

Bahâ, müridlerinden bazılarını neşr-i dine me'zûn kılmış, böylece İran'a sevketmiş idi. Bu gibi memur-ı mahsusa «mu'îd» denir. İran'da Bâbîlik, Bahâîlik namı altında yayılmağa başlamış, Bâbîlik,



Bahâillîğe kalbolunmuş, telkinât-ı asrıya, teşkilât-ı muntazama ile idare edilmiştir. Mu'îd Mısır'a, Amerika'ya gönderilmiştir.

#### Abbâsiye :

Bahâ'nın vefatından sonra Bahâiye iki kola ayrılmışlardır : Abbâsiye, Nâkıza. Bahâ'nın büyük oğlu Gusnullah el-A'zâm Abbas'ı takdis edenlere «Abbasiye» derler. Abbasiye indinde Bahâ Abbas'ı tebşîr etmiştir. Abbas'tan memnun olmayanlar diğer oğlu Gusnullah el-Ekber Mirza Muhammed Ali'yi reis tanımakla güya nakz-ı ahd ettiklerinden o namı almışlardır. Nâkıza, Abbasiye'ye dinden mûrûk etmeleri itikadına mebni Mâarika derler.» Mâarikiyn ve Nâkiziyn ve her iki kolun reisleri yekdiğerlerinden teberrî ederler. İbret!

§ Hulâsa ehl-i İslâm Bâbiyye veya Bahâiyye'yi İslâm tarıklarından veya mezheplerinden biri zan etmesinler. İslâm ile Bâbiye veya Bahâiye arasında alâka kesilmiştir.

## FASL-I RÂBİ

### 1 — Fıkh-ı Ehl-i Sünnet

İlm-i Fıkh, meslek ve mezheb itibariyle evvelemirde ikiye ayrılır: Fıkh-ı Ehl-i Sünnet, Fıkh-ı Ehl-i Bid'at. Fıkh-ı Ehl-i Sünnet de ikiye ayrılır: Fıkh-ı Irakî, Fıkh-ı Hicâzî.

#### Fıkh-ı Irakî :

Fıkh-ı Irakî, Irak'ın mesleği olan fıktır. Buna «Fıkh-ı Re'y ve Kıyas» da denir. Irak'ta tashîh-ı esânîd yani ahâdis-i mervîyenin sıhhat-ı subutüne hükmetmek, şurût-ı kesîri ile meşrût olmakla şerâit-i mevzûayı hâiz olmayan ahâdis-i mervîye Irakıyyûn nazarında ahkâm-ı şer'iyeyi isbata kâfi değil idi. İştü bu gibi noktada Irakıyyûn Re'y ve Kıyas'a müracaat ederler idi, yoksa Irakıyyûn Re'y ve Kıyâs'ı Hadîs'e tercih etmezler, ahâdis-i nebîyede kalilü'l-intisâb değildir. Nitekim Hicâziyyûn da sıhhati sâbit olmayan ahâdis-i mervîye ile amel etmezler. Fıkh-ı Irakıyyûn reisi İmâm Humam Ebû Hanîfe ve ashabıdır.

#### Fıkh-ı Hicâzî :

Fıkh-ı Hicâzî, ulemâ-i Hicaz'ın mesleği olan fıktır. Buna «Fıkh-ı Hadîs ve Eser» de denir. Hicâz'da tashîh-ı esânîd şurût-ı kesîre ile meşrut olmadığından Hicâziyyûn, Irakıyyûn'dan ziyade ahâdis-i mervîye ile amel ederler. Fıkh-ı Hicâzî'nin reisi İmam-ı Dâri'l-Hicre Mâlik b. Enes'tir. Şâfiî, Hanbelî de Fıkh-ı Hicâzî sâliklerinden idi. Şu kadar ki İmâm Şâfiî tamamiyle Hicâzî değildi, belki Fıkh-ı Irakî ile Fıkh-ı Hicâzî'yi cem eylemiş idi.

Fıkh-ı Zâhirî de Fıkh-ı Hicâzî'dendir, şu kadar ki Kıyas külliyyen iskat olunmuş, icmâ da icmâ-ı sahabeye hasredilmiş idi; bu cihetle fıkh-ı Hicâzîden ayrılmış idi.

#### Re'y :

Re'y, tarîk-ı sevâbı bilmeyi kastederek âmâl-i fikirden sonra kalbin gördüğü şeye denir. Re'y kıyastan âmîd, istihsân'a da şâmil-dir. Re'y başlıca iki kısma ayrılır: Re'y-i sahîh, re'y-i bâtil.

Re'y-i Sahîh, selef-i ümmet tarafından istîmâl olunmuştur. Selef-i ümmet re'y-i sahih ile amel ettiler, iftâ ettiler, hükmettiler. Re'y-i sahih, re'y-i mahmûd'dur. Re'y-i mahmûd'un birtakım derecâtı vardır :

1) Ümmetin fıkhan en derinî olan, tenzîlî müşâhede eden, te'vîlî bilen, makâsıd-ı Resûlû anlayan, ashâb-ı güzînin re'yidir.

2) Nusûs-ı tefsîr eden, vech-i delâleti tebyîn eden nusûs-ı takrîr eden, mahasîni izah eyleyen, nusûstan tarîk-ı istinbâtı teshîl eden re'yidir.

3) Ümmetin «Halefen an Selef» telâkki ettiği re'ydir. Hazret-i Ömerî'l-Fâruk bir hâdis e hudûs ettiği zaman onun hakkında bir nass bulamaz ise ashâb-ı Resûlillahi cem edip o hâdiseyi beyinlerinde şûrâ kılar idi. Bu re'y cemaatin re'yidir.

4) Bir vâkıa hakkında nass, kaza-i sahabe, akvâl-i ashâbe bulunmadığı surette icthad ile istîmâl olunan re'ydir. Bu re'y bir ferd-i kâmilin re'yidir. Nitekim İbn Mes'ûd «Mufavvîza» hakkında «akvâlün fiyha bire'yi» diyor. Osman Zinnureyn «umre»yi hac'dan ayırmayı emretmiş, bu hususta «innema huve re'yun ra'eytuhu» demiş idi. Ömerî'l-Fârûk kâtibine «kul hâzâ ma re'yu Omer» demiş; Aliyyi'l-Murtaza, Sıffîn hakkında «acaba bir ahd-i nebî mi vardır? Yoksa bir re'yi-niz mi vardır?» sualine «bel re'yun ra'eytuhu» cevabını vermiş idi. Hulasa bu nevî re'yî, ashâb-ı güzîn tecvîz ve istîmâl eylemişlerdir. İşte Irakîyyûn'un re'yi bu kısımdandır.

Re'yi bâtil, re'y-i mezmum olup re'y-i mahmûd gibi derecâtta ayrılır :

1) Nassa muhalif olan re'ydir. Böyle olan re'y ile kazâ ve iftâ haramdır.

2) Nusûsu bilmek ve anlamak; nusûstan ahkâmı istinbâd etmek hususunda tefrîd ve taksîr ile beraber zan ve tahmin ile beyân edilen re'ydir.

3) Cehmiyye ve Mu'tezile ve Kaderiyye ve emsâlî gibi ehl-i bid'atın vazeylediği kıyâsât-ı bâtila ile esmâ ve sıfâtı ve efâl-i Bârî'yi mutazammın olan re'ydir.

4) Sünnet-i Seniyyeyi tağyîr, bid'at-ı reddiyye ihdâsa mü'eddi olan re'ydir.

1 — Şureyh, Ebû Vâil, Ubeyde'tî's-Selmânî gibi.

2 — Kale radiyallahu anhû: İnne hâhunâ ilmün lev usibet lehû hamletün-İlâmü'l-Mevkî'n.

İşte bu dört re'y, zem ve iltalâda, selef-i ümmet ittîfak etmişlerdir. Bu dört nevi re'y ile kıyas mezmûmdur.

Bu iki re'y arasında bir de re'y-i müştebihe vardır. O da çaresiz kaldığı zaman amel ve kazâ ve fetevâyı tecvîz edip muhâlefet-i dine muhâlif görmedikleri, nihayet ümmeti kabul ve red hususlarında muhayyer bıraktıkları re'ydir. Re'y-i müştebihe zaruret bulunmadığı zaman helâl olmayıp ızdırar zamanında mübah olan taâm ve şerâb gibidir. İmâm Şâfi'î kıyası bu kısımdan addediyor. İmam Ahmed de «ancak zaruret zamanında kıyasa müracaat olunur» demekle ona muvafakat ediyor.

### Fukahâ-i İslâm :

Beyne'l-Enâm sözleri üzere fetvâ deveran eden, ahkâm-ı ameliyyeyi istinbâd ile kavîd-i helâl ve haramı zabt hususuna itina ile müm-taz olan zevât-ı kirâm «Kukahâ-i İslâm» nâmiyle benâmdır.

Mansıb-ı celîl-i iftâ ile en evvel mümtaz olan zât-ı kudsî, sıfat-ı seyyidi'l-mürselîn, imâmî'l-müftîn, Hâtemü'n-Nebîyyîn, Resûlî's-Sakaleyn sallallahu aleyhi vesellem efendimiz hazretleridir. Nebiyyi zîşân Efendimizden sonra fukahâ-i İslâm, ashâb-ı Resûl-i Ekrem'dir. Ashâb-ı Resûlullah'tan olup fetevâsı hıfzolunan sahâbî ve sahâbiye yüz-elli kadardır.

«Ömerî'l-Fârûk (23), Aliyyi'l-Murtaza (40), İbn Mes'ûd (32), Aişe Ümmi'l-Mü'mînîn (58 veya 59), Zeyd b. Sâbit (45 veya 55), Abdullah b. Abbas (68), Abdullah b. Ömer (87) radiyallahu anhûm en ziyade fetvâ veren fukahâ-i izâmdandır. Fukahâ-i Seba-i ashâb işte bu zevât-ı âliyedir.

Ümmet arasında fıkhi neşredenler İbn Mes'ûd, İbn Abbas, Zeyd b. Sâbit, İbn Ömer Hazerâtıdır. Ehl-i Medîne'nin ilmi Zeyd İbn Sâbit ile İbn Ömer'in ashâbından; Ehl-i Mekke'nin ilmi İbn Abbas'ın ashâbından; Ehl-i Irak'ın ilmi de İbn Mes'ûd'un ashâbından münteşir olmuştur.

Hazret-i Aliyyi'l-Murtaza'nın fıkhi, ilmi en ziyade Irak'ta münteşirdir, şu kadar ki Şîâ kizb karıştırmakla ancak ehl-i Beyt tarîkıyla veya ashâb-ı İbn Mes'ûd'î tânîkî ile gelen hadîs ve fıkha itimad olunur. Hazret-i Ali iddia edecek hamle-i ilim bulamadığından şikâyet eder idi.<sup>2</sup>

Hazret-i Ömerî'l-Fârûk'un hilâfet-i celîlede bulunması, evvel ve fat etmesi hasebiyle ilim ve fıkhi zikrolunan fukahâ-i erba'anın ilmi ve fıkhi kadar intişar edememiş idi.

Hazreti Aîşe-i siddîkanın kadın olması ilmini; fıkhnı fukahâ-i erba'a derecesinde intişarına mâni olmuş idi. Fakîhe-i müşarunileyhin en ziyade ilmini, fıkhnı neşredenler biraderzadesi Kasım b. Muhammed b. Ebî Bekr (126) ile hemşirezâdesi Urvetu ibni ez-Zübeyr (94) dir. Maamafih Hazreti Ömer ile Hazreti Aîşe'nin ilimleri, fıkıhları da Medine'de münteşir idi. Fukahâ-i seb'adan başka Sa'd b. Ebî Vakkas (55) ile Huzeyfe (36) ve Ammar b. Yâsir'in (37) ilimleri Kûfe'de; İmrân b. Huseyin (52), Ebî Bîkre (51), Enes b. Mâlik (93) ilimleri Basra'da; Ebû Musa el-Eş'arî'nin (44) ilmi Misreyn yani Kufe, Basra'da; Ebu'd-Derdâ (32), Mu'az b. Cebel (18), Ubâde b. es-Sâmit (24), Bîlal'in (18) ilimleri Şam'da; Abdullah b. Amr b. el-As'ın (43) ilmi Mısır'da münteşir olmuştur. Hal böyle olmakla beraber bilâd-ı mezkûre ahâlisî sâir fukahâ-i ahabdan da fıkıh ve ilim ahzetmişlerdir.

Irakîyyûn fukahâ-i seb'a-i ahabdan Hazreti Ali ile Hazreti İbn Mes'ud'un, Hicâziyyûn ise mütebâki beşlinin mezheplerini tercih ederler.

Ekâbir-i ahab hazır oldukları halde gözleri önünde fetva verip fetvâlarını kibâr-ı ahabın tecvîz ettikleri sâdât-ı mütekaddimîn-tâbiîn bütün Kûfe fukahây-ı izâmıdır. Onların başında Alkame (82) ile Esved b. Yezid en-Nahdî (75) bulunur. Meşhur Şureyh (88) ile Ubeyde't-ubni es-Selmânî (92), Ebû Vâil (82) Abdurrahman b. Ebî Leylâ (82) da bu zevât meyanındadır. Alkame Ebû Hanîfenin silsilesinde dâhil ustâzesindendir. Bu sâdât-ı mütekaddimîn bütün Hazreti Ali ile Hazreti İbn Mes'ud'un ahabıdır, bununla beraber çoğu Hazreti Ömer'den, Hazreti Aîşe'den de ahzetmişlerdir. Mu'az b. Cebel'den vesâir ahabdan da ahzedener de vardır. Abâdile-i erba'a (İbn Abbas, İbn ez-Zübeyr, İbn Ömer, İbn Amr) vefat ettikten sonra yeryüzünde en büyük fukahâ Kûre'de İbrahim en-Nahâî (95), Medine'de Sa'îd b. El-Müseyyib (94), Mekke'de Atâ' b. Ebî Rebâh (114), Basra'da Hasan Basrî (110), Şam'da Mekhûl (114), Yemen'de Tâvûs (106), Yemâme'de Yahya Ebî Kesîr (129), Horasan'da Atâ' el-Horasânî (1250) idi. Bu zevâtın içinde en çoğu azatlı köle idi. Sa'îd lisan-ı Medine, Nehâî lisan-ı Kûfe idi. Sâ'îd kazâ-i Faruk ile rivâyât-ı Ebî Hüreyre'yi en ziyâde hıfzedenlerden idi; Nahâî ise İmam-ı elimme'l-fukahâ idi, Ebû Hureyre'yi (59) fakîh addetmez idi. Atâ' b. Ebî Rebâh Ebû Hanîfe'nin ustası idi.

Bu asırda Medine-i Münevvere Sa'îd ile beraber Urve, Kasım b. Muhammed b. Ebî Bekr, Sâlim b. Abdillâh (106), Nâfi' (111), Zeyne'l-Âbidîn (94) gibi bir çok eâzım-ı fukahânın mahalli idi. İmam Mâlik'e kadar Medine fukahâ ile dolmuş idi.

Mekke-i Mükerrreme Atâ' ile beraber, Tâvûs, Mücâhid (103), Amr b. Dînar (121), İkrime (107) gibi bir çok eâzım mahal olmuş idi. İmam Şâfi'i'ye gelinceye kadar Mekke fukahâ ile meşhûn idi.

Kûfe İbrahim en-Nahâî ile beraber Âmir eş-Şa'bî (106), Sa'îd b. Cübeyr (94) gibi yeryüzünün en büyük fakihlerine merkez idi. İmam Âzam'a gelinceye kadar en büyük fakihlerin cevelângahı olmuş idi.

Basra'da Hasan Basrî ile beraber İmam Rabbanî İbn Sîrîn (210), Ebu'l-Aliye (93), Ebû Bürde b. Ebî Mûsa el-Eş'arî (104) gibi fukahâ-i izâmın mahalli idi.

Bağdad'da fukahâ çok idi. Çoğu ahab da Ebî Hanîfe'den idi. İmam Ahmed ve Dâvud'a gelinceye kadar Bağdad en büyük merkez-i fıkıh idi.

Fıkıh-ı Cedid-i İslâmî Yemen'e Mekke'den yayıldığı gibi Rey, El-cezîre, Buhara, Belh, Nisâbur'a, hûlâsa Asya-yı Vâsita'ya da Irak'tan yayılmış idi.

Şam, Evzâî'ye gelinceye kadar Mekhûl ile beraber birçok fukahâ-i izâma mahal idi.

Mısır, ahab-ı Mâlik, Şâfiî ve ahab-ı Şâfiî'ye gelinceye kadar Leys İbn Sa'd (148), Hubeyd b. Ebî Mervan (109) gibi ecille-i fukahâ'nın merkezi idi.

Magrib ve Endülûs'e fıkıh ashâb-ı Evzâî ile ashâb-ı Mâlik tarafından neşr olunur idi.

Gerek Irakîyyûn; gerek Hicâziyyûn ve bunlardan münşea olan diğer fukahâ-i Emsâr bütün ashâb-ı kiramın tilmizleridir. Ancak nokta-i nazar, ictihad itibarıyla aralarında bir fark vardır.

Abbasiler Irakîyyûn mezhebinin siyasetlerine muvafık bulmakla inkişafına çok hizmet etmişler idi.

Endülûsîler ise, Hicâziyyûn mesleğini siyasetlerine uygun bulmakla onlar da o meslekin inkişafına çok hizmet etmişler idi.

## 2 — En Evvel Takarrür Eden Mezâhib-i Erba'a

Sahabe-i Kiramdan sonra kurun-ı mutakaddime kesretle bulunan fukahâ-i izâm sonraları azalmaya başladı; ictihad-ı mutlak ile mümtaz olan fukahâyâ nedret âriz oldu. Halk fıkıhtan ziyade kelâm ve felsefeye râğbet etmekle her tarafta eimme-i metbûnin mezhepleri taammüm eyledi. İctihad-ı mutlak ile mümtaz olan fukahâ-i izâm

nâmahdud ise de etbâr devam eden fukahâ-i metbûî mahduttur, fukahâ-i metbûî birkaç sınıfa ayrılabilir :

Birinci sınıf en evvel mezhepleri takarrür eden eimmedir. Onlar da İmâm Hümam Ebû Hanîfe Nu'man b. Sâbit el-Kûfî, İmâm-ı Dârîl-Hicre Mâlik b. Enes el-Esbâhî, Abdurrahman el-Evzâî, Sufyân Sevri'dir.

#### 1 — İmâm Ebû Hanîfe :

Kudvetü'l-Eimme İmâm Âzâm Ebû Hanîfe Nu'mân b. Sâbit el-Kûfî İmâm-ı Irakîyyîn olup (80) tarihinde doğmuş, (150) tarihinde Bağdad'da âzâm-ı dâr-ı canân olmuştur. Peder-i âlîleri Sâbit sigârîsinde Hazret-i Ali Kerremullahu vechehu huzuruna götürülmüş, zürriyetleri hakkında hayır dualarına mazhar olmuştur.

İmam Âzâm'ın silsiye-i ilmiyesi şöyledir : «An Hammâd (120), an İbrahim en-Nehâî (90), an Alkame (61 veya 72), ve Esved (75) ve hûma an Omer (23) ve Ali (40) ve İbn Mes'ûd (32) radiyallahu anhüm ve hûm an Resulillahi sallallahu aleyhi vesellem.» İmam Hümam'ın diğer bir silsile-i ilmiyesi de şöyledir : An Atâ b. Ebî Rabah (114), an İbn Abbas (68) radyallahu anh, anî'n-Nebîyyi sallallahu aleyhi vesellem.

İmam Âzâm asr-ı ashaba erişmiş ise de ashabdan Simâî sâbit olmamakla sigârî tabîinden sayılmıştır. Hazret-i İmâm'ın dört binden ziyade tâbiinden ahz-ı ulûm ettiği mervîdir. Allâme-i tâbiîn Şâbî (106) de esâtizesindendir. Başlıca üstadı Hammâd'dır.

#### Usûl-i Ebî Hanîfe :

İmam Âzâm, Kitâb, Sünnet, İcma', Kıyas, İstihsan delilleriyle amel ederdi. Sünnet, tarîkât-ı meslûke demek olup sarîhan merfu olan Sünnet-i Seniyye ile fukahâ-i ashabın sünnetlerini muhtevi idi. Sünnet-i Seniyye ya lâfzan veya mânen yahut hükmen mütevatir ve meşhur olur. Lâfzan veya mânen meşhur olmayıp eimme-i selef içinde mucibi ile amel şayî olur ise hükmen meşhur olur. Şayet her tarafta mâmulun-bih ise hükmen mütevatir olur. Selefte mucibi ile amel şayî olmayıp bi-tarîkât-ı ahad mervî ve kıyasa muvafık olan asâr sünnette dahildir. Bunlara muhalif olanlar makbul değildir. Sâbit olduğu surette ya mensuh veya mahsus olduğuna delil olur, kıyasa muhalif olan haber, garip ve münker değil ise mâmulun-bihtir. Kıyas, kıyâs-ı zanniye râcihtir; muarızı bulunmaksızın olan kavli-i sahâbî haber-i merfu hükmündedir. Şu kadar ki re'y bâbindan olduğu tasrih olunur ise bundan hariç olur. Muhalifi bulunan kavli-i sahabe-den âyât ve ahadise akrab ve avfak olan ile amel olunur. Tâbiîne

gelince; bir rivayete göre eimme-i tâbiinden olup zaman-ı ashab'da fetevâsı zâhir, sahabeye müzâhim olan tâbiye taklid olunur. Diğer rivayete göre tâbiye taklid olunmaz. Rivayet-i ûlâya göre eimme-i tâbiinin eserleri kavli-i sahâbî hükmünde olur.

Ebû Hanîfe hadîs-i zayıf ile amel etmiş ise de bu gibi ahâdis-i za'îfenin tarîkları çok olmakla ümmet arasında mamûl olunagelmıştır. İşte böyle olan hadîs-i Hazret-i İmâm kıyasa takdir eder idi, umûmât-ı Kur'âniyyeyi tahsis eden hadîs-i ahâd ile amel etmez idi, bu yolda bir tahsisi kabul etmez idi. Haber-i ahâdî ancak daha kuvvetli delil ile terkeder idi. Ebû Hanîfe, nâsih ve mensûhu şiddetle tefahhus eder idi. Ehl-i Kûfe'nin hadîs ve fıkına tamamiyye vâkıf idi. Beldesine vâsıl olan en son fiil-i Nebî'yi bilir idi. İşte İmâm - Hümâm Ebû Hanîfe'nin ve Eimme-i Hanîfe'nin usûlü budur. Ekseri eimme-i Emsârın usûlü de kudvetü'l-eimme Ebû Hanîfe'nin usûlüne muvafıktır. Bazı hâsîdlerin Hazret-i İmâm hakkında «eseri terkeder, kıyası ahzeder.» demeleri Hazret-i İmama büyük bir iftiradır. İmâm Hümâm, hadîs-i mürsell bile kıyasa takdim eder idi. Elverir ki eser metruk olmasın.

#### İmtiyaz-ı Ebî Hanîfe :

Ebû Hanîfe'nin mezhebi akdem, akvem, asah, evzah, Kitâb ve Sünnet'e daha muvafık, mezheb-i sahâbiye daha mutabıktır.

Ebû Hanîfe, cevdet-i gariha, sıhhat ve kuvvet-i re'y, Kitâb ve Sünnet'i mârifet, şeref-i tabîat ile diğer eimmeden mümtazdır. Ebû Hanîfenin ilim ve irfanı, fazl ve kemâlî, zühd ve verâî her tarafa mün-teşir idi. İlm-i Fıkhta nâka'bil vusûl bir makam ihzaz ettiğine ehl-i beldesi, hususan İmâm Mâlik ve Şâfi'i şehadet etmişler idi.

İmam Şâfi'i «nâs ilm-i fıkhta Ebû Hanîfe'nin 'iyâlidir» diyerek kadr-i şinaslığını âleme ilân eylemiş; zühdü verâına da imâm Ahmed de şehâdet etmiş idi. İmam Mâlik'in medhû senâsı da meşhurdur.

Ebû Hanîfe her mes'ele-i fıkhiyyeyi müzakere ve müşavere ile vaz eder idi. Her mes'ele için ashabını cem ederek münazara ve müzakerede bulunur idi, münazaranın bir ay bile sürdüğü bile vaki olur idi. Bir mes'eledede karar yani Kâfee-i ashâbî şeriata muvaffık olduğuna ittifak ederler ise Hazret-i İmâm, onun, Kütüb-i Fıkhiyyenin neresine derc olunacağını Ebû Yûsuf'a veya başka birine emreder idi. İşte İmâm A'zâm İlm-i Fıkhi böylece va'zetmiş idi.

Zamanındaki fukahâ Ebû Hanîfe'nin tilmizleri makamında idi. Sözü nü ancak fıkhta en kuvvetli olan anlar idi. Zamanında Irak'ta

İbn Ebû Leylâ, İbn Şübrime, Süfyân Sevrî, Şüreyk; Şam'da Evzâi; Medîne'de Mâlik gibi ona muarız olan eimme-i müctehidîn bulunmakla beraber yine Hazret-i İmam zamanının afkâh ve âlem ve evrâ, ve ezhedî idi. Ebû Hanîfe'nin ashâbı kadar hiçbir müctahide nasib olmamış idi.

Zamanında ashâb-ı kiramdan dört zât ber-hayat idi. Hazret-i İmâm, Hazret-i Enes b. Mâlik ve İbn Ebî Evfâ ile mülâkat etmiştir, Hazret-i İmâm asr-ı ashâba yetişmekle hayr-ı kurûnda bulunmuştur, Hazret-i İmam ibtidâen ticarete sâlik idi, sonra Şâbî'nin teşviki ile vakitlerini ilme hasretti.

İmam Ebû Hanîfe en evvel ilm-i Tevhid'i tahsil edip bu fende müşarun-bi'l-benân oldu, «el-Fıkh'l-Ekber, el-Âlim ve'l-Muta 'allim» nâm kitapları te'lif etmiş idi. Münkirîn, Mu'tezile, Şîâ, Maâaka ile; sâir ehl-i hevâ ile senelerce münazaralarda bulundu, onlara karşı gelebe-i kâile ihraz etti. Hatta bu maksada mebnî Basra'ya gidip orada ehl-i bid'ât ile münazaa etmiş idi, sonra ashâb ve tâbiînin ilm-i kelâmdan ziyade ilm-i fıkha itina ettiklerini, nâsın ale'd-devam muhtaç oldukları mesâil ve ahkâmı tâlimde bulunduklarını mülâhaza ederek meslek-i fukahânın enfâ bir meslek olduğunu anladı.

Üstâdi Hammâd (120)'in vefatında talebesi Hazret-i İmâm'ı yerine geçirdiler. Hazret-i İmam, bezzâz veya hazzâr idi, ticaretinin fazlasını fî Sebilillah infak eder idi. Umera ve ekâbirden asla câize ve hediye kabul etmez idi. Mükerreratla beraber verdiği fetvâ (64.000) idi.

Hazret-i İmam'ın bir rek'âtla Kur'ân-ı Kerim'i hatmettiği mervîdir. İmam Ebû Hanîfe Hulefa-i Erba'a'dan Ebû Bekr es-Siddîk'a şebihidir. Yani âlem ve evrâ' ve efdal-ı eimme-i erba'adır, hadîste riva-yeti azdır.

Hazret-i İmam, Beytu'l-Mâl umurunu kabul etmediğinden nâşî Mervân-ı Sâbî'nin valisi İbn Hübeyre tarafından (130) tarihinde on gün kadar haps ve darb olundu. Sonra oradan kalkıp Mekke'ye gitti. Bir müddet sonra Kûfe'ye avdet etti. Halife Mansûr ibtidâları Hazret-i İmam'a pekçok ikramlarda bulunmuş, bir aralık Bağdad inşaatına nâzir bile tayin eylemiş idi; muahharan İbn Ebî Leylâ'nın vefatında Bağdad kadınlığını teklif etmiş ise de Hazret-i İmam kazâyı kabul etmediğinden yine haps ve darba düçar olmuş idi. Darbın tesiriyle, hapiste iken sacede olduğu halde irtihâl-ı dâr-ı canân eyledi. İslâm'da kadılığı kabul etmediğinden dolayı işkenceye düçar olan yalnız Ebû Hanîfe'dir Cenazesini Bağdad Kadısı Hasan İbnî Ammârâ gasletti. Namâzında hazır olan cemaat eli bini mütecâviz idi. Mükerr-

eren altı defa namâzı kılındı. En sonra namâzını kılan Muhdum-ı mükerrimleri Hammâd idi, Melikşâh-ı Selçûkî zamanında vüzerasından Şerefi'l-Mülk Hazret-i İmam için bir türbe inşa ettirdi, Selâtin-i Osmâniyye tarafından bi'ddefaat türbeleri tamir ve tezyîn olundu.

Ebû Hanîfe, 70 yaşında vefat ettiği halde (55) defa haccetmiş idi, fezâil ve menâkıbı hakkında müteaddid kitaplar yazılmıştır.

### İntişâr-ı Mezheb-i Hanefî :

Hanefî mezhebi Irak'ta şuyû buldu, ashâb-ı Ebî Hanîfe vasıta-ıyle Maşrik'a, Mağrib'a yayıldı. Kûfe'de, Irak'ta, Maverâünnehir'de, bilâd-ı Horasan'ın çoğunda galip geldi. Dört yüz tarihlerine yakın bir zamana kadar Afrika'ya da münteşir oldu, fakat burada devam edemedi, munkatı oldu. Daha evvel Endülüs'e, Fas'a, Aksâ-i Garb'e bile girmiş idi. Abbasiler zamanında kudât-ı İslâmiyye'nin ençoğu Hanefiyye idi. Selçukiye ve Havarzmiye devletlerinin mezhepleri de mezheb-i Hanefî idi. Hilâfet-i celîle-i İslâmiye mezheb-i Hanefî üze câridir. Mezheb-i Hanefî umûmiyetle mezâhib-i sâireye gâlibdir. En evvel Kâdî'l-Kudât lâkabını alan Ebû Yûsuf idi. Şark'ta, Garb'da kâdılarını tayin eden o idi. Müşarun-ileyh mezheb-i Ebî Hanîfe'ye müntesib olanları tâyin eder idi, bidayette intişarına bâdî bu olmuş idi. Nureddin Zengî'nin gayretiyle Şam ve Mısır'da mezheb-i Hanefî yayıldı.

Devlet-i Osmâniyye'de emr-i iftâ ve kazânın mezheb-i Hanefî üzerine cereyanı memâlik-i Osmâniyye'de, Avrupa'da, Asya'da, Afrika'da teksirînin avâmîlinden idi. Selâtin-i Osmanîyye kendi mezheplerine icbâr etmediklerinden bilâd-ı Osmanîyye'de mezâhib-i selâse de kalmış idi.

### Ashâb-ı Ebî Hanîfe :

Ashâb-ı Ebî Hanîfe bin kadardır. İçlerinden eccl ve eftalî kırk kişidir : Ebû Yûsuf, Züfer, Esed b. Amr, Âfiye, Dâvud Tâî, Kâsım b. Mu'in, Ali b. Müsher, Yahyâ b. Zekeriya b. Ebî Za'ide, Hibbân b. Ali, Mündel b. Ali, Hammâd b. Ebî Hanîfe, Muhammed b. el-Hasan, Ebû Mutî el-Belhî, Hasan b. Ziyâd, Ebû 'Isme Nuh b. Ebî Meryem, Yûsuf b. Hâlid el-Sumtî, Mekki b. İbrâhim, Nasr b. Muhammed, İlâh...

Hanefiyyenin bir kısmı Irakıyyûn, bir kısmı Horasan ve Maverâünnehirli idi. Irakıyyûn sadeliği iltizam ederler idi : Kudûrî ve Hassâf gibi. Diğerleri ise bilâkis alfab-ı nebile ile telkib olunurlar idi. Sadru'sh-Şerî'a, Şemsu'l-Eimme, Fâhru'l-İslâm gibi.

Mâ-sabıkta beyân olduğu üzere usûl-i fıkhi, cedel, hilâfiyâtı va'zeden eimme-i Hanefiyyedir.

Meşhur feylesof İbn Sînâ amelde Haneffî idi. Fukahâ-ı Hanefiyye lâ-yuâd ve lâ yuhsâdır. El-yevm, ençok sâlikî bulunan mezheb mezheb-i Ebî Hanîfe'dir.

## 2 — İmam Mâlik :

İmam-ı Dâri'l-Hicre Mâlik b. Enes el-Esbâhî (93) de Medine'de tevellüd edip (179) da yine Medine'de irtihâl-i dâr-ı na'im etmiştir; kendileri kibâr-ı etbâi tâbiündendir. Başlıca üstadı Rebi'a'dır (136).

Silsile-i tarîkı şöyledir : An Rebi'a (136), an Sa'îd b. el-Müseyyeb (95), an Ömeri'l-Faruk (23), anî'n-Nebîyyi sallallahu aleyhi vesellem.

Diğer tarîkı da budur: An Nâfi' (117), an İbn Ömer (74), anî'n-Nebîyyi sallallahu aleyhi vesellem.

Mâlik birçok tâbiünden ahz-ı ulûm etmiştir. İmam Şâfi'nin dediği gibi Mâlik ile Sufyân b. Uyeyne olmasaydı Hicâz'ın ilmi zâyî olur idi.

İmâm Mâlik ile İmâm A'zâm'ın ve İmâm Ebû Yûsuf'un mülâkatları vardır. İmâm Muhammed'in de İmâm Mâlik'ten rivâyeti vardır. Şâfi'i de Mâlik'ten tilmiz etmiştir.

İmâm Mâlik ulûv-vi rivâyet ile mümtaz, ilm-i hadîste serfirâz idi. Müşarunileyh ile İmâm Ebû Hanîfe'nin ihtilâf ettikleri usûl-i mesâil yirmi kadardır.

İmâm Mâlik talâk-ı merke<sup>3</sup> meselesinden dolayı Medine valisi ve el-Mansûr'un amcası Cafer b. Süleyman darb olunmuş idi. Hazret-i İmâm'ın «Muvattâ» nâm kitabı meşhurdur.

## Usûl-i Mâlik :

İmâm Mâlik, temâyüz ettiği asl-ı Sünnet ismini tevsi ederek amel-i ehl-i Medine ile ihticactır. İmâm Mâlik Hulefâ-i Selâse zamanından sonraki hâlî ona kıyas ederek Medine'de sebk eden hükmü miyâr ve hüccet addediyor da ona muhalif olan ahbâr-ı sahîhayı, diğer bilâd-da mâmulün-bih olsa da terk ediyor; ahâli-i Medine'nin umûr-ı dinîyyeye dâir bir iş işlemek istediklerinde seleflerine taklid ve teb'it ettiklerini görüyor, bu vech ile «Nebî Zî-şân Efendimizin fiilini bi'l-müşâhede ona iktidâ ve itbâ etmiş olan ashâb-ı kirama varıncaya kadar elbette halef selefi taklid edegelmiştir» diyerek ehl-i Medine'nin bir amelde ittifaklarını ayrı bir delil-i şer'î addediyor.

İmam-ı Dâri'l-Hicre «Amel-i Medine» den sonra kıyas ile amel eder idi. Def-i mefâsid ile maksud-ı şer'î muhafaza demek olan istislâh<sup>4</sup> veya mesâlih-i mürsele ile madde-i vesâil-i fesâd def demek olan sedd-i zerâyı İmâm Mâlik mezhebine mahsus delil zannolunuyor, fakat ledyi't-tahkîk bu iki delil mezâhib-i sâirede de vardır. Bundan başka İmam Mâlik istishâbı da<sup>5</sup> hüccet-i dâfia ve müsbete addediyor.

## İntisâr-i Mezheb-i Mâlik :

Mezheb-i Mâlikî Medine'de zuhûr etmiş, Mağrib'de, Endülüs'te münteşir olarak mezheb-i Evzâi yerine kâim olmuştur. Çünkü bura ahâlisi bir ay hacc-ı Hicaz'a gelirler idi, Sadr-ı İslâm'da Medine dâru'l-İlim olup, Irak'a da oradan münteşir olmuş idi. Her ne kadar fukahâ-i Irakîyyûn tahkîk ve tetkîk ile müstehir iseler de Mağrib ve Endülüs ahâlisinin güzergâhı değil idi. O vakitler Medine'de reis-i ulemâ Mâlik ve telâmizesi olmakla onun mezhebinin naklettiler, sâir müctehidlerin usûl ve mesâlikine muttâlî olmadıklarından onlara itbâ etmemişler idi. Buna mebnî bura ahâlisi kâffeten Mâlikî oldu, bundan mâ-adâ ahâlinin mizaclarından bedeviyet galib olmakla Irak'a mahsus olan usûlî medeniyetle me'lûf değil idiler. Bedâvet sebebiyle ehl-i Hicâz'a ehl-i Irak'tan ziyade mütemayil olurlar idi. Mezâhib-i sâirede olduğu gibi tehzibât-ı medeniyeye düşmediler, çünkü re'sen ictihada mahal kalmamakla vakay-ı müteceddede tâbî oldukları imâmın indinde mukarrer olan usûle istinâd ile mesâil tanzir tarîkı ile hallediyorlar idi, yalnız imâmın usûlünden harice çıkmayarak tanzir ve tefrii mesâile iktidar götürecek bir meleke-i râsiha tahsiline muhtaç olurlar idi.

Eimme-i Hanefiyye'nin va'zettikleri ilm-i hilâf iki Endülüslü «Ebu Bekr b. Arabî» ile «Ebu'l-Velîd el-Bâccî» vasitasiyle Mağrib'e geçti ki müşarun-ileyhimâ fenn-i mezkûreyi Irak'ta tahsil etmişler idi. Mezheb-i Mâlikî Hicaz'da, Basra'da, Mısır'da, İfrîkiyya'da, Endülüs'te, Sicilya'da, Mağrib-i Aksâ'da, bilâd-ı Sûdan'da galib geldi; Bağdad'da da pek ziyade şuyû bulmuş ise de 400 tarihinden sonra Bağdad'da, beşyüz tarihinden sonra Basra'da za'afa uğradı. Nisâbur'da da zuhur

4 — Gazâlî el-Mustasfâ'da böyle istimâl ediyor.

5 — Birşeyi hâlî üzere bırakmak demek olan «istishâb» Ebû Mansur Mâtürîdî ile Semerkand meşâyih-i Hanefiyyesi, Müzenî, Sayrîfî, İbn Süreyh, Gazâlî gibi Şâfi'îyye de ashâb-ı Mâlik ile beraberdir. Ekser-i Hanefiyye'ye göre, bazı Şâfi'îyye'ye göre aslâ hüccet değildir. Ekser-i müteahhirin-i Hanefiyye'ye, Debûsî, Fahrû'l-İslâm, her iki Pezdevî'ye göre sâbit olan birşey, hilâfî sâbit olmadıkça, def etmede hüccettir, fakat sâbit olmayan birşey isbatta hüccet değildir.

3 — Bi'l-ikrâh vukû bulan talak İmam Mâlik'e göre vâki olmaz.



edip Kazvîn'de, Ebher'de galebe etti. Fâris'e de girdi. Bilâd-ı Şam'ın çoğunda intişar etti. İfrıkiyya'da mezheb-i Ebî Hanife en ziyade zâhir ve galib idi, fakat (454) de vefat eden İfrıkiyya sahibi Mu'iz bütün ehl-i Mağrib'i Mezheb-i Malik'e temessük ettirdi, bu hal böylece devam etti.

Endülüs'de Yahyâ b. Yahyâ el-Leysî sultan indinde pek ziyade hâiz-i itibar idi, Endülüs'te ancak onun müşavere ve ihtiyarı ile Kâdî tayin olunur idi. Yahyâ b. Yahyâ ise Mâlikî olanları tavsiye eder idi. Endülüs'te böylece Mâlikîler çoğaldı. Endülüs'te mezheb-i Mâlik ancak «âkil-i ehl-i Endülüs» Yahyâ b. Yahya vasıtasıyla yayıldı. El-yevm Afrika'da Mâlikî mezhebi hâkimdir.

Gerek mezheb-i Ebî Hanife, gerek mezheb-i Mâlik bidayette ri-yâset ile intişar etmiş idi, halk dünyaya pek râğib idi, meslek-i kazâ için o mezhebi ihtiyar eder idi.

#### Ashâb-ı Mâlik :

Şâfi'i, İbn Kâsım, Eşheb, Yahyâ b. Yahyâ el-Leysî, İbn Vehb, Abdül-Azîz b. Ebî Hâzım, Osman b. Kınâne, İmam Mâlik'in eâzım-ı telâmizesinden idiler. Feylesof-ı Şehîr İbn Rüşd Mâlikî mezhebinde idi.

#### Mesâlik-i Selâse :

Mezheb-i Mâlikî evvelce üç mesleğe ayrılmış idi :

1) Kayrîvânîler Mesleği ki reisleri Sahnûn idi. Sahnûn'un kitabı «Müdevvene» dir.

2) Kurtubîler Mesleği ki reisleri İbn Habîb idi, bunun kitabı da «Vâdiha» idi. Endülüs ahâlisi bununla beraber «Utbiye» ye itina eder idi.

3) Irakîler Mesleği ki reisleri Kâdî İsmail idi. Mısırlılar Irakîlere tâbi idi. Sonraları Mesâlik-i selâse birleşti.

#### 3 — İmam Abdur-rahman el-Evzâî :

Müşarun-ileyh İmâm-ı ehl-i Şam olup «88» de Ba'albek'de doğmuş, (157) de Beyrut'ta kömür çarpması ile irtihâl-i dâr-ı na'im eylemiştir. Evzâî, kibâr-ı etbâi tâbiîndendir. Evzâî, fi'l-asl Sind esirlerinden idi, gecelerini salât, Kur'ân, bükâ ile geçirir idi. Evzâî'nin İmâm Ebû Hanife ve Süfyan Sevrî ile mülâkatları vardır. Evzâî'nin Atâ b. Ebî Rabâh, Zührî'den rivayeti vardır. Mansûr Evzâî'ye tâzîm eder, va'zını istimâl eyler idi.

#### Usûl-i Evzâî :

Ebû Ömer ve Evzâî ile Müftî-i Dımişk Ebû Muhammed Sa'id b. Abdül-Azîz et-Tenûhî (161) nin ve eimme-i Şâmîyye'nin mütema-yız oldukları usûl, İmâm Hümâm Ebû Hanife'nin usûlüne karîbdır. Başlıca farkları şudur :

1) İlet-i mansûs olmayan ekserî kıyâsât kat'î olmadığına göre bi-tarîkı'l-qhâd mervî olanı ahbârı ona takdim etmek,

2) Fitne ve hicâbından evvel veya «Velîd» in katlinden evvel ümmetin ictimâ üzere bulundukları zamanda sebk eden amel ile âmil olmak.

İmâm Ebû Yûsuf ikinci aslı intikâd ediyor : Nasıl olur da «Müslimîn böyle işlerler idi» demek ile muayyen olmayan bir kavmin fiili ile ihticâc olunur evet, sahâbeden, selef-i fukahadan bir kavimden sudûr eder ise ihticâc sahîh olur.

Evzâî, «aleyke bi âsârı mine'l-kavli feinne'l-emra yenceli ve ente alâ Sırâtın müstakîm» der idi. Müşarun-ileyh nevâdir-ı ulemâyı ahzeden halkı tahzîr eder idi. Mekke'de «Ribe'l-Fadl, Mut'a», Medine'de «Ginâ», Irak'ta «Nebizitemr», Şam'da «Ta'ât-ı Mutlaka» tecvîz olunmuş idi.

#### İntişâr-ı Mezheb-i Evzâî :

Mezheb-i Evzâî, mezheb-i Mâlik'ten evvel Endülüs'te münteşir idi, İkiyüz tarihinde mezheb-i Mâlik'in Endülüs'te galebesine kadar Endülüs'te galib idi. İkiyüzden sonra mezheb-i Evzâî Endülüs'te munderis oldu, fakat dörtyüz tarihlerine kadar zuhur ettiği bilâd-ı Şam'da devam ediyor idi. Sonraları mezheb-i Evzâî'yi bilen kalmadı, tamamıyla mezheb-i Evzâî munkariz oldu, yalnız kütüb-i hilâfiyyatta bâkî kaldı.

#### 4 — İmam Sevrî :

İmâm Ebû Abdullah Süfyan b. Sa'id es-Sevrî «97» de Kûfe'de doğmuş, «161» de Basra'da irtihâl-i dâr-ı na'im eylemiştir. İmam Müşarun-ileyh de İmâm Evzâî ve Mâlik gibi kibâr-ı etbâi tâbiîndendir, Sevrî hadîste imamdır. Sevrî'yi İmam Mâlik'e tercih ediyorlar. Sevrî, doğru sözlü idi. Sevrî'nin İmâm Ebû Hanife ile mülâkatları ve mübahaseleri meşhurdur. Sevrî, Halife Mehdî'den ihtifâ ederek Basra'ya gitmekle orada irtihal etmiş idi.

Horasan taraflarında «600» tarihlerine kadar Süfyan Sevrî'nin etbâi bulunur idi. Eşcaî, Maâfi b. İmrân (185) telâmizesinden idi.

### Usûl-i Sevrî :

İmam Sevrî, hükmen meşhur olan ahbârın kabul olunmasının vü-cûbunda Ebû Hanîfe'ye; rivâyât-ı âhâdî ekser-i kıyâsata takdim hususunda Evzâî'ye benzer idi, Sevrî'nin mütemâyiz olduğu usûl şudur :

Kavl-i Sahabîden sonra tâbiînin re'y ve fetevâlarını da vâcibü-l-itbâ addetmektir. Bu asıl, Irakıyyûn'dan, İbn Ebî Leylâ, İbn Şübrime, Şerîk b. İbdâh, Sevrîye iştirak etmekle İmâm Hümâm Ebû Hanîfe «nakloluğuna göre» onlara «hüm ricâlun nahnu ricâlun» diyerek bir tâbiînin re'yine itbâ ile delil-i şer'î aramakla ichtihâdî terketmek lâyık olmadığını dermeyân etmiştir.

Ş İmâmu'n-Nâkîdîn Yahyâ b. Mu'in'in «el-Fukahâu erba'atün Ebû Hanîfe ve Sufyân ve Mâlik ve Evzâî ve'l-Fıkhu fikh-ı Ebî Hanîfe alâ hâzâ edraket en-Nâsu» kavli en evvel takarrür eden mezâhib-i erba'ayı, bu mezâhib-i erba'adan mezheb-i Hanefî'nin kuvvetini, rüchanını nâtiktir. Fi-lvaki bu eimme-i erba'a zamanında Kûfe'de İbn Şübrime, İbn Ebî Leylâ, Şerîk; Mısır'da Leys b. Sa'd; Basra'da Osman el-Bettî; daha bazı eimmenin mezhepleri de var ise de şuyû ve intişâr ederek tedvîn olunamamış; tedvîn olunan mezâhib-i fikhîyye işte bu dört mezhebden ibaret bulunmuştur. Mezâhib-i erba'dan mezheb-i Ebî Hanîfe ile mezheb-i Mâlik ilâ yevmina hâzâ devam etmiş, mezheb-i Evzâî ile mezheb-i Sevrî indirâsa uğramış, yerlerini mezheb-i Şâfi'î ile mezheb-i Hanbelî'ye terkeylemiştir.

### 3 — el-Yevm Etbâi Bilâ-İnkıtâ Devam Eden Mezâhibi- Erba'a :

El-yevm etbâi bilâ-İnkıtâ devam eden mezâhib-i erba'a, mezheb-i Ebî Hanîfe, mezheb-i Mâlik ile beraber mezheb-i Şâfi'î ve mezheb-i Hanbelî'dir.

Mezheb-i Ebî Hanîfe ile mezheb-i Mâlik bundan evvelki bendde zikrolunmuş idi. Burada ancak mezheb-i Şâfi'î ile mezheb-i Hanbelî'yi beyân edeceğiz.

#### 1) İmâm Şâfi'î :

İmâm Muhammed b. İdrîs eş-Şâfi'î el-Muttalibî, (150) de Gazve'de doğmuş, (204) de Mısır'da irtihâl-i dâr-ı na'im eylemiştir. Müşarun-ileyh iki yaşında iken Mekke'ye götürülerek fakih-i Mekke Müslim b. Hâlid ez-Zencebî'den vesâireden fıkıh ahzetmiş, yirmi yaşında üstâdî Müslim b. Hâlid'den iftâ'ya mezun olmuştur.

Silsile-i ilmiyesi şöyledir : An Müslim b. Hâlid ez-Zencebî (180), an İbn Cüreyc (150), an Atâ b. Ebî Rabâh (114), an İbn Abbâs (68), anî'n-Nebiyî sallâllahu aleyhi vesellem.

İmâm Şâfi'î, İmâm Mâlik, Sufyân b. Uyeyne, Mâcişûn, İmâm Muhammed'den vesâireden ahz-ı hadîs etmiş idi, Şiir ve lügatte yed-i tûlî sahibi idi. Bîlcümle hasâil-i memdûhayı hâiz idi. İmâm Şâfi'î, Sugâr-ı etbâi tâbiîndendir.

İmâm Şâfi'î'nin usûl ve furû'a dâir «er-Risâle, el-Umm» nâm kitapları vardır.

#### Ashâb-ı Şâfi'î :

İmâm Ahmed b. Hanbel, İbn Abdu'l-Hakîm, Buyûtî, Müzenî, her iki Rebi', Ebû Sevr, Kerâbisî, Harmele, Yûnus b. Abdu'l-A'lâ, Ebû Ali ez-Zugrafânî eâzım-ı telâmizesinden idi.

#### Usûl-i Şâfi'î :

Şâfi'î, fikh-ı hadîs ashâbından idi, kendisinin diğer eimme-i metbûinden temâyüz ettiği usûlû var idi, ki ber-vechi âti beyân olunur :

1) Sünnet tarikat-ı meslûke mânâsında değildir. Belki haber-i merfû mânâsındadır.

2) «İcmâ-ı fukahâ-ı asr» Sünnet-i Hulefâ demektir.

3) İsnâd-ı muttasıl ile mervî olan Sünnet, kıyâsa mukaddemdir.

4) Haber-i Mürsel velevki hükmen meşhur olsun makbul değildir, ancak her tarafta şâyî olup mütevâtir olur ise makbul olur.

5) Rivâyât bâbında miyâr isnâd-ı sahîh ve muttasıldır.

İmâm Şâfi'î, kıyâsta tertibe riayet eder idi. Evvelâ Kitâb'a, bulunmaz ise Sünnet'e, daha sonra muhâlifî bulunmayan kavli-i sahâbiye kıyas eder idi, kavli-i sahâbî hakkında Şâfi'î'den iki rivayet vardır : Kavli-i kadîmine göre, kıyas ile idrak olunsun veya olunmasın, mutlaka kavli-i sahâbî hüccettir. İmâm Mâlik'in, eimme-i Hanefiyyeden bir cemaâtın mezhebi budur. Kavli-i cedîdine göre, kavli-i sahâbî ale'l-ıtlak hüccet değildir. Muteahhirîn-i Hanefiyye'nin mezhebi budur.

Şâfi'î, kıyâsa zarûret zamanında müracaât eder. «Hadîs sahîh olur ise benim kavlimi atın» der idi.

#### İntişâr-ı Mezheb-i Şâfi'î :

Şâfi'î'nin Kadîm ve Cedid nâmı ile iki mezhebi vardır. Şâfi'î ibtidâdan ehl-i hadîs idi. İmâm Ebû Yûsuf'un irtihâlinde sonra Bağdad'a gelerek İmâm Muhammed'in meclisinde bulundu, Gerek ondan, gerek Kütüb-i Hanefiyyeden pek ziyade istifade etti, artık Şâfi'î İmâm

Muhammed'in tilmizi hükmünde oldu. Şâfi'i, Fıkh-ı Irakî ile Fıkh-ı Hicâzî'yi mezcederek çok yerde İmâm Mâlik'e muhalefet etti. Şâfi'i'nin İmâm Muhammed ile, İshâk b. Râhûyye ile münazaraları vardır.

Şâfi'i, Irak'ta tasnif-i kütübde bulunmuş ise de akvâli İmâm Muhammed'in ashâbı taraflarından taz'if olundu, ashâb-ı hadîs taraflarından da iltifat görmedi. Bundan nâşî evvel emirde Irak'ta mezheb-i Şâfi'i münteşir olmadı. Şâfi'i oradan kalkıp Mısır'a geldi. İşte orada mezheb-i münteşir oldu, çünkü o vakitler Mısır'da Şâfi'i kadar bir fakih yok idi. Böylece mezheb-i Şâfi'i evvelâ Mısır'da zuhur etti, Mısır'da mâlikîler ile beraber çoğaldı. Sonra Irak'a, Bağdad'a geçti. Bilâd-ı Horasan, Şam ve Yemen'in çok taraflarında mezheb-i Şâfi'i münteşir oldu. Mâveraünnehr ve Fâris'e girdi, biraz da İfrîkiyyâ ve Endülüs'e dahil oldu. Fâtımîler devrinde Mısır'da fikh-i Şâfi'i mün-deris, ona bedel fikh-ı Şîâ kâim olmuş ise de Selâhaddin Eyyûbî himmeti ile fikh-ı Şîâ kaldırılıp yerine fikh-ı Şâfi'i kâim oldu. Bağdad'da va'zettiği mezheb mezheb-i Kadîmidir, fakat ondan rücû etmiştir. Mısır'da va'zettiği mezheb mezheb-i cedîdîdir ki umde olan odur, fetva mezheb-i cedîde üzere verilir. Ancak bazı mesâ'ilde mezheb-i kadîm de müftâ-bih olur. En evvel nusûsu's-Şâfi'iyye'yi cem eden Hâfız-ı şehir Beyhâkî idi; mezheb-i Şâfi'i bir asır sonra İbn Sü-reyc'den (306) istihâr etmiş idi. Şâfi'i'nin akvâl-i cedîdesinin ruvâtı altı zâtıdır: Nâsırı mezheb-i Şâfi'i İsmail Müzenî, Rebi' el-Murâdî, Rebi' el-Cîzî, Buyûfî, Harmele'tübni Yahya et-Tecî, Yûnus b. Abdül-A'lâ, Akvâl-ı kadîmesinin ruvâtı dördtür: Ebû Sevr, Ahmed b. Hanbel, Ebû el-Kerâbisî, Ebû Ali ez-Za'ferânî. Ruvât-ı kadîmenin esbeti Zâ'ferânî idi.

Ashâb-ı Şâfi'ye etrafa dağılmışlar idi, bir kısmı Irak'a, bir kısmı Horasan'a, bir kısmı da Şam ve Mısır'a dağıldı.

Ebû Ali Hüseyin es-Sencî en evvel Irak ve Horasan tarîklarını cem eden zât idi, zamanında fakih-ı ehl-i Merv idi. Esferâ'în'de mezheb-i Şâfi'i'yi izhar eden Ebû 'İvâne Ya'kûb el-İsferâ'înî (314) idi. Keffâlî tarikat-ı Horasâniyye reisi, Ebû Hâmid İsferâ'înî tarikat-ı İrakîyye reisi idi. Mezheb-i Şâfi'i Mâveraünnehr'de Keffâlî vasıtasıyla intişar etmiş idi.

Irak'ta kazâ İbn Süreyç'ten başlamış idi. Mısır'da kazâ Mâlikî-ye'de idi. Ancak Bekkâr zamanında Hanefîlerde idi, Şam'da ise kazâ Evzâiyye'de idi. Mısır ve Şam'da mezheb-i Şâfi'i galib olunca Şâfi'ye'den kadılar tâyin olundu. Atabeyân'dan yalnız Muvassal sahibi Nu-reddin Şâfi'i'dir, diğerleri ise Hanefî idi.

Kürdlerin kâffesi, Mısır ve Arabistan halkının çoğu Şâfi'iyyul-mezhebdir. Bütün bilâdda tedris ve fetvâ Hanefiye ile aralarında tak-sim olunmuştur.

#### Tenkîh-i Mezheb-i Şâfi'i :

Fıkh-ı Hanefî müteşettit olduğu halde fikh-ı Şâfi'i munakkahdır. Söyle ki Ebû Hâmid Muhammed Gazâlî'ye gelinceye kadar kütüb-i fikhîyye munakkah değil idi, Gazâlî bu bâbda bir kitab te'lîf etti, fakat kitabı akvâl-i zaîfayı muhtevi idi. Sonra Râfi'i gelip Gazâlî'nin kitaplarından akvâl-i zaîfayı kaldırdı, kendisi tarafından birçok me-sâil ilâve etti, te'lîf ettiği kitaba «Muharrer» nâmını verdi, bundan sonra gelen Nevevî, Râfi'i'nin kitabını tenkih ve içinden ahvâl-i zaîfayı hafz ederek pek çok ilâvede bulundu, kitabına «Minhâç» dedi, Minhâç «Remlî» ile «İbn Hacer Heytemî» taraflarından şerh olundu, Heytemî'nin kavli bilâd-ı Ekred'de, Remlî'nin kavli bilâd-ı Mısır'da hâiz-i itibar oldu.

Ş Mezheb-i Şâfi'i, mezheb-i Evzâi ve Sevrî yerine kâim olmuş-tur, şimdiye kadar devam eden mezhebin üçüncüsüdür.

#### 4 — İmam Ahmed :

İmam Ebû Abdillâh Ahmed b. Muhammed b. Hanbel eş-Şeybânî «164» de Bağdat'da tevellüd etmiş, «241» de yine Bağdat'da âzîm-ı dâr-ı na'im olmuştur. İmam Ahmed karn-ı râbî'in kibâr-ı ricâlerinden-dir. İmam Ahmed'in hadîste ve fıkhıta ustası İmam Ebû Yûsuf'tur. Muşârun-ileyh Süfyan b. Uyeyne, Şâfi'i, Yezîd b. Harun, Vekî' b. el-Cerrah'dan hadîs ahz eylemiş, Buhârî, Müslim, Ebû Dâvud da ken-dilerinden hadîs rivâyet etmişlerdir; hakk-ı âliyelerinde «hüccetun beyn'allah ve abdihî» denmiştir. İmam Ahmed'in eşher-i âsârı «Müs-ned» dir. Hulefâ-i Abbâsiyye den Mu'tasım zamanında, «Ahmed b. Ebî Davud» un meydana çıkardığı «halk-ı Kur'an» mes'elesinden dolayı (28) ay kadar darb-ı şedid ile darb ve habs olundu, eser-i darbdan hâsıl olan za'fin tesiriyle irtihâl-i dâr-ı cenân etti.<sup>6</sup>

6 — Ahmed b. Hanbel'in Bağdat âmilî İshak b. İbrahim ile münazara-i mes-hûresi şöyle idi :

İshak- Kur'an hakkında ne dersin?

Ahmed- Kelamullah.

İshak- Mahluk mu?

Ahmed- Kelamullah dedim ya fazla söz söyleyemem.

İshak- Semî' ve basîr'in mânâsı nedir?

Ahmed- Allah'ın vâsfettiği gibidir.

İshak- Mânâsı nedir?

Ahmed- Bilmem, Allah'ın vâsfettiği gibi.

Ahmed b. Hanbel'den başka üç zât daha bu belâyâ mübtelâ olmuş idi: Ahmed b. Nasr el-Hizâ'î, Muhammed b. Nüh, Nuaym b. Hammad; «Ahmed b. Nasr»ın boynu vuruldu, «Muhammed b. Nüh» doğuldu, «Na'im b. Hammad» hapse atıldı.

Ebû Bekr el-Mervezî, sâhib-i Sünen-i Ebû Dâvud, Ebû İshak İbrahim el-Harbî, Ebû Bekr el-Esrem oğlu İbdâhe ile Sâlih gibi zevât fazlasıyla kendilerinden ilm-i fikh ahz etmişlerdir.

İmam Ahmed tasnif-i kütübü, kelâmın yazılmasını kerih adeder idi. Böyle olmakla beraber kelâm ve fetevâsından otuz cilt yazmıştır. Şâfi'î «190» da ikinci defa Bağdad'a geldiğinde Ahmed b. Hanbel ile mülâkât etmiş, Ahmed de Şâfi'î'nin meclisinde bulunarak ondan çok istifade eylemiştir. Şâfi'î «Bağdad'dan çıktığım zaman Ahmed'den efdal ve afkah ve a'lem kimse görmedim» demiş idi.

Mezheb-i Hanbelî mezheb-i Şâfi'î'ye den sonra teessüs etti.

#### Usûl-i Ahmed :

İmam Ahmed kendine mahsus olan usûl ile ictihad etmekle ayrı bir mezhep fıkhı daha zuhûra geldi. İmam Ahmed'in usûlî İmam Şâfi'î'nin usûlüne yakındır, ekseriya müvâfıktır. Başlıca fark ahâdis-i mürseleyi terk etmeyip onu ve âsâr-ı mevkûfayı kıyasa takdim etmektir.

Usûl-i Ahmed beş esasa mebnidir :

1 — Nusûstur : İmam Ahmed bir mes'eleda nass buldu mu her kîm olur ise olsun onun muhalefetine itibar etmez idi.

2 — Fetâvâ-i Sahâbe : Ashabtan muhâlif olmayan fetâvâ-i sahabe, demektir.

3 — İhtilâf : Sahâbe : İmam Ahmed ihtilâfı sahâbede Kitâb ve Sünnet'e akrab olanı ihtiyâr eder, yoksa hiçbirini cezmen kabul etmez, yalnız hilâf hikâye eder idi.

4 — Hadîs-i Mürsel ve Zâ'if : Fakat bu hadîs, zâ'if-ı bâtil münkera, müttehimü'r-rivât olmayan hadîstir. İmam Ahmed bir müdâfî: olmadığı takdirde Neb-i Zî-şân'a ref olunmayan hadîs ile, Mürsel veya Zâ'if ile amel eder.

5 — Kıyas : İmam Ahmed bu dördü bilemez ise de hi'z-zarure Kıyas ile amel eder idi.

7 — Demek oluyor ki İmam Şâfi'î Ahmed b. Hanbel'i ashâb-ı Ehl Hanife'den Hasan b. Ziyâd'a tercih ediyor Zannederim ki muhakkakin-i Hanefiyye bu söze razı olmayacaktır

Ş Evvel ve âhîr, mezheb-i Hanbelî çoğalmıştır. Mezheb-i Hanbeliye'yi tehzib ve tenkih eden Âl-i Kaddâme, Âl-i Teymiyye, Ibnu'l-Kayyim el-Cevziyye'dir. Evâilde Bağdad'da pekçok Hanbelî var idi. Şiâ ile münazaraları eksik değil idi. Hülâgû vak'asından sonra eski haline gelemediler, Dokuzuncu asr-ı hicriden itibaren daha ziyade azalmağa başladı. El-yevm bilâd-ı Şam ve Irak'ta Hanâbile vardır, bilâd-ı Necid'de kesretle Şâfi'î ve münteşirdir.

Mezheb-i Hanbelî de mezheb-i Şâfi'î gibi ilk takarrür eden mezâhib-i Erba'adan değildir.

#### 4 — Etbâi İnkîtâ ile Devam Eden Mezheb

##### İmam Dâvud :

Etbâi bazı zamanlarda inkîtâa uğrayarak bugün yine etbâa mâlik olan bir mezheb vardır, o da İmam Dâvud'un mezhebidir.

Mezheb-i Dâvudî veya Zâhîrî, Ebû Süleyman Dâvud b. Ali el-İsfahânî'nin tedvin ettiği mezhebdir. Dâvud, kurûn-ı râbî ricâlinin mu-tavassitındandır. Müşarunileyh «202» de İsfahan'da doğmuş, «270» de Bağdad'da irtihâl-i dâr-ı na'im eylemiştir. Dâvud, İshak b. Râhi-veyh, Ebû Sevr'den ahz-ı ulûm eylemiş idi. Dâvud, ilm-i hadîste basîret sâhibi idi, zühd ve verâi meşhur idi; denildiğine göre akli ilmin den daha çok idi.

##### Usûl-i Dâvud :

Dâvud, diğer eimmeye muhalefet ile Kıyâs'ı inkâr eyler. Edille-i Şer'iyyeyi nusûs ile icma'a hasreder, icma'ı ashabdan mâ-adesini kabul etmez. İllet-i mansûs olan kıyâsı nass'a ırcâ eder idi. Şâfi'î gibi hadîs-i müsned ile âmilidir.

Fukahâ-i Dâvudiyye, medârik-i fukahâyâ vâsil olamamakla mansûs olmayan hükmün hizmetini idrak edemiyorlar idi. Dâvudiyye veya Zâhîriyye mezhebi ehl-i hadîs mezhebi deme kidi. Şu kadar ki ehl-i hadîs mezhebinde kıyas var idi. Dâvud, Zâhîrî mezhebinde ise kıyas yok idi. Bundan dolayı mezheb-i zâhîrî, mezheb-i şâz addolunmuş, evvel ve âhîr mezâhib-i sâire gibi rağbet bulamamış idi. El-yevm, Hind'de «Pencap»da sâlikleri vardır.

#### 5 — Etbâi Pek Az Devam Eden Mezâhib

Eimme-i metbûinden olup etbâi pek az devameden eimme ber-vech-i âtî zikr olunur :

A — Abdullah b. Şübrime : Muşarunileyh Ebû Hanîfe'nin muasırlarından olup suggâr-ı tâbiindendir. «144» de irtihâl-i dâr-ı cenân etmiştir. İbn Şübrime'nin Şâbi'den rivayeti vardır. İbn Şübrime afîf, âkıl, halûk, cevvdâ, şâir idi. Usûlü Süfyan Sevrî usûlü gibi idi.

B — Muhammed b. Abdurrahman b. Ebî Leylâ : Muşarunileyh de Ebû Hanîfe'nin muasırlarından olup «148» de irtihâl-i dâr-ı na'im eylemiştir. Ebû Yûsuf, İbnî Ebî Leylâ'dan fıkıh ahzedip ilmini neşretmiş idi. Ebû Hanîfe'nin muhalif olduğu mesâil umûmiyet itibarı ile İbnî Ebî Leylâ mezhebi idi. İbnî Ebî Leylâ Şâbi'den de ilm-i fıkıh ahzetmiş idi; Atâ; Nafi'den hadis rivayet eylemiştir. Kendilerinden Süfyan b. Uyeyne, Sevrî, Vekî hadis rivayet ederler. İbnî Ebî Leylâ Sâhibu's-Sünne, fakih-ı sadûk idi. Emeviye ve Abbasiye devirlerinde otuz üç sene Kûfe kâdılığında bulunmuş idi. «74» tarihinde tevellüd etmekle Enes b. Mâlik'e mülâkî olsa gerektir. Pederi Abdurrahman b. Ebî Leylâ, Kûfe'nin ekâbir-i tâbiîninden idi.

İbnî Ebî Leylâ'nın usûlü Süfyan-ı Sevrî usûlü gibi idi. İbn Şübrime ile İbnî Ebî Leylâ'nın mezhepleri Mezheb-i Ebî Hanîfe tarafından belî olundu. Hükmen meşhur olan ahbârın, diğer tâbir ile Sünen-i Şâbiyya'nın kabulü Irakıyyûn yani Ebû Hanîfe, Sevrî, İbnî Ebî Leylâ, İbnî Şübrime'nin medâr-ı temâyüzü idi. Irakıyyûn'un imâmı da Ebû Hanîfe idi.

C — İshak b. Rahaveyh : Muşarunileyh «166» da doğmuş, «238» de irtihâl-i dâr-ı na'im etmiştir. İshâk, hadiste imam idi, İbnü'l-Mübârak vesâireden ahz-ı ulûm etti. Ahmed b. Hanbel der ki : Irak'ta İbnî Râheveyh'in nazirini görmedim. Bilâhare Ahmed b. Hanbel mezhebi bu mezhebi bel'etti.

D — İbnî Cerîr : Ebû Ca'fer Muhammed b. Cerîr et-Taberî «224» da doğmuş «310» da irtihâl-i dâr-ı na'im eylemiştir. İbn Cerîr, ulûm şettâ'da yed-i tûlî sahibi idi. İbtidâlarda Şâfi'iyây-ı Mezheb olup ilim ve kemâlî arttıktan sonra ayrı bir müctehid-i mutlak oldu. Mezheb-i Cerîrî tedvîn olunmuş idi. «310» da vefat eden İbrâhim b. Muhalles mezheb-i Cerîrî üzere idi.

İbn Cerîr Ahmed b. Hanbelî müctehid adetmeyip muhaddis tanımakla Hanâbile aleyhe kıyâm etmişler idi. Ahmed b. Cerîr mezhebi her ne kadar çoğalmamış ise de diğer üç mezhebden ziyade devam etmiş idi. İbn Cerîr mezhebi Bağdad'da zuhûr etmiş idi. Ehl-i Hadis mezhebi üzere idi. Mezâhib-i Erba'a'nın galebesi ile İbn Cerîr mezhebi mezheb-i Şâfiî tarafından belî olundu. İbn Cerîr'in, Tarih-i Ümemem'e dair, Tarih-i Kebir'i, (30) cild Tefsiri onfes-i âsârındandır. Bundan başka birçok âsâr-ı müteberesi de vardır. İbn Hüzeyme

muşarunileyh hakkında: «yeryüzünde İbn Cerîr'den alem hiçbir kimse bilmiyorum» diyor.

E — Osman el-Bettî : Muşarunileyh'in mezhebi Basra'da tessûs etti; Osman el-Bettî fi'l-asl Küfî iken Basra'da mutavattın olmuş idi. Enes b. Mâlik'ten rivayeti de var idi. Mezhebi, mezheb-i Ebî Hanîfe ve mezheb-i Mâlik arasında kaynayıp gitti.

F — İbn Hüzeyme : Muhammed b. İshak b. Hüzeyme, «223» da doğmuş, «311» de irtihâl etmiş idi, Mezhebi çok devam edemedi, mezheb-i Şâfiî tarafından bel'olundu.

G — Leys b. Sa'd : Muşarunileyh, Fakih-i Mısır olup «175» de irtihâl-i dâr-ı na'im etmiştir. Şâfiî ve Yahyâ b. Bekr, hakkında: «Leys, Mâlik'ten daha fakihtir» demişler idi.

Leys'in usûlü, aynen Ebû Hanîfe'nin usûlü gibi idi, buna mebnî İbn Hilkan Leysî Ebû Hanîfe'ye müntesib göstermiş idi. Mezheb-i Leys, Mezheb-i Ebî Hanîfe tarafından bel'olundu.

H — Ebû Sevr : Ebû Sevr, İbrahim b. Hâlid ashâb-ı Şâfiî'den olup kemâle bâliğ olunca ayrı bir müctehid-i mutlak olmuş idi. Meşhur Cüneyd Bağdâdî bunun mezhebinde idi. Bağdad'da Ebû Sevr'in etbâi bulunur idi. Ebû Sevr mezhebi çoğalmadı; müddeti uzamadı. 300 tarihinden sonra etbâi mûnderis oldu. Mezheb-i Ebû Sevr de mezheb-i Şâfiî tarafından bel'olundu.

I — Muzeni : Ebû İbrahim İsmail Müzeni de ashâb-ı Şâfiî'den olup kemâle bâliğ olunca ayrı bir müctehid-i mutlak oldu. «264» de irtihâl-i dâr-ı na'im etti. Mezhebi, mezheb-i Şâfiî tarafından bel'olundu.

## 6 — Mezâhibin Sûret-i Takriri

Elimme-i Hüdâ olan eimme-i Mutbûni taklidde, mezheplerine uymada, kitaplarını okumada; ma'hazlerine bina ederek tefekkûfta; va'z ettikleri kava'id-i fikhiyyelerine binaen tatbikte; usûllerini tefri'ada ittifak hâsıl oldu. Halbuki daha evvel gelen veya bu zevâta muasır olan eimmeye itbâ vâkî olmamış idi.

Mezhepleri takarrür eden eimme âdet-i kadîme-i ulemâ üzere meclislerine devam eden zevâta ulûm-ı şer'iyye tâlîm; müracaat vukûunda tâliblere ahkâm-ı şer'iyye telkîn ederler idi. Bu eimme-i din-den ulûm-ı şer'iyye ahzededen ve müellefât-ı muteberelerinde kendi kavilleri ile beraber üstadlarının kavillerini nakl eden fukaha ve onlardan ahzededen ulemâ her tarafta çok bulunur idi, bu sebeble birkaç



asır zarfında bütün bilâd-ı islâmiyede bulunan ulemâ, onlardan ah-  
zededen fukahadan ibaret kaldı, âmm-i nâs onlara taklîd<sup>8</sup> ve itbâ et-  
mekle mahzan tevfik-ı sühbânî eseri ile eimme-i metbûin hüsnü  
zann-ı enâma mazhar oldular, mezhepleri de böylece takarrür etti.  
Yoksa eimme-i metbûin suret-i mahsûsada dâvet-i mahsûsa ile zu-  
hur etmediler. Umûm-ı nâs'ın «Muvattâ» ile amel etmelerini Halife-i  
Abbâsî irade ettiği halde İmâm Mâlik teverru'an buna razı olmamış  
idi, eimme-i metbûin hiçbir vakit «biz mezhep teessüs ediyoruz, bize  
uyunuz, o mezhebi benim ismim ile yâdediniz» dememişler idi.

#### Telfik :

Mezâhib-i Fikhiyyeyi aynı hâdisede telfik yani iki mezhebi bir  
yere getirerek amel etmek telâûb, bi'l-ittifak memnû ise de yekdiğer-  
lerine taalluk etmeyen hâdisede, mukallid olduğu imamın mezhebine  
muhalif olarak, diğer imamın kavli ile amel câiz olur. Her mezhebin  
ehven ve ahafini aramak, ihtiyar etmek de câizdir.

#### 7 — Eimme-i Erba'âya Müntesib Olan Ehl-i Bid'ât

A — Hanefiyye'nin hepsi Mâturidiyye değildir, içlerinde Selefiyye  
bulunduğu gibi Mu'tezile, Cehmiyye, Mürchie, Cebriyye, Kerâmiyye  
de vardır.

B — Şâfi'iyye'nin hepsi Eş'ariyye değildir, içlerinde Selefiyye  
bulunduğu gibi Mu'tezile, Mücessime, Cebriyye de vardır.

C — Mâlikîyye'nin ekseriyesi Eş'ariyye, bir kısmı Selefiyye'dir,  
içlerinde ehl-i bid'ât da vardır.

D — Hanbeliyye'nin çoğu Selefiyye'dir, içlerinde Eş'ariyye bu-  
lunduğu gibi Mücessime de vardır.

Görülüyor ki, Mu'tezile, Cebriyye, Mürchie, Cehmiyye, Müşebbi-  
he ahkâm-ı fer'iyyede eimme-i erba'âya müntesib oluyorlar. Ehl-i  
bid'ât tarafından tedvin olunan fıkıh, fıkıh-ı Hâricî ile fıkıh-ı Şîî'dir.  
Eimme-i fukahaya müntesib olan ehl-i bid'ât usûl-i fıkıha, usûl-i edil-  
le'de muhalif değildir, yalnız edillenin tatbikatında hata ediyorlar,  
maamafih bazılarında usûl-i fıkıhın bazı mesâilinde de muhalefet var  
ise de bu umumiyet itibariyle fûru'ı fıkıhta taklide tesiri yoktur.

8 — Edilleye vâkıf ulemâya Ehl-i tahkik, görüp işittiği mesâil-i bilâ temyiz  
cem edene Ehl-i taklid denir. Asıl fukahâ müctehidîn olup tabir-i umûmî  
ile Ehl-i tahkike gâmil olmuştur, hatta Ehl-i taklide bile itlak olun-  
muştur.

Mu'tezile'nin fıkıhta mezheb-i mahsûsaları yoktur, ya Zâhiriyye,  
veya Hanefiyye yahut Şâfi'iyye mezheplerine sâlik olurlar. Mürchie ve  
Kerrâmiyye, Hanefiyye; Cebriyye, Şâfi'iyye'dir. Maamafih mezâhib-i  
sâireyi kabul eden Cebriyye de vardır.

#### 8 — Fıkıh-ı Ehl-i Bid'ât

Ehl-i bid'âtın müdevven olarak el-yevm üç nevî fıkıhı vardır :  
Fıkıh-ı İbâdî, Fıkıh-ı Zeydî, Fıkıh-ı İmâmî.

1) Fukahâ-i İbâdiyye, usûlde icma' ve kıyası inkâr eder, ashâb-ı  
Cemel hakkında sû-i itikadda bulunur. Fıkıh-ı İbâdî, Fıkıh-ı Şâfi'i'ye  
yakındır.

2) Fukahâ-i Zeydiyye, bidâyette Hanefiyye idi, ancak eimmele-  
rinden rivayet ettikleri mesâilde Hanefiyye'ye muhalif idi, sonraları  
mesâil-i fikhiyyede ictihada başlayarak birçok mahalde Hanefiyye'-  
ye muhalefette bulundular. Fukahâ-i Zeydiyye kıyas ve ictihâdî ka-  
bul eder, icma-ı ehl-i beyt'i icma' addededer. İmâm Âzâm'ın muasır-  
larından Hasan b. Sâlih b. Hayy (167) Zeydiyye'nin fakîh-i meşhuru  
idi.

3) Fukahâ-i İmâmiyye indinde Kitâb, Sünnet, icma' hüccettir.  
Sünnet, İmâm-ı Mâsum'un kavli, fiilî, takriridir; icma', re'y-i İmâmî  
keşf, İmâm-ı Mâsum'a muvafakata cezm hâsıl etmektir. Kıyas hü-  
cet değildir.

Bu üç nevî fıkıh hakkında tafsilât almak için Muhassalu'l-Ke-  
lâm'a müracaat oluna.

Hülâsa, el-yevm yeryüzünde, ehl-i islâm'ın sekiz nevî fıkıhı var-  
dır: Fıkıh-ı Hanefî, Fıkıh-ı Mâlikî, Fıkıh-ı Şâfi'î, Fıkıh-ı Hanbelî, Fıkıh-ı  
Dâvûdî, Fıkıh-ı İbâdî, Fıkıh-ı Zeydî, Fıkıh-ı İmâmî. İlk beşi Ehl-i Sün-  
net'in, son üçü Ehl-i Bid'âtın fıkıhlarıdır. Fukaha-i Ehl-i Sünnet «Fu-  
kaha-i Hüddâ», Fukaha-i Ehl-i Bid'ât «Fukaha-i Hevâ» dir.



## FASL-I HÂMİS

### 1 — MEBÂDİ-İ EVVEL

Mebâdî, mebde'in cemîdir, mebde' zihnen veya vücûden evvel olan şeydir, mebde' mevkûfun-aleyh demektir. Mebde' en başta bulunur, kendisinden evvel başka bir mebde' bulunmazsa ona «Mebde-i evvel» denir, bilakis kendisinden evvel başka bir mebde' bulunur ise ona «Mebde-i müteferri» derler. Ma'rifet-i beşeriyenin temelleri mebde-i evvelerdir.

#### Mârifet-i Beşeriyenin Derecâtı :

Marifet-i beşeriyenin başlıca üç derecesi vardır: Mârifet-i âdiyye, mârifet-i ilmiyye, mârifet-i felsefiyye.

#### 1 — Mârifet-i Âdiyye :

Mârifet-i âdiyye ale'l-âde bir bilgidir ki şahsî tecrübeler ile, haber ile müşâhede ile iktisab olur, munhasıran cüz'î vakâlara âit olur. Mârifet-i âdiyye vakây-ı cüz'îyye arasında cihet-i vahdet aramaz, vakây-ı cüz'îyyeyi bir sûret-i mütarrıda da izah eylemez. Herkes taşın düştüğünü, suyun kaynadığını, yağmurun yağdığını, güneşin âlemi ziyâdar ettiğini, mevsim ve eyyâmın birbiri ardınca geldiğini bilir. Fakat niçin bildiğini bilmez, insan bu mertebede yalnız hâdisâtı görmekle iktifâ eder, hâdisâtı bilir, fakat anlamaz, niçin ve nasıl husûle geldiğini bilmez, kitab-ı tabiatı yalnız okumakla iktifâ eder ise de mânâsını anlayamaz. Kitab-ı tabiâtta gizli mânaları hâdiselerin illetlerini, kanunlarını keşfedemez. Bu mertebede bilgiler aslâ birleşmemiştir.

#### Bilgi :

Bilgi mânasına olan «mârifet» veya «ilim» mütekezzimîn arasında muhtelif sûrette tarif olunmuştur. Bu meyanda râcih olan tarif şöyledir: «Mârifet veya ilim öyle bir sıfattır ki onunla muttasıf olan zâta bilinmesi kâbil ve mümkün olan şeyler bilâ-ıştibâh münkeşif

olur. Râzî, ilmin nazarı olmasını teslim ettikten sonra şöyle tarif ediyor: Vâkıa mutâbık olan itikâd-ı câzimidir.<sup>1</sup>

Cumhûr-ı mütekezzimînin râcih gördüğü tarif tasavvurât<sup>2</sup> şâmil dir, ilim zanna mukâbil olmakla tasavvur-ı yakîniye de şâmil olur. Râzî'nin tarifi tasavvura şâmil değildir, çünkü ilm-i tasavvuriyye itikâd-ı câzim demezler.

Felsefe-i cedidede ilim «vâkıa mutâbık tasdik» ile ifâde olunmakla Râzî'nin tarifi ile tevâfuk etmiş olur: İnsan evvelâ düşünür, düşündükten sonra bilir, bildikten sonra anlar. Nefsin düşünme melekmesine «zihin» denir.

İnsan birşeyi tahayyül eder veya ona inanır. Böylece bilmeksizin düşünmüş olur. Birşey mümkün veya zihnî olarak tasavvur olunur. Fakat hakikaten var mıdır, burası bilinmez. İşte bu halde ilim eşya-ı hakikiyyeye mâtûf olur, vâkıa mutâbık olan tasdikden ibâret olur.

Her ilim tasdiktir. Her tasdik bir ilim değildir, ancak vâkıa mutâbık olan tasdik ilimdir, insan birşeyi bilir, bir vak'anın husûlü hakkında vâkıa mutâbık bir tasdik elde eder, fakat niçin ve nasıl husûle geldiğini bilmez, ve vak'ayı anlamaz, birşeyi bilmeksizin anlamak mümkün değildir, fakat anlamaksızın bilmek mümkündür. Anlamak daha tam, daha mükemmel sûreti bilmektir. İnsan birinci mertebede bilir, fakat anlamaz, anlamak için ikinci mertebeye suûd etmek lazımdır.

#### Bilginin Şart-ı Zarûrisi :

İlim evvelâ iktisab olunur, sâniyen hıfz olunur, sâlisen âmâl olunur. İlim esbâb-ı ilim ile iktisab olunur, hâfıza ve ondan müteferri olan tezâkir tasavvurât<sup>3</sup> ile, tahayyül ile hıfz olunur, intizâ veya tecrîd, tâmim, mukayese veya tanzir gibi ameliyât-ı zihniyye ile âmâl

1 — Câzim nakzına ihtimal yok demektir, bu kayıtlı zan hâric kahr, «vâkıa mutâbık» kaydıyla de «cehl-i mürekkebe» hâric olur. Çünkü cehl-i mürekkebe her ne kadar itikâd-ı câzim ise de vâkıa mutâbık değildir. Sahit olmayan, fakat vâkıa mutâbık bir itikâd-ı câzim olan «taklid-i müsib» de tariften hâriçtir. Mütekezzimîn arasında râcih olan tarif de cehl-i mürekkebe, zanna, taklid-i mucibe şâmil değildir.

2 — Bir mevzuun hakikatı zihinde hâsıl olunca ona «tasavvur» denir, meselâ müselle tasavvuru, müselle olmak için zarurî olan şeylerin yani hakikatın zihindeki husûlüdür.

3 — Hâdisât-ı ruhiyyeden birinin tahattürünü mütâakıb ona mîn veçh merbut olan diğer bir hâdis-e ruhiyyeyi tahattür ettiren bir hâssa-ı ruhiyyedir.

olunur, iktisâb, hıfz, âmâl ilmin şart-ı zarûrisidir, bu üç fiil-i zihninin ilimden ayrılmasına imkan yoktur.

İnsan ilk derecede gerek hâricteki eşyaya, gerek kendi ahvâline âit tasavvuraâtı iktisâb eder. Bu tasavvurât cüz'îdir, müşahhasdır, teemmül ve idrâk-ı külliden evveldir.

Sonra bu ilim, iktisâbıyı hıfzeder, sâhâ-i şuhûdda tahaddüs eder. Daha sonra bu ilim âmâl olunur, eşya beynindeki nisbet istihzâr ve taakkul olunur. Bundan evvel yalnız eşya istihzâr ve taakkul olduğü halde bu derecede eşya arasındaki nisbetlerde istihzâr ve taakkul olunur. Bu ikinci derecedeki tasavvurlar meydan bulur, bu iki tasavvurlar küllîdir, mücerredir.<sup>4</sup> Evvelki tasavvurlar mevcûdî, hâdisat-ı mahsûsâyı ifade ettiğü halde bu iki tasavvurlar onların kavâlib-ı asliyyelerini, kavânin-i sâbitelerini ifâde eder, bu iki tasavvurlar, tasdikler, istidlaller zimnında teselsül ederek eşyanın müşâbehetlerini nefis-i nâtikaya bildirir.

#### Bilginin Sûret ve Mâddesi :

Mârifet veya ilmin bir sûreti, bir de maddesi vardır ki yerdigirinden kâbil-i tefrik değildir. Maddesi, tasavvur ettiğümüz eşyanın kendileridir. Buna mebnî tasavvur ettiğümüz eşyadan yani hâricden gelir, tamamıyla infiâlidir, zihindeki eşyanın sadece intibâatı olan, hıfz eden bu kısım-ı infiâliye «tecrûbe» denir. İlimin sûreti kuvve-i müfekkirenin eser-i mahsûsudur ki eşya arasındaki nisbetler vâsıtasıyle ihsâsâtımızı tasavvurât ve tasdikâtâ tahvil eder. Bu halde zihnin bir fâliyet-i mahsûsası vardır ki ona tecrûbeden başka olmak hasebiyle «akıl» denir. Hulâsâ Alman feylosofu Kant'ın dediğü gibi ilmin mevâddını tedarik eden tecrûbe, fakat ona sûret veren akıldır.

#### Tasavvur-ı Küllî :

İlim tasdikten ibâret olunca, tasdik de tasavvur ile mesbuk bulununca tasavvur ilmin aksâmından değil, belki mâhiyetinde dâhil bir unsur olmuş olur. Karîben izah oluncak «tâmim» vâsıtasıyle hâsıl olan sûrete «mefhûm-ı küllî» veya «tasavvur-ı küllî» denir.

Tasavvur-ı küllî ya a'yâna, eşyaya âit olur ki târifâtâ, tasnifât-ı tabiyyeye vücud verir, yahut nisbete âit olur ki kavâninden ibâret olur.

Tasavvur sarâhaten tasavvurât-ı sâireden fark olunur ise ona «tasavvur-ı vâzih» denir. Vâzih eşyayı bize tamamıyla tanıttırır. Lez-

zet ve elem tasavvurları gibi Tasavvur-ı vâzihin sarâhaten unsurları tefrik olunur ise ona «tasavvur-ı mütemâyiz» denir, yoksa «tasavvur-ı mültebis» nâmını alır. Tasavvur-ı vâzihadaki vuzuh bi't-tecrûbe, tasavvur-ı mütemâyizdeki vuzuh bi't-tahlîl husûle gelir, tasavvur-ı vâzih a'amm, tasavvur-ı mütemâyiz ahasdır. Tasavvur-ı mültebisde tahlîl bulunmadığından fikirde hafî bir cihet kalır, işte oraya tenakuz ferce-yâb duhûl olur.

Tasavvurât-ı mütenâkızayı def için, tenâkuzdan kurtulmak için yagâne câre elden geldiğü mertebe tahlîl ile tasavvur-ı mültebisi tasavvur-ı mütemâyiz kılmaktır. İşte bizi tenâkuza düşüren şey «iltibâs-ı tasavvurât», tenâkuzdan kurtaran şey de «tahlîl-i tasavvurât» dir. Bir bağcıvanın çiçekleri hakkındaki tasavvuru tasavvur-ı vâzih ise de tasavvur-ı mütemâyiz değildir. Fakat bir âlim-i tabîinin çiçekler hakkındaki tasavvuru «tasavvur-ı mütemâyiz» dir. Bir tasavvur sarâhaten diğer tasavvurlardan tefrik olunmazsa ona «tasavvur-ı hafî» derler ki vâzihin zıddıdır.

#### Tazammun ve Şumûl-i Tasavvur :

Her tasavvur-ı küllîde «tazammun ve şumûl» mülâhazaları vardır. Bir tasavvurun tazammunu muhtevi olduğü evsâfin yani tasavvur mahkûmun-aleyh olduğü halde kendisine müsbet olarak mahmul olabilen evsâfin mecmuudur. Tazammun ile tasavvurun mefhumu tadyân eder, tarif ile işâr olunur. Bir tasavvurun tazammununu tahlîl etmek tasavvuru tam olarak tarif eylemek demektir. Meselâ İbn Sînâ hakîmdir, tabibdir, âlimdir, İslâm feylosofudur. İlah gibi evsâf İbn Sînâ'nın tazammunudur!

Şumûl mahku-malyehlerin mecmuudur. Şumûl taksim ile işâr olunur. Taksim bir sûretin şumûlünü tahlîl demektir. Mesel «beşer ya medenî veya bedevî veya vahşî olur» denir. Şumûl ile tazammun mâkûsen-mütenâsibtir; şumûlde zevât, tazammunda sıfât çoktur. Meselâ İbn Sînâ'da tazammun pek çok, şumûl hiç yoktur.

#### Tasavvur ve Sûret-i Mahsûsa :

Tasavvur başka, «sûret-i mahsûsa» başkadır :

1 — Tasavvur «intizâ, tâmim, tanzîr» gibi ameliyât-ı zihniyyenin neticesinde birden bire tekevvin eder. Sûret-i mahsûsa tedricen husûle gelir.

2 — Tasavvurun dâire-i şumûlû nâ-mahdud, sûret-i mahsûsanın dâire-i şumûlû mahduddur, tasavvurun dâire-i şumûlû tevessûl

4 — Küllî ve mücerred olan tasavvurlar intizâ ve tâmim gibi ameliyât neticesidir.

ettikçe «besâtât ve ittisâ» derese derece artar. Meselâ «memeli hayvan mefhumu insan mefhumundan daha basittir, şumulü daha ziyâdedir. Tasavvuru tahdîd eden ancak «mevcud» mefhumudur. Mevcud mefhumu müstahil olmayan mefhûmât-ı külliyyenin, en küllisi, cins-i âlîsîsidir. Bir tasavvur ne kadar tâmim olunur ise olunsun mevcud mefhûmuna varılmadıkça orada vakkuf yoktur. Sûret-i mahsûsaya gelince, meselâ levnün sûret-i mahsûsası bütün elvânı zihinde istizâra kâfi gelmez. Sûret-i mahsûsanın tazammunettiği mefhûmât ne kadar artarsa kendisi o nisbette hafî olur. Sekiz bin zılâlî bir şeklin sûret-i mahsûsası bu zılâlî bir şeklin sûret-i mahsûsasından temeyyüz edemez, fakat tasavvurun tazammun ettiği mefhûmât ne kadar artarsa vuzuh o nisbette artar. Meselâ müsellesini vuzuhu şeklin vuzuhundan fazladır.

3 — Sûret-i Mahsûsa münhasıran tecârib-ı sâlife mahsulü olmakla tecrübeye taalluku olmayan şeyi men eder. Tasavvur mâhiyeten müsâvî olan bil-cümle efrâd-ı mevcudeyi zihinde istihzâr eder; hatta Cenâb-ı Hak, ruh gibi mahsus olmayan bir mevcudu da zihinde istihzâr eder. Evet tasavvur ifade olunmak için sûret-i mahsûsaya ihtiyâc görülür. Meselâ müselles mefhûmunu tasavvur edebilmek için bizde herhalde müsellesin târifine dahil olan mefhûm-ı külliden başka müsellesin sûret-i mahsûsay-ı ebsârîyesi bulunmak lâzımdır. Tasavvur sâbit olduğu halde bu sûret-i mahsûsa muhtelif olabilir. İşte bu sûret-i mahsûsaya tasavvurun «Semme»si denir.

Ş Elhasıl mefhûmât-ı külliye eşyanın tâbî olduğu kavanin-i külliyyenin suver-i mustahzırasıdır, eşya ancak mefhûmât-ı külliyye ile mâkûl olur. Bu hâldé âlem-i mâkûl bir «tasavvurât-ı külliyye manzumesi» dir.

#### Mütekellimin Mezhebi :

Cumhur-ı Mütekellimin indinde tasavvurât veya mefhûmât-ı külliye emr-i itibâridir; bu tasavvurât-ı külliyyenin ne hariçte ne zihinde, vücudu yoktur. Nitekim Mâ-sâbıkta beyân olunmuştur. Bu mezheb İngiliz feylesofu «Home» ile Fransız feylesofu «Condillac»'ın muvafıkları ile etbâlarının mezhepleridir.

#### Tasdik :

Zihnin bir fill-i zâtîsidir, ve öyle bir ameliyedir ki nefis onunla nisbetleri idrâk eder. «İhsâs» bir ilim değildir, belki bir ilmin sebebidir. «Dikkat» ilmi ihzâr eder ise de teşkil etmez. «Hâfiz» ilmi hıfz ve tekrar eder. Nefis her ne zaman İhsâsât ve suver-i mahsûseden bir kısım üzerine dikkatini tesbit ile onları temyiz ve tanzîr eder,

aralarındaki nisbetleri, veya kendileri ile illetleri arasındaki nisbetleri vâkıa mutâbık bir sûrette idrâk ve tasdik edince işte o vakit «ilim» hâsıl olur. O halde tasavvursuz ilim yoktur, ilim yalnız İhsâs veya sûret-i mahsûsayı istihzâr etmek değildir, belki «bu şey ya şöyledir, ya böyledir» diye hükmetmektir.

Tasdik, zihnin efâil-i sâfilesinde bile kendiliğinden mevcuttur, meselâ havâs ile idrâk İhsâsın bir müteallık vasıtasıyla istihsal olduğuna hüküm demektir; kezâ bir şeyi yâdetmek bir tasavvurun bir vaka-i maziyyeye taalluk ettiğine hükmetmektir, bu halde bütün ameliyât-ı zihniyyede zimnen tasdik vardır. «İntizâ veya tecrid» bu müteallık yalnız bir keyfiyetine dikkat etmek değildir, belki bu keyfiyetin diğer keyfiyetlerden ve müteallıkın kendisinden ayrı olduğuna hükmetmektir. İntizâ bir mevzûun bazı anâsırını ayrıca mülâhaza etmeğe sebep olan bir ameliyedir. Ayrıca ifrâz olunan sûret-i zihniyye «tasavvur-ı mücerred» dir. Meselâ bir evin irtifâi, bir masanın boyu, ayrıca mülâhaza olunmakla birer «tasavvur-ı mücerred, veya tasavvur-ı muntazî» dir.

İki veya daha ziyade mevzûun intizâ ile tahlil olunmuş olan anâsır arasında müşterek anâsır bulunduğu takdirde yekdiğerine arz etmek ameliyesine de «tanzîr» veya «mukayese» derler. Mukayese veya tanzîrde bir «mâbihi'l-istirakları bildiren icâbî, bir de «mâbihi'l-ımtiyazlar»ı bildiren selbî iki tasdik vardır. Meselâ bir deve ile bir at dört ayakladır, lâkin bedenleri ile kuyrukları bir değildir.

«Tâmim» de müteaddit müteallikât arasında müşterek olan keyfiyâtın mecmûunu tecrid veya intizâ değil, belki bu mecmûun bu müteallikâta ve diğer gayr-i mahsûr işbâhında olduğuna hükmetmektir ki efrâd arasındaki tasavvurât zımında mefhûmât-ı külliyye keşfeden bir fill-i nefis olmuş olur, birçok mevzuları yekdiğeri ile tanzîr ettikten sonra mâ-bihi'l-ımtiyazların zâtî olmayıp arâzî olduğuna hükmedilir ise mâ-bihi'l-ımtiyazları bildiren tasdik selbî olup keenlem yekun hükmünde olur, artık mâ-bihi'l-istirakları bildiren tasdika itibâr olunur. İşte tâmimi bildiren bu tasdik tasdik-i icâbidir ki kazıyye-i mûcibe ile ifade olunur. İstidlâl de tasdik bir hâl-i husûsîsidir, bir veya iki tasdikten diğer bir tasdike intikal demektir.

Alman feylesofu Kant, kuvve-i müdrikeyi «tasdik etmek melekésidir» diye tarif etmiştir. Elhâsıl kendisinde taayünât-ı adide bulunan herhangi bir tasavvur zimnen bir hükmü müstemildir, mütefekkir olan nefis-i nâtikanın ilk hükmü, fill-i zâtîsi zarurî bir tasdiktir.

### Tasdik-ı Huzûrî ve Husûlî :

Bir tasdik bi-nefsihî hâsıl olur ise ona «tasdik-ı huzûrî», bi-teemmül hâsıl olur ise ona da «Tasdik-ı husûlî» derler. Elfâz ile ifade olunan tasdikât «Husûlî» dir.

### Tasdikın Sûret ve Maddesi :

Her tasdik iki tasavvurdan mürekkeptir: Mevzû, Mahmûl. İşte tasdikın maddesi budur, nefsin mevzû ile mahmûl arasında idrâk edildiği nisbette sûretidir ki tasdikî takvîm eden budur. Bu nisbet nisbet-i zihniyedir. Nisbet-i zihniye muhtelifdir. Ancak hâricte nisbet-i icâbiye veya selbiye ile ifade olunur. Meselâ (Fârâbî) «Fusûs Filhikme», «Ebu'l-Berekât», «el-Mu'teber» i yazmıştır; İbn Sînâ «Ebherî» den daha âlimdir, İbn Bâcce, İbn Rüşd'den evveldir, tasdiklerinden birincileri nisbet-i illetleri, ikincileri nisbet-i temayüzü ifade ettiği halde her ikisi de nisbet-i icâbiye ile ifade olunmuştur. Her mevzû mahmûlün şümûlünde, her mahmûl mevzuun tazammununda dahildir. Meselâ «insan fânîdir» denir ki, fânî tasavvuru insan tasavvurunun dâire-i şümûlüne, insan tasavvuru da fânî tasavvurunun dâire-i tazammununa almıştır.

Tafsîlât-ı mezkûreden anlaşılacağı üzere birinci derecedeki mârifet-ilm, bir şeyi bilmek ancak tasdikten sonra hâsıl olur.

### Mârifet-i İlmiyye :

Mârifet-i İlmiyye bi-l-istidlâl hâsıl olan ilimdir; neticeyi mebd'e, hâdisâtı kanuна rabt eyleyen mârifetlerdir. Bu mertebede mârifetler arasında cihet-i vahdet bulunur, mârifet ulûm-ı müdevvâne olur. Meselâ mesâil-i hendesiyyede cihet-i vahdet miktar, mesâil-i fihhiyyede cihet-i vahdet «efâl-i mükellefin» olur. Bu mesâilin mecmûna «hendese, fıkıh» ilimleri denir. Bu mertebede insan eşyayı anlar, kanunlarıyla, illetleriyle bilir, «âlim» olur; kitâb-ı tabiatı kelîmâtın mânasını anlayarak okur, ondaki gizli mânaları keşfeder, «tecrümân-ı tabiat» olur; eşyanın tâbi olduğu kavânini bildiğinden dolayı bir şeyin vukuundan evvel keşfeder, keşfolunan şeyden istifade eylemeğe kâdir olur. Nitekim Bacon «insanın kudreti ilmiyle müteneşiptir» diyor. Firdevsî merhum da bu mânada «Tavânâ bûd an ki dâna bûd» demiş idi. Bir mühendisin müselleslerin şerâit-i müsavâtını bilmesi, fizik âliminin garların tenâkuz-ı hacimleri hakkındaki kanunu bilme-

si ilmi'l-hayat âliminin deverân-ı dem ve fill-i hasmin safahâtını bilmesi bu mertebede hâsıldır. Bu mertebede cüz'iden bahis yoktur, cüz'î ya edilleye veya kavânin-i külliye mizâl olmak üzere bulunur. Bu mertebede ancak hâdisi ihdas eden «illet», idâre eden «kanun» bulunur. Hakâyık-ı külliyye bulunur, hakâyık-ı cüz'iyeden hakâyık-ı külliyyenin istihracına gayret olunur. Bu mertebede bilgiler kısmen birleşmiştir. Demek ki mârifet-i ilmiyye «niçin» ile, «nasıl»ı bilmek imiş; «niçin» siz, «nasıl» siz birşeyi anlamak mümkün değildir.

### 3 — Mârifet-i Felsefiyye :

Mârifet-i Felsefiyye, mârifet-i terkihiyye, mârifet-i âliyyedir. Tamamiyle birleşmiş bir bilgidir. Beşer fıtratı muktezasınca dâima nizâm ve vahdet talep eder. Bütün kâinatı birden izâh etmek ister, o vakit tamamiyle mutmaîn olur. İkinci mertebede ulûm yekdiğerinden mevzûları itibariyle temâyüz etmekte olmakla beşerin bu ihtiyacını def' edemez. İnsan, ahâdisâtı ayrı ayrı tettebbuu etmekle meselâ bir nebâtın hayatını, bir yıldızın harekâtını, bir ağacın büyümesini, bir taşın düşmesini tetkik etmekle pek ziyade mütevâfıt olan kanunları elde edebilir, fakat bu kavânin arasındaki münâsebeti, yekdiğeri ile olan irtibatı, bu kavânini mümkün mertebe az olan mebdâdiye ırcât, hâdisâtı hiç olmazsa mahdud kavânin-i külliyye dâiresine idhâli husûsâtını da bilmek ister, bir nehrin merbâından ne yolda nebân ettiğini bildiği gibi kavânin-i ilmiyyenin menbâi olan kavânin-i külliyyeden ne vechile nebân ettiğini anlamak için daha yüksek dereceden mârifete muhtaç olur. Âlemin, maddenin, ruhun bir mebd'e'ini, bütün tasavvuratımızın nokta-i istinadını bulmadıkça, bir mevzuu âliyyeye desters olmadıkça mutmaîn olamaz. İşte bu nevî mârifete «mârifet-i felsefiyye» denir ki, en yüksek mârifet budur. Bu mârifet erbâbına «Felâsife» derler.

### 2 — MEBDE-İ 'AYNİYET

Maârif-i beşriyyenin mebnâsı olan mebd'e-i evvel çoktur. Ancak Alman feylesofu Leibniz'in dediği gibi başlıca iki mebd'e'ê râci olur: Mebd'e-i 'Ayniyet, Mebd'e-i Sebeb.

Mebde-i 'Ayniyet sayesinde her fikir tādile uğramadıkça kendi kendisinin aynı olarak bulunur, mebd'e-i 'ayniyet şu düstur ile ifade olunur: (A) (A) dir, (La A) (A) değildir; (A) ile (La A) arasında başka birşey yoktur. Bu düstur mucibince birşey ne ise odur, masa masadır, masa olmayan masa değildir, masa ile masa olmayan arasında bir mutavassıt yoktur.

5 — Kavânin-i tabiat illet ile mâlûl arasındaki nisbet-i sâbiteden ibarettir. Bu nisbet külli ve dâimdir, fakat zarurî değildir. Nitekim karîben zikrolunacaktır.

6 — Âlim olan zât kâdir olur.



Mebde-i 'Ayniyet' fikrin kendisi ile tetâbukunda veya adem-i tenâkuzunda bulunmayı fikre ilzam eden zarureti ifâde eder, hem tenâkuzu def eder, hem fikrin kendisi ile olan mutâbakatını kanunî kılar. Mutenâkız olan herşeyin gayr-i mümkün», mutenâkız olmayan herşeyin «mümkün» olduğu bundan nâsıdır. «Ulûm-ı Riyâziyye» gibi ulûm-ı zihniyye tamamıyla mebde-i 'ayniyete' istinâd eder.

Her burhân-ı riyâzide zimnen mevcut olan «mütâârifât-ı riyâziyye» mebde-i 'ayniyete' râcidir. Bir kemmiyete müsâvî olan iki kemmiyet mütêsâvidir vesâire gibi.

Mebde-i 'ayniyetten' üç netice çıkar :

- 1) Her ne ki tenâkuzu hâvidir biz-zarure kâzibdir.
- 2) evvelce farz olunan bir şeyin aynı olan bir şey bi-z-zarure sâdiktir.
- 3) Evvelce farz olunan bir hakikata münâkız olmayan veya o hakikatin aynı olmayan her şey ne bi-z-zarure kâzib, ne bi-z-zarure sâdik değildir. Binaenâleyh mutenâkız tasavvurlar, mahmûlû, mevzuûna münâkız olan tasdikler, neticesi mukaddemetine (sûgra ve kübrâ) münâkız olan istidlâller, ez-cümle «dâire-i nâmütenâhî» tasavvuru, «demir cisim değildir» tasdiki, «adâlet fazilettir, fazilet memduhtur, öyle ise adâlet memduh değildir» istidlâli mümtenî veya gayr-i mümkündür. Keza evvelce tefekkür olunan tasavvurun aynı olan her tasavvur, mahmûlû mevzuûndan intizâ olunan her tasdik, neticesi mukaddemetine uygun olan her istidlâller, meselâ «dâire-i mutenâhiye» tasavvuru, «demir cisimdir» tasdiki, «adâlet fazilettir, fazilet memduhtur, öyle ise adâlet memduhtur» istidlâli bi-z-zarure sâdiktir, zaruridir. Bunun gibi birbirinin nakîzî veya aynı olmayan iki tasavvurdan mürekkep bir tasavvur, mahmûlû mevzuûna zammolunan tasdik, neticesi mukaddemiyetini tecâvüz eden bir istidlâl, ez-cümle «tedrîs-i âlî» tasavvuru, «demir uzundur» tasdiki, «demir kâbil-i vezn» olmasından «her cismin kâbil-i vezn» olmasına ihtikâl ne bi-z-zarure kâzib, ne bi-z-zarure sâdik değildir, mümkündür. Basit olan tasavvurlar asla mutenâkız olmaz, burâda mevzuubahs olan imkân zâtî ve mantikidir.

#### İmkân-ı Akli ve Hissî :

İmkân-ı Zâtî veya Mantiki veya Aklinin şart-ı tâmî tenakuz bulunmamaktır. Anâsir-ı tasavvurâtı arasında tenakuz bulunmayan her mâlûm mümkündür. Mantıkan, zâtan, aklîn mümkündür. Bir mevcudun âlem-i tabiatıta varlığı için imkân-ı zâtî kâfi değildir, belki o

mevcut imkân-ı tabîi veya hissî ile de mümkün olmalıdır. İşte mebdede-i sebep bunu kâfil olur. İmkân-ı tabîi veya hissî ille-i mütehakıkanın bulunmasına mevkûftur. Meselâ bir hareketin imkân-ı zâtîsi hareket tasavvurunda tenakuz bulunmamak, imkân-ı tabîisi de bir illet-i muharrike bulunmamaktır. İmkân-ı Zâtî, imkân-ı tabîiyeden evveldir. İmkân-ı tabîi, imkân-ı zâtîye mevkûftur, çünkü fikirde mümkün olmayan bir şey tabiatıta mümkün olmaz, fakat imkân-ı zâtî, imkân-ı tabîiye mevkûf değildir, çünkü birşey imkân-ı zâtî ile mümkün olur, anâsir-ı tasavvurâtı arasında tenakuz bulunmaz, fakat hârişte ille-i mütehakıkası bulunamaz da, vâkî' olamaz. Buna mebnî her ne ki hârişte vâkî' olmuş ise mutlaka mümkündür, fakat her ne ki zihnen mümkün ise mutlaka hârişte bulunmak lâzım değildir. «Vukû imkân ile mesbuktur. Vukûdan imkâna bi-lâ delil intikal olunur» düsturunun mebnâsi budur.

#### Mantık Kanunları :

Mantık evvel be-evvel ikiye ayrılır : Mantık-ı Umûmî, Mantık-ı Hüsûsî. Mantık-ı Umûmî, mebde-i 'ayniye' müstenittir. Mantık-ı Umûmî kanunları «adem-i tenakuz, imkân» kanunları; mantık-ı hüsûsî veya tatbiki kanunları «mevzuâ mutâbakat, vukû» kanunlarıdır. Mantık-ı Umûmî kanunu veya imkân şerâit-i küllîdir, zaruridir, hiçbir tasavvur bu şerâiti hâiz olmaksızın sâdik olmaz. Herhangi bir tasavvur bu şerâiti hâiz olmaz ise bi-z-zarure bâtıldır, ancak bu şerâit ile bir tasavvur bu şerâiti hâiz olmaz ise bi-z-zarure bâtıldır, ancak bu şerâit ile imkân-ı zâtî husûle gelir. Fakat bu şerâit il-zâtîhi tam olmadıgından herhangi bir tasavvur ancak bu şerâiti hâiz olur ise bi-z-zarure sâdik olmak lâzım gelmez. Evet bir tasavvur, hiçbir tenakuzu müntevi bulunmadıkça sahihtir, kanunidir, süreten haktır, sâdiktir; fakat maddeten, hakikaten sâdik, hak olmak için bu tasavvurun mevzuâ mutâbakatı şarttır.

Adem-i tenâkuz kanunları veya mantık-ı umûmî kanunları hakkın şart-ı süverisi, mevzuâ mutâbakat kanunları veya mantık-ı hüsûsî kanunları hakkın şart-ı maddisidir. Meselâ bir anka tasavvuru süreten sâdik ise de maddeten kâzibdir. Tasavvur hakkında câri olan «adem-i tenakuz ve mevzuâ mutâbakat» kanunları tâbir-i âhâr ile «imkân, vukû» kanunları tasdikte de, istidlâlde de hâkimdir. Bir tasdik, bir istidlâlin hakikaten sâdik olması için mantık-ı hüsûsî kanununa mutabık olması şarttır, mantık-ı umûmî kanunları tatbik olduğu mevzuu ne olur ise olsun aynı kanun olur, mantık-ı hüsûsî kanunları tatbik olduğu mevzuûn mâhiyetinden neş'et eder, mâhiyetlerine göre farklı olur, meselâ sukût-ı ecsâm kavâninini hikmet-i

tab'iyye tâyin eder, fakat her istidlâlde «kûl cüz'ünden âzâmdır» kanununa bi'l-mecburiye mutabik olur.

### 3 — MEBDE-İ SEBEB

Mebde-i Sebeb, fikrin tahakkukunun şartıdır. Mebde-i Sebebin düsturu şudur: Hiçbir şey sebebi tam olmaksızın var olamaz. Fikrin fiil ve hareketini tanzim eden mebde' budur. Mebde-i 'ayniyet nefsi-nâtikanın müvâzenet kanunu, mebde-i sebeb kuvvet kanunudur. Evvelkisi kanun-ı sitatiki, ikincisi kanun-ı dinamikidir. Mebde-i sebeden üç mebde' müteferri olur: Mebde-i illiyet, mebde-i gâiyet, mebde-i cevher.

#### Mebde-i İlliyet :

Bizde ne kadar tasavvurât var ise hepsi bir kuvve-i fâile-i bâtinîyye neticesidir ki tasavvurât bu kuvve-i bâtinîyyeye isnâd olunmaksızın hiçbirini izâh edemez. Meselâ bu dakikadaki fikrim irademe isnad olunmuştur, benim iradem bu izahımın illet-i fâiliyyesidir, işte buna «illet-i fâiliyye mebde'» veya sadece «illiyet» mebde'i derler. Mebde-i illiyet tecrübe-i bâtinîyyeyi tahlil ile münkeşif olmuştur. Mebde-i illiyetin düsturu budur: Hiçbir hâdisiye iletsiz var olamaz. Tâbir-i âhâr ile «her mâlûl veya hâdisenin bir illeti vardır». Mebde-i 'ayniyetin düsturu tahlilî olduğu halde mebde-i illiyetin düsturu terkibîdir. Çünkü mebde-i 'ayniyetin düsturunda mahmûl mevzuân aynı, mebde-i illiyetin düsturunda ise mevzuu tecrübeden münbâhistir. Her ne ki varlığının bir bidâyeti var ise mutlaka bir illete muhtaçtır. Biz her an gerek kendimizde, gerek muhitimizde sonradan olma bir takım eşya görüyoruz. Bunlar bütün illet-i fâiliyyeye muhtaçtır.

#### Mebde-i Kavânin :

Mebde-i sebebin mebde-i illiyete tatbiki olan mebde-i kavânin veya mebde-i tensik tabiatıta şöyle ifade olunur: Tabiat, kavânine munkâttır, kavânin-i tabiat umûmîdir, müstakârdır, aynı avâriz altında aynı illel aynı mâlûlâtı istihsâl-i illet eder. İlet mâlûlden evveldir. Mebde-i illiyet, hâdisât-ı müteâkibe kanunları demektir.

#### İlel-i Sevânî :

İllet-i sâniyeler tesir ettiği mâlûle nisbetle «illet», kendinden evvel bulunup kendisinde müessir olan illete nisbetle «mâlûl» dır.

Meselâ buhar trenin hareketine nisbetle illet, ateşe nisbetle mâlûldür.

İlel-i Sevânî silsilesi tabiatıta bir silsile-i mihânîkidir ki, felâsife-i cedide indinde «icâb ani-t-tabîa» ile ifâde olunur.

Ulûm-ı fizikiyyenin taharrî ettiği ilel-i sevânî silsilesi veya kavânin-i tabiatıta, biz bu kavânin ile tabiatın sûretlerini yani mürekkep ve mûntesik olmasını iktizâ eden mefhumlarını öğreniriz. Kavânin-i tabiat, tabiatıta hükûmran olan nizâmı ihzar etmekle bu sebeble bir «gâiyet» de tasdik olunur.

#### Mebde-i İlliyetin Mânaları :

Mebde-i illiyet, iki mânaya gelebilir :

1) Mahzan tecrübi olan bir mâna. 2) Mâbadü't-tabîi bir mâna. Evvelki mânaya göre «her hâdisenin bir illeti vardır» denir. İkinci mânaya göre «her hâdisenin hakikaten bir illeti vardır» denir ki bu illet bir kuvvet, bir kudret-i müvellide, bir fâiliyettir.

Fransız feylesofu Malebranch «ancak Allah illettir» diyor. Bununla «tesir ancak Allah'tandır, mahlûk esbâb-i âdiyye, ilel-i âdiyyedir, Allah'tan mâadâ mahlûkta mâlûlü ihdas kudreti yoktur» demek istiyor. İlet, bu ikinci mânaya göre zâtî olarak fâildir, zaman, mekân gibi şeyler illet olamaz. Çünkü zâtî olarak fâil değildir, kuvvet de değildir, fakat birinci mânaya göre zaman ve mekân illet olabilir.

#### Nevâmis-i Tabiat :

Tabiatıta müşahade olunmayan birtakım illetler de vardır. İşte tabiatıtaki bu gizli kuvvetlere, gizli hâssalara «ilel-i müstekine» veya «nevâmis» denir. Nevâmis, mâba'dü't-tabîi olan kuvvetler, kaâbil-i müşahade olmayıp tabîi olan kuvvetlerdir.

#### Mebde-i 'Ayniyet ile Mebde-i İlliyetin İstinatgâhları :

Mebde-i 'ayniyat, zaruret-i mantikiyye, mebde-i illiyet zaruret-i vâkiaya müstenittir. Bir şey mebde-i 'ayniyete istinad etti mi o şey mantiken, aklen zarurî olur. Artık başka türlü mülâhaza olunamaz, onun nakizi müstahil olur. Fakat mebde-i illiyete istinad etti mi o şey ancak hissen zarurî olur, tahakkukta, vâkiada zarurî olur, yoksa aklen, mantiken zarurî olması lâzım gelmez.

#### Mebde-i Gâiyet :

Mebde-i gâiyetin düsturu böyle ifade olunur: Hiçbir şey gâyesiz husûl bulmaz. Gâiyet, bir şeyin niçin yapıldığını izâha matuftur.



Tasavvuratımızın hepsi bir «kül» ün cüz'ünü teşkil eder. Eğer bu cüz' o «kül» den münferit olur ise kıymetini zâyi eder, tasavvuratımızı izâh için eczâsından olduğu «kül» ile olan nisbetini beyân lâzımdır.

Eczâsını kendisine tâbi kılan kendi eczâsını muhit ve müştemi olan «kül» bir gâyeden başka bir şey değildir. Meselâ marangozun maksadı bir masa yapmaktır. Masa, «kül», kereste masanın cüz'üdür, böyle olmakla beraber kereste masa için vesile, masa kereste için gâyedir. Gâye; bir mâlûl-i müstakbeldir. Bu mâlûl illete nisbetle zihinde evvel bulunur, fakat hâricen sonradır. mâlûl âdetâ illetin illeti demektir. Gâye zihinde olması itibari ile illet, hâricte olması itibari ile mâlûldür, fakat gâye evvel emirde tefekkür olunup irade olunduktan sonra husûle gelir. Gâye mefhumu ile husûlû arasına ilâve olunan silsile-i ilele «vesâil» denir.

Mevcudât-ı tabiiyyede olduğu gibi mevcud-ı zihniyyede de bir gâye vardır.

Gâyet, illiyet gibi yalnız hadisât-ı muteâkıba kanunu değildir, bir de hadisât-ı müterâfika kanunudur ki bu kanun hadisâtın kâffesini gâyelerine tâbi kılarak hadisâtın birini diğeriyle mütenasip kılar. Bir madde illet-i gâiyenin tasarrufu altında, zihin ile tasavvur olunan sûreti iktisab eder.

Mebde-i illiyet kâfi olmamakla, o noksanı ikmal için mebde-i gâiyet Kant'ın beyânı veçhile nâzım vazifesini görür.

Hayır derece-i ülyâda bir gâyedir. Efâlimizin gâyesidir, efâlimiz tamamiyle vesâildir. İslâm'da aksâ'l-gâyât Cenab-ı Kadir ve Kayyum'dur.

Ekseriya illel-i gâiye sûi istimale uğruyor, ifrata varılıyor. Mevcudâtın gâyet-i hâriciyesi nazarımızdan kaçıyor. Meselâ pek iyi biliriz ki engerek yılanının kâffe-i azâsında bir gâye vardır. O da şahsı ve nev'ini istifazdır. Fakat bu engerek yılanı neye yarar, onu bil-meyebiliriz.

Mebde-i gâyetten maksat ale'l-umûm hâdisede, her mevcutta gâye bulunduğunu izâh etmektir.

Mebde-i illiyet tecrübede istimâl olunarak tahkik olunduğu halde mebde-i gâiyetin muvaffakiyeti azdır, birçok eşyanın gâyesi bize görünmüyor, buna mebnî bazı ukdâ ve ehl-i nazar mebde-i gâiyetin küllî ve zarurî olduğunu kabul etmiyorlar.

Felâsife-i cedideden Descartes, Tahaviliyyûndan (Darwin, Spinoza, Hegel gibi) zevât gâiyeti inkâr ederler, maddiyyûn da mevcudâtı gâiyet ile değil, zıddı olan mihânikiyet ile, madde ile, hareket ile izah ederler; nitekim karîben zikrolunacaktır.

Gâiyetin müdafileri ezcümle Kant, «Tabiatın bir mahsûl-i uzvîsi öyle bir mahsûldür ki onda her şey mütakabilen gâye ve vesiledir» diyor. Filvâki âlem-i cemmâtta gâiyet gâibdir. Meselâ semânın şâyân-ı hayret olan nizamâtının bir maksada mebnî olduğunu yakinen tasdik edemeyiz, fakat âlem-i hayatta gâiyet her yerde meşhuttur.

Hikmet-i ilâhiye mebhasinde ulemâ-i islâmiye içinde illet-i gâibe taraftarları ile âleyhtarları beyân olunacaktır.

### Gâyesiz Gâiyet :

Kant'ın «hüsn gâyesiz gâiyettir» sözü evvel emirde garîb görünür.

Bu sözü izah edelim : Gâiyet, küllî tasavvuru ile o küllinin eczâsı beyninde tevâfuktur. O kül gâye, eczâ vesiledir, gâiyet budur. Fakat bu gâiyette herhangi bir eser-i müteahhir ile ayrıca bir tevâfuk daha bulunur ise o gâiyette bir gâye de bulunur, o halde ona «gâyeli gâiyet» denir, yoksa o gâiyet «gâyesiz gâiyet» olur. O gâye faraza kendisinin bakasını kâfi olacak veçhile olur, yahut mevcudât-ı sâirenin hıfz ve bekâsını temin eder, evvelki sûrette dâhilî bir gâye, ikinci bir sûrette hâricî bir gâye bulunur. Dahilî gâye «nef'», hâricî gâye «tenâsüb ve kemâl» dir. Kant'a göre «Hüsn» de «nef'» de, «tenâsüb ve kemâl» de yoktur. Ancak «hüsn» olan bir şeyde bir mecmuiyet vardır ki eczâsını kendisine tâbi kılar, hüsn'de bir tevâfuk vardır, bu da kendi kendine kâfidir. Tevâfuk ve âhenk hü-sündür.

Hulâsa hüsn âdetâ kesret içinde vahdettir, eczâdaki nizam ve tenasübün mahsulüdür. Hüsn'ün kendisinde bize tenasüb ve intizam gibi hiçbir fâidesi yoktur.

### Mebde-i Cevher :

Tasavvurlarımızın hepsi bi-z-zarure bize isnad olunur. Tasavvurlarımızın herbiri bize nefsimizin az, çok müteahvil bir tavrı gibi görünür. Meselâ ne kadar düşündüklerim var ise hepsi bir mevcuda isnad olunur. O mevcut «ben» im, bu düşündüklerim de «ben» denilen mevcudun bir tavrı, bir möhmûlû vardır. Bunun gibi önümüzde gördüğümüz kürsi sırtlanabilir, siyahlanabilir, aşınabilir, dağılır, sù-

retini muhafaza edebilir. Bütün bu tavırlar dâima kürsiye isnad olunur. Demek oluyor ki fikrimizin mutaallıkları ya cevher, yahut cevherin bir tavrıdır. Mebd-i cevher unsuru budur : Her mahmülün bir mevzuu vardır, her tavır bir cevhere âittir. Diğer bir tabir ile şöyle denebilir : Hiçbir şey cevherde ve cevher ile olmaksızın var olamaz. Cevher az, çok mütehavvil olan birçok ârâzin bir mevzuu-ı vahid ve dâimdir.

Mebde-i cevher, mebd-i illiyetin nev'i men bir mütemmim-i zarurîsidir. illet inkâr olundu mu cevher de inkâr olunur. Nitekim İngiliz feylesofu Hume ileti de, cevheri de inkâr eder.

#### Cevher ve Araz :

Başlı başına mevcut olan, bizâtihi kâim olana «cevher ve âyan», başlı başına mevcut olmayan, bizâtihi olmayana «araz» derler. Meselâ taş cevher, onun katılığı arazdır. Felsefe-i cedîdede cevher ve arâz yerine mevcut ve hâdis de denir : Var olan mevcut, görünen hâdisedir. Eşâira istilâhınca zât-ı Bârî'ye cevher<sup>7</sup>, sıfât-ı Bârî'ye araz itlak olunmaz. Felâsife-i islâmiye her iki tabiri de Zat ve Sıfat-ı Bârî'de istimâl ediyorlar.

#### Cevheriyye ve Araziyye :

Felsefe-i cedîdede beyan olunduğu üzere mevcudât cevher ile araziyyât-ı muayyeneden mürekkeptir, cevher her araziyyâtı ahze kâbildir. Bu bâbda iki re'y vardır : Cevheriyye, Araziyye.

Cevheriyyeye göre bir cevher vardır, bizâtihi kâim bir mevcut vardır. Hadisât-ı enfüsiyye ruh denilen bir cevhere; hadisât-ı âfâkiyye madde denilen bir cevhere istinad eder. Şu kadar ki «Misâliyye» cevher-i maddiye; ona zıt olan «Maddiyye» de cevher-i ruhiyi inkâr ederler. «Ruhiyye-i seneviyye» her iki cevheri kabul ederler.

Araziyyeye göre, hadisât bir keyfiyet ve vicdaniyedir, onların zımında hiçbir cevher yoktur. Madde de yok, nefis de yok. Cevher denilen mefhum, kendine başka bir mahmül ilâve olunan hadisât ve arâz kümesidir. Her şey arazdır, mahmüldür, sıfattır. Hiçbir şey mutlak olarak zât-ı mevzuu değildir, âlemde araz ve hadisât ile araz ve hadisât nisbetleri veya kanunlarından başka bir şey yoktur. Bu nisbet ve kanunların da arâz ve hadisât haricinde hiçbir hakikatları yoktur. Haricte mütehakkık olan ancak araz ve hadisâttir. Meselâ «bu masa beyazdır» denilse burada beyaz sıfatını masa cevherine

isnad etmiyoruz; belki beyaz sıfatını nefsi nâtikamızda henüz müteşekkil olan sıfât takımına, masa kelimesiyle işaret olunan takıma ilâve ederiz. «Ene» denilen zât mevzuu, mütefekkirde «kendisine şuûr-ı hazır hali ilâve olunan birtakım şuûrât-ı sâbika halleri silsilesi» dir, misalimizdeki masa tahlil olursa hiçbir şey kalmaz, şuûrâtımız tahlil olursa onu rabteden bir mevcut bulunmaz.

Cevheriyye indinde o masa tahlil olursa, yahut şuûrâtımız tahlil edilse her halde o sıfât ve silsile-i şuûrâtı rabteden bir mevcut vardır. Evvelekinde madde, ikincisinde ruh denilen mâbihi-l-kiyâm bir mevcut vardır. Araziyye pîri İngiliz feylesofu Hume'dür.

Mütakelliminden Dirâr ile Neccâr da Araziyyûn'dan idiler. Onlara göre cisim «arâz-ı müctemia» dan ibaret idi.

#### Aksâm-ı Cevher :

Cevher üç kısımdır : Cevher-i Maddiyye, Cevher-i Ferdîyye, Cevher-i Şahsiyye.

1) Taksim-i maddî nasıl olur ise olsun yine cevher olarak aynı kalan cevhere «Cevher-i maddî» derler. Demir, kireç, taş gibi, bilûmüm cevâhir-i maddiyye bu kısımdandır.

2) Taksim ile nâmı kalmayıp sâbit bir hududu bulunan cevâhire «Cevâhir-i ferdîyye» derler. Bu cevâhirin herbiri bir ferd-i mahsus olur. Nebât, ağaç, çiçek, hayvan gibi.

3) Cevâhir-i ferdîyyeden olmakla beraber «ene» ile diğer efrâdan tefrid olunan cevâhire «cevâhir-i şahsiyye» veya «eniyyet» derler. Eniyyet, ferdîyyet iktizâ eder. Ferdin kendine şuuru olur ise, ferd, «ene» olur ise ferdîyyetine «eniyyet veya şahsiyyet» derler. Bu halde şuûr eniyyetin bir unsur mukavimidir. Nefs-i insanîyye zişuur ve enâî bir nefistir.

#### Kuvve ve Fiil :

Cevherde öyle bir istidât vardır ki, o istidat ile cevher bazı evsâfı iktisâ eder, bazısını iktisâ etmez. Meselâ balmumu kolay kolay her sürete bükülebilir. Fakat ateşe arz olursa selb olarak bâkî kalmaz. Anlaşıyor ki bir mevcutta bittabiî mâlik olduğu evsâf ile mâlik olmadığı fakat mâlik olabileceği evsâf vardır. İşte mevcudun bazı evsâf iktisâ etmesi istidâdına «kuvve», mevcudun varlığı farz olduğu zaman mâlik olduğu evsâfın hepsine «fiil» tesmiye olunur. Tecrübe sahasına düşen bir cevher «mütehakkık ve mütevakkı» i hâvi olmakla orada «fiil ve kuvve» hâsil olur. Bir şey mevcut oldu mu

7 — Bu mes'ele Esmâ-i İlâhiyye'nin tevkiî olup olmamasının bir neticesidir. Esmâ-i İlâhiyye bahsinde buna dair beyânât vardır.

onun cevheri bazı müteahhik olan evsâf ile birleşmiş olur. Bi-l-fiil var olan mevcut araziât mümkünesinden bazıları bi-l-fiil, mâlik olmadığı araziâtı da bi-l-kuvve var demektir. Meselâ, balmumu hem mükiâb, hem müdevvir olabilir, ve elimizdeki balmumu müdevvir olmakla balmumu bi-l-fiil müdevvir, bilkuvve mükiâbdır denebilir.

Fiilde iki şey rûkündür Zât, Araziât-ı hâsıla. Bu halde kuvve zâtı şöyle, böyle araziât ile birleştiren bir şeydir, zâttan başkadır. Görülüyor ki kuvve iktisâsına müstaid olduğu araziât-ı cüz'iyeye nazaran gayr-i müteayyin bulunuyor, fakat araziâtın tabiatına nazaran müteayyin bulunuyor. Herhangi bir zât, herhangi bir araziât ile birleşmez. Meselâ balmumu hav örgüsünü kabul edemez, bütün mevcûdât-ı tabiiyyede kuvve ve fiil vardır.

#### Fiil-i Mahz :

Bir mevcut mâlik olmağa müstaid olduğu bütün evsâfın bir kısmına bi-l-fiil mâlik olmağa o mevcut mevcut-ı kâimdir. Fakat bi-l-fiil bütün evsâfına mâlik olur ise o mevcut mevcut-ı kâimdir. Kuvve, fiil kadar makûl değildir, ancak kendisini tayin eden fiile nisbetle makûldür, fiil bizatihi makûldür. Bir mevcut olacak, olabilecek bütün evsâfa fiilen mâlik olur ise ona «Fiil-i Mahz» denir, fiil-i mahz mevcut-ı kâim ve nâmutenahiştir, mevcut-ı mutlakdır.

#### 4 — MEBÂDİ-İ ÜVELİN EVSÂF-I ZATİYESİ

Mebâdî-i üvel'in üç vasf-ı zâtisi vardır :

1) **Mebâdî-i evvel küllidir :** Mebâdî-i üvel, evvelâ enfûsî olarak küllidir : Bütün ezhân için müşterektir, sâniyen âfâkî olarak da küllidir : Her şey için sâdiktir, asla istisnası yoktur, kavânin-i fizikiyye umûmîdir. Fakat külli değildir. Çünkü yalnız ecsâm için sâdiktir, mebdî-i evvel ise bütün mevcûdât-ı mümkün için sâdiktir.

2) **Mebâdî-i üvel zaruridir :** Mebâdî-i üvel, evvelâ enfûsî olarak zaruridir, âdelât yürümek için nasıl zarurî ise, bu mebdî de düşünmek için öyle zaruridir. Zihin tecrübeye bulunmadıkça şu ve bu mârifete sahip olamaz, fakat bununla tefekkürüne hâlel gelmez, fakat mebdî-i üvel kalkarsa insanda meleke-i mârifet de kalmaz. Sâniyen âfâkî olarak da zaruridir : Bu mebdînin sâdik olmaması mümkün değildir. Biz yalnız ma vak'ada herşeyin bir sebebi olduğuna inanmayız, belki hakkâda herşeyin bir sebebi olduğuna inanırız. Kavânin-i fizikiyye böyle değildir, ne kadar âmm olur ise olsun yine mümkün-dür. Mâvak'ada fiilen, «kâffe-i ecsâm kitleleri ile mebsûten ve me-sâfelerin murabba ile mâkûsen müteneşib olarak mütecâzibdir».

fakat hakka başka türlü olabilir. İhtimal ki, kâinatın bazı süz'ünde tecrübemizin kabulüne muhalif olarak başkadır. Biz bu kanuna bir nev'i zaruret isnâd edebilirsek o da ancak mebdî-i sebep vasıtasıyla izah edeceğimiz bir iftirâz ile olur : Bu kanunun bir sebebi olduğuna inanıyoruz, bu kanunun bâkî kalması hasebiyle vâkiât bi-z-zarure kanuna mutabık olacaktır, nihayet burada zaruret zaruret-i hissiyyedir, yoksa zaruret-i aklîyye değildir, tecrübeden istikrâ olunarak meydan bulan kavâninin zaruret-i izâfiyesi mebdî-i evvelin zaruret-i mutlakasını muktezidir. Zaruret-i mutlaka zaruret-i izâfiyeden evveldir.

**Kavânin-i Tabiyat :** Kanun-ı tabiat iki mevcut veya iki vak'anın izhar ettiği nisbet-i sâbite (gayr-i müteahvile) dir, ulûmun gayesi bu kavâninin düsturlarını idkân ile keşfetmektir. Kavânin gayr-i müteahvildir, mümkündür.

Evvelâ, kavânin-i tabiat gayr-i müteahvildir : Aynı avârızda her zaman ve her yerde buğday ekinde biter, koyun koyun doğurur, attan at doğar, su yüz derece hararette galeyân eder, Ecsâm, Galile'nin keşfettiği düsturlara göre, sükût eder. Hararet ecsâmı mütekallıs değil, münbasit kılar.

Sâniyen, kavânin-i tabiat mümkündür, zarurî değildir. Çünkü kavânin-i tabiatı ifade eden kazâ, kazâyâ-yı terkihiyyedir, yoksa kazâyâ-yı tahlihiyye değildir. Bir kaziyenin mahmûlû mevzuuna ilâve olunur ise ona «Kaziye-i terkihiyye», fakat mahmûl mevzuundan ifrâz olunur, mahmûl mevzuunun kısmen veya tamamen vâf-ı zâtisi olur, diğer tâbir ile mahmûl mevzuuda dahil bulunursa ona da «kaziye-i tahlihiyye» denir. İnsan memeli hayvandır kaziyesi «kaziye-i tahlihiyye», bu insan namusludur kaziyesi «kaziye-i terkihiyye» dir.

Kavânin-i tabiatı işâr eden kaziyaya da mevzuun vâf-ı zâtisi olmayan, mevzuda dahil bulunmayan bir şeyi mahmûl olarak mevzuâ isnâd olunur, âdetâ hariçten gelip mevzuâ yapışıp kalır. Biz buğdayı danâsinin zâtında, toprağa atılmış olan bu bağdayı danâsinin bir sâk, bir sünbûle ihdas edeceğini, bu sebeble de müteaddid dâirelerin bulunacağını bize kabul icbar edecek bir sebep görmüyoruz. Bunun gibi barut lâyikiyle tahlil olunur ise onda infilâk bulunamaz. Kûre-i arzın şems etrafında deverân edeceği mâhiyet ve zâtından anlaşılamaz. Kavânin-i tabiatda zâtında bulunmayan şeyler tabiatda bi-t-tecrûbe ilâve olunmuştur. Eşyanın kendisinde bile zaruret yoktur, arzın, insanın, şu ağacın varlığında ne zaruret vardır, nerede kaldı ki kanunlarında zaruret bulunsun. Kavânin-i tabiat, kazâyâ-yı terkihiyye ile ifade olunmakla şimdikinden başka olabilir. Mahmûlün mevzudan infikâkı mümtenî olur ise ancak o vakit kaziye, kaziye-i



zarure olur, yoksa mahmûl mevzuâ tenakuzu mucip olmayacak veç-  
hile infikâkî câiz olur ise, o kazîye, kazîye-i mümkinе olur. Kazâyâ-  
yı zarurîyyede mahmûller evsâf-ı zâtîyye, kazâyâ-yı mümkinеde mah-  
muller evsâf-ı araziyye olur, evsâf-ı zâtîyye zarurî, evsâf-ı araziyye  
mümkindür. Kazâyâ-yı tecrübe kazâyây-ı mümkinе olmakla beraber  
nisbetin bi-l-fill ve kuvve ile hükmlenmekle kazâyâ-yı mutlakâ-ı âm-  
me olur. Tabîatin kanunları eşyây-ı maddîyyenin zâtından münbais  
değildir, lâyetegayyerdur, fakat mutlak olarak zarurî değildir. Zaru-  
ret-i farazîdir, yoksa kat'î değildir.

Fenn-i mihanîkinin mücerred kısmı kavânin-i riyâziyyeye kâbil-i  
ircâdır, fakat müşahhas kısmı, mutlakâ Nevton'un câzibe-i umûmiyye  
hakkında keşfettiği kanunu<sup>8</sup> henüz izah olunmamış bir mâvâka gi-  
bi kabule mecbûrdur. Fransız feylesofu «Boutroux» bundan câzibe  
kanununun mümkün olduğunu istintâc ediyor, çünkü mâvâka hakkın-  
daki mûteyâtımız, nakistir, havâsımız gayr-i kâfidir, tecrübelerimiz  
kısmendür. Bu halde illet ile hâdisât arasında zaruret yoktur. «Bout-  
roux» ile başlayan felsefe-i imkânîye işte bu esâsa müstenittir. Bun-  
dan mâadâ İngiliz feylesofları «Stuart Mill», «Bain» hiçbir kanunun  
müstemirren devam etmediğini kabul ediyorlar. Bunlarca hiçbir ha-  
kikat yoktur ki yarın ona münâkız bir tecrübe ile tekzib edilmemiş ol-  
sun. Artık ilm-i fizik muvakkat olmuş oluyor.

Şu beyanattan anlaşılıyor ki mucizât-ı hissiye, felsefe-i hâzira  
sahasında mümkindür, asla muhal değildir.

3 — **Mebâdi-i Üvel Evvelidir** : Mebâdi-i üvel zihnin ilk inkişâfın-  
da zihin ile beraberdir, bu mebâdi idare ettiği tasdikât ve istidlâlatta,  
şarâhaten düşünülerek bulunmaz, ancak zimnen bulunur. Çocuk,  
meselâ mebd-i illiyetî, (her hâdisenin bir illeti vardır) mebd-i illi düs-  
tür halinde bilmez, fakat dikkat ettiği her hâdisede illeti arar durur,  
bundan başka mebâdi her marifetten evveldir, çünkü marifetin şart-ı  
zarurîsidir. Mârifet yalnız sûret-i mahsûsâyı istihşâr etmek değildir,  
belki süver-i mahsûsa ve ihsâsâtı, birtakım nisbetleri idrâk ve tasdik  
etmektir.

#### **Mebâdi-i Üvelin Sûret-i Keşfi :**

Mebâdi-i Üvel, kuvve-i müfekkiremizin kendi kanunları olmak  
üzere müncelî olur, kuvve-i müfekkiremizin her fillinde zimnen dahil  
olur. Nefis bu kanunları, kuvve-i fâilesini tahlîl ettiği esnadâ keşfet-  
miştir. Vâkiât-ı hariciyesi tahlîl esnasında nasıl fizik kanunlarını keş-  
fetmiş ise kendinde de kendi kavânin-i hâssasını tahlîl ile keşfetmiş

8 — Anifen geçmiştir.

tir. Nefis bu kanunların kendi kuvve-i fâilesinin şart-ı temrîni olduğu-  
nu, adêlât harekât için nasıl zarurî ise bu kanunların da öylece za-  
rurî olduğunu hissetmiştir. Bir kazîyye ele alalım : «Bu medrese taş-  
tan bina olunmuştur.» diyelim. Bu kazîyyeden ne anlayacağız?

Evvelâ şunu anlayacağız : Bu kelimelerin herbirinin mânası nef-  
s-i nâtıkada nasıl bulunmuş ise yine öyledir, bu kelimeler asla tebed-  
dül etmez, medrese medresedir, taştan bina taştan binadır. İşte  
mebd-i ayniyet.

Sânîyen, nefs-i nâtikanın medrese ile taştan bina arasındaki lü-  
zumu tanımış olması, taştan binanın medreseye hamlolunduğunu bil-  
mesi lâzımdır. İşte mebd-i cevher.

Sâlisen, nefs-i nâtika tahsil-i ulûm maksadiyle medresenin bina  
olduğunu bilecektir, işte mebd-i gâliyet.

Râbian, bu medresenin bir mimar tarafından yapıldığını da bile-  
cektir. İşte mebd-i illiyet.

Buna mebnî mebâdi-i evvele «Mebâdi-i Akliyye ve Mebâdi-i Mü-  
debbire-i Marîfet» denir.

#### **Tahlîl-i Mebâdi :**

Mebâdi birer tasdikdir, birer hakikattir, herhalde bir mevzu ile bir  
mahmûlden mürekkeb olur. Böylece mebd-i ayniyet bir taraftan  
mevcut mefhumunu, diğer taraftan ayniyet mefhumunu hâvi olur.  
Çünkü mebd-i ayniyet mevcudun kendisi ile ayniyetini tasdikten iba-  
rettir. Mebd-i sebep de bir taraftan mevcut mefhumunu, diğer taraf-  
tan sebep mefhumunu yani irtibat ve taalluk-ı zarurî nisbetlerinin  
mefhumunu hâvidir. Bu zaruret zaruret-i hissiyyedir, mebâdi-i sâire-  
de tahlîl olunursa bir mevcut veya bir hâdiseye âit cevher, illet, gâ-  
ye, kanun mefhumları münkeşif olur, bu mefhumlara «Maânî-i evvel»  
denir.

Maânî-i evvelin vasf-ı âmmî vahdettir. Ayniyet mefhumu bir mev-  
cudu vahdet-i mutlakası demektir.

Zihin, eşyâyı vahdetde düşünmek ister. Fi-l-vâki tasavvurât ve  
tasdikât-ı külliyye vasitasiyle kısmen ona muvaffak oluyor, fakat  
tecrübe vahdet-i mutlakaya mâni oluyor, zihin hiç olmazsa vahdet-i  
izâfiyyeyi takip ediyor. Eşyanın irtibat-ı zarurîyesi, taalluk-ı mütakâ-  
billi neticesinde buna nâil oluyor.

Sebeb mefhumu da tamamıyla her şeyi diğerine mutaallık kılan  
bir nisbet-i zarurîyye mefhumu olmakla mebâdi-i evvel vahdet ihti-

yacının az, çok yakın olan neticesidir. Vahdet, mânasının menâzır-ı muhtelifesinden başka bir şey değildir.

## 5 — İMKÂN VE ADEM-İ İMKÂN

Anifen beyân olunduğu üzere «İmkân ve Adem-i İmkân» mebdeleri mebdeleri aynıyetten müteferrikdir. Tasavvuru asla bir tenakuz iktizâ etmeye mâlûma? «mümkün», bilakis tasavvuru bir tenakuz iktizâ eden mâlûma «gayr-i mümkün» derler. Bu mümkün vâcib ile asıl mümkünden âmmdır. «Gayr-i mümkün» de müstahil demektir. Buna mebnî kütüb-i islâmiyyede ahkâm-ı akliyye üç gösterilmiştir. Vâcib, câiz veya mümkün, Muhal veya müstahil veya mümteni.

Vücûb ve imkânın sıfat-ı vücudiyye veya itibariyyeden olması mütekellimin ile felâsife arasında muhtefû'n-fih'tir. Felâsifeye göre sıfat-ı vücudiyye, mütekellimine göre sıfat-ı itibariyyedir; hâricte vücudu yoktur. İmtinâin emr-i itibarî olması mütefekkin-alehtir. Ancak meşâyih-i Mâturidiyye indinde vücûb, sıfat-ı vücûbiyyedendir.

İmkân, felâsife indinde emr-i vücudî olmakla felâsife imkân için bir mahall-i mevcud arıyor. Çünkü imkânın bi-nefsihî kıyâmı müstahildir. Buna mebnî hâdis-i mümkün için bir mahalli mevcut olmak üzere bir madde lâzımdır, o madde kadîmdir.

Mütekellimin imkânı emr-i itibarî demekle mümkün için bir mahall-i mevcuda ihtiyâc yoktur, bununla maddenin kîdemi de lâzım gelmez.

**Vâcib** : Varlığı zâtının muktezâsı olan mâlûmdur ki, yokluğu kâbil değildir. Bi-zâtihi vâcib olan budur.

**Mümkün** : Ne varlığı, ne yokluğu zâtının muktezâsı olmayan mâlûmdur ki, yokluğu da, varlığı da kâbilidir. Bi-zâtihi mümkün olan mâlûm budur. Mümkünün varlığını veya yokluğunu farzetmek muhâli müstelzim olmaz. Varlığı mutlaka bir mucibin vücudiyle, yokluğu sebeb-i vücudunun ademi ile olur.

**Müstahil** : Yokluğu zâtının muktezâsı olan mâlûmdur ki, varlığı kâbil değildir. Li-zâtihi müstahil olan mâlûm budur.

Mümkün hem vâcib li-gayrihi, hem müstahil li-gayrihi olur. Mümkün vâcib olunca zâtından dolayı değil, gayrden dolayı vâcib olur; müstahil olunca yine zâtından dolayı değil, gayrden dolayı müstahil olur.

9 — Bilinmek, hikâye olunmak şânından olan herşey demektir, gayr-i mümkün mecaz târîki ile mâlûm denmiştir.

**Vâcibin Hükümü** : Vâcib li-zâtihi vücudda gayrden müstağni olur. Vâcib li-zâtihi zâtı vücudunu iktizâ-ı tâm ile iktiza etmekle vâcib li-zâtihi hükümü adem ile mesbûk olmamak, ona adem târi olmamak, mürekkeb olmamaktır.

Binaenaleyh vâcib li-zâtihi hem ezeli, hem ebedî olur<sup>10</sup>, hem kadîm<sup>11</sup>, hem bâkî olur. Ezeliyet, ebediyet; kîdem, bakâ, vâcib li-zâtihiye lâzım<sup>12</sup> olur, vâcib li-zâtihi ezeli olmazsa vücudu adem ile mesbuk olur. Halbuki vâcib li-zâtihiye varlık zâtının muktezâsı olmakla vâcib li-zâtihi adem ile mesbuk olamaz. Kezâ, vâcib li-zâtihi kadîm olmazsa varlığından bir mevcudu varlığına muhtaç olur, vâcib li-zâtihi ise varlığında asla bir mevcuda muhtaç olmaz. Vâcib li-zâtihi bâkî olmayıp fânî olsa zâtına adem târi olabilir, vâcib li-zâtihi ise ademi kabul etmez.

Vâcib li-zâtihi mürekkeb de olmaz. Eğer mürekkeb olsa eczâsından her bir cüzünün vücûdu zâtından ibaret olan mecmûun vücudundan evvel olması lâzım gelir. Eczâsının herbiri bi-zzarure, zâtın gayridir, bu halde zâtından ibaret olan mecmûunun varlığı gayrin varlığına muhtaç olur da zâtın muktezâsı olmaz, halbuki vâcib li-zâtihi varlığı zâtının muktezâsı idi.

**Mümkünün Hükümü** : Mümkünün hükümü ancak bir sebeb ile mevcud olmak, ancak bir sebeb ile mâdûm olmak, mevcud olunca hâdis olmaktır. Mümkünün varlığı da, yokluğu da ancak kendisinden hariç bir sebeb ile olur. Çünkü mümkünün vücudu ademi zâtının muktezâsı değildir. Vücudu da ademi de zâtına nisbetle mütesâvidir, bir tarafı diğer taraftan evlâ değildir. Eğer bir tarafı bilâ-sebebe sabit olsa yekdiğerine müsâvi olan iki şeyden birinin diğerine bir müreccih olmaksızın rûchânî lâzım gelir. Bu ise bedâhaten bâtıldır.

Mümkün bi-lâsebepe bulunamayacağı cihetle mümkünün vücudu sebebin vücudundan evvel bulunamaz. Çünkü hâdis illet üzerine, müsebbib sebep üzerine tekaddüm edemez. Muhtaç olan bir şeyin muhtâcun-ileyh olan bir şeye takaddümü lâzım gelir, bu ise ihtiyâc mânasına münâfidir, mümkün vâcibe muhtaç olmakla vâcibden evvel bulunamaz.

Mümkünün vücudu vâcibin vücudu ile beraber de bulunamaz. Çünkü her ikisi beraber bulunsaydı hangisine mümkün, hangisine vâcib denecektir? Burada rûchana sebebe ne olacaktır? Birine eser,

10 — Ezeli, evveli olmayan, ebedî sonu olmayan demektir.

11 — Kadîm evveli olmayan, bâkî sonu olmayan demektir.

12 — Lüzum birşeyin diğer birşeyi iktizâ etmesi, o şeyin ondan infikâk etmemesidir.

diğerine müessir, tâbir-i ahâr ile birine vâcib diğerine mümkün demek bir şeyi müreccesiz tercih etmek demektir. Artık herhalde mümkünün vücudu, vâcibin vücudundan sonra olur, her mümkün vâcibin, illetin varlığı mertebesinde adem ile mesbuk olur, hâdis olur.

Mümkün, ademinde bir sebep-i vücudiye muhtaç olmaz. Zira adem selbîdir, selb icâda muhtaç değildir. Artık mümkünün ademi ya kendisinde tesir bulunmadığından yahut bakasına sebep olan şeyin ademinden nâsi olur. Fakat mümkün varlığında zarureten bir sebep-i vücudiye muhtaç olur, çünkü vücuda mastar olmaz, mevcut hâdis olur ise, hudûs ancak icâd ile olur. Bunlarda aslâ şüphe yoktur.

Mümkün ibtidâen vücudunda sebebe muhtaç olduğu gibi bâkâen de sebebe muhtaç olur, çünkü mümkünün zâtı vücudunu iktizâ etmez. Vücûd, âdeme râcih olmak için ancak bir sebep-i hâricî-i vücudî lâzımdır. Bu husus imkân mâhiyetinin levâzımından biridir. Hiçbir hâl olmaz ki mümkün li-zâtihî vücudunu iktizâ etsin, mümkün herhalde vücudunun ademine tercih etmesi için bir müreccih muhtaç olur. İbtidâen de böyledir. Bakâen de böyledir. Mümkün ibtidâen vâcub ile mesbuk olduğu gibi, vâcib li-gayrihî olduğu gibi bakâen de vâcub ile melhûzdur, vâcib li-gayrihîdir, mümkünün vücudu iki vâcub ile muhattır. Mümkünî mâdûm da mümkünî mevcûda kıyasen iki imtinâ ile muhattır.

Hudûsa mümkün her iki halde müessire muhtaç olur. Hâl-i bakâsında da müessirden müstağni olmaz. İmkânın müessire ihtiyacında niza yoktur, ancak ihtiyacın illeti hudûs mudur? Yoksa imkân mı? Yahut imkân ile beraber hudûs mu? Burada ihtilâf vardır. Kudemâ-i mütekehlîmin içinde illet hudûstur.

Sebeb-i lâfzî burada menşe'i icâd, vücudu ifade eden, mevcut, vâcub veren, illet-i mevcûde, illet-i fâlliye, fâil-i hakîki gibi elfâz ve ibarât demektir ki, mebnâsı muhtelif, maânîsî mütesâvidir.<sup>13</sup>

Vâcib li-zâtihî ile mümkün li-zâtihîye umûmî bir ifade ile «mümkün» de denir, bu mânaya gelen mümkün zâtında, mâhiyette tenakuzu bulunmayan mâlûm demektir, ârfe muvâfık olan da budur.

**Müstahilin Hükümü :** Müstahilin hükümü kendisine aslâ vücud târî olmamaktır, adem müstahilin mâhiyetinin levâzımındandır. Eğer müstahile vücud târî olsa lâzım-ı mâhiyet mâhiyetten selbölunur ki, mâhiyetin nefsinden nefy-i müeddî olur. Müstahil hariçte aslâ mevcûd

olamaz. Akıl da onu bir mâhiyet-i kâine olarak tasavvur edemez. Müstahilin mâhiyetinde, zâtında tenakuz bulunur.

**Vâcib-i Zarurî ve Nazarî :** Vâcib, ya nazarî veya zarurî olur. «Bir ikinin yarısı olması» zarurî olarak vâcib, «Cenâb-ı Bârî'nin varlığı» nazarî olarak vâcibdir.

**Mümkün-i Âdi veya Gayr-i Âdi :** Mümkün âdi veya gayr-i âdi olur. Demirin sıcak olması, taşın düşmesi âdîdir, Sünnet-i ilâhiye'ye göre vâkidir; denizin infilâkı, insanın tayranı gayr-i âdîdir, hânk-ı âdedir, Sünnet-i ilâhiye'ye göre câri değildir. Gayr-i âdiler, havârik-ı âde bi'd-delîl tetkik olundukda onların yine mümkün-il-vukû olduğu sâbit olur, gayr-i âdiler ya aslâ vâki olamamış, veya nâdiren görül-müş olabilir. Çünkü denizin infilâkı insanın tayranı tasavvurları tasavvir olunur ise görülür ki unsurları arasında akıl bir tenakuz bulamaz, bu tasavvurlarda tecrübî, fizikî bir imkân yok ise de akli, mantıkî bir imkân vardır. Nitekim karîben zikrolunmuştur.

**Muhâl-i Zarurî ve Nazarî :** Müstahil de ya zarurî veya nazarî olur. «İki adedinin beş adedinin yarısı olması» zarurî olarak, «Şerik-i Bârî'nin bulunması» nazarî olarak müstahildir.

**Vâcib Li-gayrihî ve Li-zâtihî :** Mevcudât ya li-zâtihî veya li-gayrihî vâcib olur. Bir mâlûm gerek li-zâtihî olsun, gerek li-gayrihî olsun, vâcib olmadıkça mevcut olmaz. Çünkü vücudun sebebi ya mâlûmun zât ve mâhiyetidir, yahut zât ve mâhiyetinden harîctir. Vücudun sebebi zât ve mâhiyeti ise o mevcut vâcib li-zâtihî zât ve mâhiyetten harîc ise herhalde «vâcib li-gayrihî» olur. Bir şey hem vâcib li-zâtihî, hem vâcib li-gayrihî olamaz. Çünkü bi-l-gayr olan bir şey o gayrın irtifâi ile mürtefi olur, fakat bizzat olan bir şey o gayrın irtifâi ile mürtefi olmaz, Buna mebnî ikisinin bir zâtta ictimâi müstahil olur. Mâdûm, mümkün ise li-gayrihî, müstahil ise li-zâtihî mâdûm olur.

**İmkân-ı İstirdâdî :** Her hâdisin bir imkân-ı istirdâdiyesine ihtiyac yoktur. Fâil-i muhtar olan Cenâb-ı Hakk'ın tahsis ve tercihi şânından olan irâde-i Sübhâniyesi taallûk edince ayrı bir şart hâdis tevakkuף etmeksizin hâdis husûle gelir. Felâsife-i İslâmiye bu bâbda mütekehlîmine muhalefet ederek hâdis için bir imkân-ı istirdâdî kabul ediyor, imkân-ı istirdâdî bazı esbâb ve şerâitin tahakkuku ile maddeye hâsıl olacak süver ve arâz için maddenin teheyvûu demektir: Nutfede insâniyet, sabîde kitâbet istirdâdî gibi. Felâsife-i cedîde de felâsife-i İslâmiye ile beraberdir.

13 — Sebeb bazen şart, icâdi kabûle hazırlayacak «ba'de» mânalarında kullanılır. Mümkün bu mânada ibtidâen sebebe muhtaç ise de bakâen sebebe muhtaç olmaz, binanın mûmarı ihtiyacı gibi.



## FASL-I SÂDİS

### 1 — VÜCUD VE ZÂT

Vücut, varlık; zât, mâhiyet demektir, felâsife-i cedîde mâhiyet tâbirine bedel tabîat tâbirini kullanıyorlar.

Vücut tasavvuru bedîhîdir, nefs-i nâtikanın en umûmî, şumûllü bir mefhumudur. Buna mebnî vücut tarif olunamaz. Felâsife-i cedîdenin bu re'yi ekser-i mütefekkerin-i islâmîyenin re'vine muvâfıktır. Çünkü «vücut araf-ı eşyadır» denilmiştir.

Mâhiyet süver-i aklıyyedir. Mâhiyete tahakkuk itibâriyle «zât ve hakikat», ba'de't-tahakkuk taayyün ve teşahhus itibâriyle «hüviyet» denir. Hakikat-ı külliye, mâhiyet, zihinde iştirak kabul eder, taayyün zihnen imtinâ-ı şirket demek olmakla zihinde iştirak kabul edemez. Taayyün ve teşahhus ile temeyyüz hâsıl olur.

Vücut başka, zât ve mâhiyet yine başkadır. Zât ve mâhiyet vücuttan evveldir meselâ bir demir parçası hariçte vâki olmadan evvel onun zât ve mâhiyeti mutasavvırdır, vücut işte bu zât ve mâhiyet üzerine zât olarak bazı arazât-ı mahsûsanın ilâvesiyle hâsıldır. Keyfiyât-ı zâtîye bâzı keyfiyât-ı araziyye ile birleşmedikçe vâkıa da mevcut olmaz, meselâ balmumunun şekli, hacmi, sikleti, kesâfeti, terkib-i kimyeviye-i mahsûsisi vardır. Şekli, hacmi, sikleti tahavvül ettiği halde yine balmumu vâkidir. İşte balmumu denilen birşeyin bir hacmi, bir şekli, bir sikleti bulunmadıkça mevcut olması kâbil değildir. Balmumu gâib olmaksızın onun terkib-i kimyevisi tahavvül edemiyor. Fakat şekli, hacmi, sikleti tahavvül ediyor da balmumu yine balmumu olarak kalıyor. Keyfiyât-ı zâtîye veya asliyye aslâ tahavvül etmeyip yalnız yerini başka bir mevcuda, başka bir tabîata terk etmek için gâib oluyor ki bu keyfiyât mevcudun tabîatı veya mâhiyetini veya zâtını takvîm eder.

Mevcudât-ı tabîa ve mutahakkıkanın bir zât ve mâhiyeti olduğu gibi mevcudât-ı aklıyyenin de bir zât ve mâhiyeti vardır. Demirin riâsıl bir zâtı var ise müsellesin de öylece bir zâtı vardır, bir mevcud hariçte mutahakkık olmadan evvel zâtı mutasavvir olmak lâzımdır.

Meselâ bir müselles evvelâ tasavvir olunur. Mümkün olmak üzere zihinde istihzâr olunur, sonra vâkıada mevcud olur.

Vücut ile zâtı karıştırmamak lâzımdır, şu gördüğümüz mevcudâtın herbiri için vücut zâtı değildir, vücutu ancak tecrübe bize bildirmiştir, çünkü bu mevcudâtın hiçbirisi bize zarûrî görünmüyor, arızın, şemsin, bizim, şunun, bunun, bu atın o otun, varlığında ne zaruret vardır? Bunlara zarurî gibi nasıl bakılır? bu halde bu mevcudât ezeli değildir, onların menşei tayin olunabilir. Bu mevcudâtta vücut tahakkuk itibâriyle zâtından ayırdır. Zâta mevcudun kanun-ı mütekavvimi denir. İşte felsefe-i cedîdenin nokta-ı nazarı.

Vücudun zât üzerine zâit olup olmaması mütekellimin ile felâsife-i islâmîye arasında munâzıın-fihrist. Felâsife-i islâmîye indinde vücut, vâcibde zâtının, mâhiyetinin, hakikatının aynıdır; fakat mümkününde zât ve mâhiyet ve hakikat üzerine zâittir. Ebu'l-Hasan el-Eş'arî, Ebu'l-Hüseyn el-Basrî'ye göre vücut vâcibde, mümkününde zât ve mâhiyetinin aynıdır, nefs-i hakikat, nefs-i mâhiyet ve zâttır.

Bu ciheti bir misal ile izah edelim : Ziyâdar olan bir mevcudun üç mertebesi bulunabilir :

1 — Bil-gayr ziyâdardır, ziyâsı başka birinden mehzurdur. «Şemsden ziyâ ahz eden yeryüzü» gibi, burada bir ziyâdar var, bir de ziyâyı muğâyir olan ziyâ var, bir de ziyâ bahşeden şems vardır.

2 — Bizzat ziyâdardır, şu kadar ki ziyâ kendisine muğâyirdir. «Cerm-i şems» gibi ki bizzat ziyâdardır, ancak zâtı üzerine zâit bir ziyâ ile ziyâdardır.

3 — Bizzat ziyâdadır, bununla beraber ziyâ zâtı üzerine zâit değildir, kendisine muğâyir değildir. «Ziyâ-ı şems» gibi ki zâtı ziyâsını iktizâ edip zâtından ziyâsının geri kalması, ayrılması mümkün değildir.

Birinci misalde mevcud, mevcud bi'l-gayrdır, başkası onu içad eder, bu mevcudun bir zâtı, bir de zâtına muğâyir vücudu, bir de herikisine muğâyir bir mevcudu vardır. Felâsife ve cumhur-ı mütekellimin indinde «mâhiyet-i mümkün» gibi.

İkinci misalde mevcud, gayrı olan bir vücut ile bizzat mevcuttur. Burada bir zât, bir de zâtına muğâyir vücut vardır. Ancak zâtına nazaran vücudun zâtın infikâkı müstahildir. Cumhur-ı mütekellimin indinde «Vâcibu'l-Vücut» gibi.

Üçüncü misalde mevcud aynı olan bir vücut ile bizzat mevcuttur, burada zâtına muğâyir bir vücut yoktur. Zâtın infikâkı da müs-

tahîl, tasavvuru da müstahıldır. Felâsife-i islâmiye indinde «Vâcibu'l-Vücû» gibi.

Felâsife-i cedîde indinde mutlakta, vâcibde vücut zâtın aynıdır; izâfat ta, şu gördüğümüz mevcudâtta vücut zâtı üzerine zâittir.

#### Havâss-ı Zât :

Zâtın üç hâssası vardır :

Evvelâ, zât gayr-i mütecezzîdir. Çünkü kanun mukavvim olan keyfiyet-i zâtiye başka bir zâtı teşkil etmeksizin tefrîk olunamaz.

Sânîyen, zât lâ-yeteğayyerdır. Çünkü her nasıl olur ise olsun bir keyfiyet-i zâtiye gâib olacak olur ise artık kendisinin zâtı olmaz, başka bir zât olur.

Sâlîsen, Zât ezeldir yani mütefekkirin-i islâmiyenin tâbiri vec-hile mâhiyet meçhul değildir. Bir câilin câli ile, tesiri ile değildir, Mâhiyetin vucut ile ittisâfı meçhuldür.

Taâyyün, mütekellimin indinde mümkinât-ı sâire gibi kâdir-i Muhtara müsteniddir, Kâdir ve Muhtar her fertte dilediğini taâyyün ve teşahhusu icâd eder.

#### Zât, Vücûd, Cevher ve Kuvve :

Cevher, Zât, Vücûd, Kuvve arasındaki nisbeti anlamak için evvel emirde bir remz va'zedelim : Cevher : h, Zât : z, Vücûd : v, Araziyât-ı müteayyine : a,b,h; Kuvve : k, evsâf-ı zâtiyye : m,l,k; Zât-ı hâsıla : z,h.

Zât, evsâf-ı zâtiyyenin mecmuudur, şöyle ifade olunur : z : m,l,k. Vücûd kendisine bazı arazi-yât-ı müteayyine ilâve olunan aynı evsâf-ı zâtiyyedir, şöyle ifade olunur : v : (m,l,k) + (a,b,h) yahut v : z + (a,l,h).

Cevher öyle bir zât-ı hâsıladır ki, yalnız arazi-yât-ı müteayyineyi değil, belki diğer arazi-yâtı da, meselâ (s,t,n) vesâireyi de ahze istîdâdı vardır. Cevher de böyle ifade olunur : h : z,h + (a,b,h,s,t,n). Yahut h : z,h + k.

Bir mevcudun cevheri başka, zâtı başka, vücûdu başkadır. Bir mevcudun cevherini vücûd-ı müşahhas ile karıştırmamalıdır. Vücûd-ı müşahhasın bazı arazi-yât-ı müşahhası vardır, cevherin bu arazi-yât-ı müteayyineden başka arazi-yâtı da olabilir. Bu beyân da şöyle ifade olunur : h : v — (a,b,h) + k.

Etrafımızda gördüğümüz bütün mevcudât nasıl var ise onlardan başka olarak da var olabilir.

Kuvvet tasavvuru bir tasavvur-ı mütehakkık olmakla tecrübeden müteferri'dir, bu halde mevcudu zâtında dahil değildir. Kuvve, mevcûd için bir zât değildir.

## 2 — VÜCÛD-I ZİHNİ, VÜCÛD-I AYNİ

Bir mâkul, ya haricî veya zihnî olur, mâkul-i hariciyye «vücud-ı haricî, vücûd-ı aynî»; mâkul-ı zihniyye «vücud-ı zihnî» âriz olur.

Bir şeyin zâtının tahakkuku, hakikatı vücud-ı aynî ile, vücud-ı aynî vücud-ı aslıdır, vücud-ı zihnî vücud-ı zillî ve vücud-ı gayr-i aslıdır, cismin gölgesi mesabesindedir, bir şeyin sûreti demektir ki o sûret hariçte tahakkuk etse o şey olur.

Cumhur-ı mütekellimîn, vücûd-ı zihniyi inkâr ediyorlar, meselâ «nâr mevcuttur, ondan ziyâ vermek, yakmak gibi birtakım âsâr sâdir olur, ahkâm zâhir olur; işte bu vücûd, vücûd-ı aynî ve haricidir, vücud-ı aslıdır. Bunda nizâ yoktur. Vücuddan evvel bir mâhiyet vardır, bunda şüphe yoktur, acaba bu mâhiyete vücûd denir mi? Vücûd-ı ayniden başka nârın vücûdu var mıdır? İşte bu başka «vücûd-ı zillî ve zihnî» dir. Bu hâle göre zihinde mevcut olan bir şeyin, vücûd-ı haricî ile mevsuf olan nefsi mâhiyet olmuş oluyor. Buna mebnî bazı efâdıl-ı mütefekkirin-i islâmiye, eşya hariçde âyân, zihinde süverdir demişler idi. Zihinde hâsıl olan levazımda, mahiyete muhalefet olan misâl ve sûret vücûd-ı zillî ve gayr-ı asıl ile hariçte mevcut olan hüvviyet ve ayniyet vücûd-ı aynî ve asıl ile mevcuttur.

Bazı mütekellimîn, felâsife-i islâmiye ile beraber vücûd-ı zihniyye kâil olmuşlardır. Hariçte mevcut olan şey o şahıstır, zihinde mevcut olan şey, o şahsa mutâbık olan sûret-i muayyenedir.

Lâfızda mevcut olan şey, o şahıs azâsına va'zolunan savt, hat-ta mevcut olan şey, o şahıs azâsına va'zolunan nakıştır.

**Âdâmın Temâyüzü :** Kütüb-i Kelâmiyye'den mübeyyin olduğu üzere âdâmın temâyüzü mes'elesi vücûd-ı zihnî mes'elesine müteferri'dir. Mevcudât-ı hâriciyye, hariçte mütemâyizdir. Bunda nizâ yoktur, fakat mâdumât mütemâyiz midir? Vücud-ı zihniyye kâil olanlara göre mâdumât-ı hâriciyyenin ancak zihinde subût olmakla mâdumât-ı hâriciyye ancak akılda mütemâyizdir.

Küllî münazaalar da vücûd-ı zihnî mes'elesine mübtenidir, 51 sayfaya müracaat oluna.

### 3 — VÜCÜD-I HÂS, VÜCÜD-I MUTLAK

Felâsife-i İslâmiye vücûd-ı vâcibi, vücûd-ı hâs addediyorlar. Mâhiyetin tahakkukta vücûda ihtiyacı, vücûdun velev akıldâ olsun, âriz olmak için mâhiyete ihtiyacı hususlarını: velev ki tahakkul itibariyle olsun, vâcibü'l-Vücûd'un mürekkebe olması keyfiyetini külliyyen reddediyorlar, gayra ihtiyaç, emmâre-i imkân olmakla vâcibü'l-Vücûd'da ayrı bir mâhiyet, ayrı bir vücûd kabul etmiyorlar. «Yalnız mâhiyet de değildir, yalnız vücûd da değildir. Mâhiyet ile vücuddan mürekkep de değildir. Mâhiyet ile Vücud birdir. Vücud-ı Vâcib bir vücud-ı hâs'tır ki zihnen ve aynen bi-zâtihî kâimdir; fâil mevcutta veya akıldâ bir mahall-i mukarrime muhtaç değildir» diyorlar. Bu vücûda «Vücud-ı baht» da derler.

Vücud-ı Mutlak ale-l-ittlak varlık demektir, vücûd-ı hâs ve vücûd-ı mutlakla muhtaçtır. Hâs, âmmsız tahakkuk edemez.

Felâsife-i İslâmiye arasında vücûd-ı Mutlak'ın, vücûd-ı Vâcib'in mukavvimi olup-olmaması arasında ihtilâf vardır: Ekseriyet inde Vücûd-ı Vâcib kevn-i hâs olup bi-nefsihî (fâil ile değil) müteahakkık, bi-zâtihî (mâhiyet ile değil) kâim olmakla tahakkukta Vücûd-ı Mutlak'tan vesâir avâriz ve esbabdan müsteğnidir, vücûd-ı Mutlak'ın, Vücûd-ı Vâcibe vukuu, vukuu lâzım ve haricidir. Yoksa vücûd-ı Mutlak, vücûd-ı Vâcib için mvkavvim değildi 'Âm, hâssın zâtisi olur ise hâs, âmna taallukta muhtaç olur. Fakat âmın hâssa âriz olur ise, hâs âmna muhtaç olmaz. Fakat âmın her halde hâssa muhtaçtır, çünkü âm ancak hâs zımında tahakkuk eder, artık Vücud-ı Vâcib'de terkipte yoktur, ihtiyaç ta yoktur.

Felâsife-i İslâmiye'den ve mutasavvıfadan bir cemaat vücûd-ı hâssın, vücûd-ı Mutlak ile beraber mahûz olmasını şâibe-i ihtiyaç ve terkib zannediyorlar. Vücûd-ı hâs, vücûd-ı Mutlak ile beraber mahûz olur ise mürekkep, mahûz olmaz ise mukayyed mutlakla muhtaç olacağına mebnî - muhtaç olmasını nazar-ı itibâre alıyorlar, bi-n' netice Vâcibü'l-Vücud, vücûd-ı Mutlak oluyor. Ancak bu Vücûd-ı Mutlak, hariçte tahakkuku bulunmayan, nâ-mütenâhî efrâd-ı külliyyesi bulunan bir mefhum-ı küllî değildir. Belki vâhid-i şahsîdir, nefsinde ibaret olan bir vücûd ile mevcuttur. Tekessür, izâfât vasıtasıyla mevcudâtıdır. Bu vücud insana nisbetle olur ise bir mevcûd, ata nisbet olur ise diğer bir mevcud olur. Vâcib mevcuttur) demek «vücûd» demektir, (mümkün mevcuttur) demek «zû-vücûddur, vâcibe nisbetli vardır» demektir.

Vücûd-ı Mutlak taraftarlarına «Vücudîyye» de denir. Vâcibin, Vücûd-ı Mutlak olmasının mebnâsı şudur: Vücûd-ı Mutlak vâhid-i

şahsîdir, hariçte mevcuttur, li-zatihî ademi mümtenîdir; ilim ve kudret ve irâde ve hayat ile muttasıf olan Vâcibü'l-Vücûd mümkinâtın vücuduna mebbe' değildir.

Vâcibin, Vücûd-ı Mutlak olması muarızları olan felâsife ile mütekellimin tarafından şiddetli bir intikada uğramıştır.

Felâsife-i cedîde arasında da vücûdiyye vardır, felâsife-i vücûdiyye de aleyhtarları taraflarından intikada düşmüşlerdir. Nitekim Kitâb-ı sâinde zikr olunacaktır.

### 4 — VÜCÜDUN EVSÂF-I ÂLİYESİ

Bir mevcudun, mevcûd olması haysiyeti ile birtakım evsâf-ı âliyyesi vardır. Evvelâ, mevcûd vâcibdir. Çünkü mevcûdun zâtı gayr-i kâbil-i tecezzî olmakla her mevcûd vâhiddir. Nitekim Kütüb-i Kelâmîyye'de «Vahdet vücûda musâvıktır» denmiştir.

Vâhid, mütenevvîdir. Her nev'in kendisine mahsus bir ismi vardır: Nevi'de vahdete «mümâselet», cinste vahdete «mücâneset», keyfte vahdete «müşâbehet», kemme vahdete «müsâvât», şekilde vahdete «müşâkele», vazı'da vahdete «müvâzât», etrafta vahdete «mütâbakât», nisbette vahdete «münâsebet» denir.

Sâniyen, her mevcûd sâdiktir. Sıdk eşya ile fikrin «tetabuku» dur. Meselâ, bir hanenin fenni mimarı fikrine, kavânin-i mimariyyeye, maksud olan pervezeye mutabık olması yani hanenin kendi zâtına uygun bulunması lâzımdır, böyle olan bir hane kavânin-i mimariyyenin bir misâli olur. Hane ile kavânin-i mimarî arasında tetabuk bulununca haneye «sâdiktir, şekl-i kanuna mutabıktır» denir.

Sâlisen, her mevcud hüsnüdür, çünkü her mevcud zâtına müşaktır. Bu da her mevcutta «istihfâz», tahribe karşı «mukavemet» kanunu bulunmasından nâsîdir, kendisine istibak olunan bir şey «hüsn»dür. Artık zât da, zât olduğu haysiyetiyle «hüsn» olur. İşte her mevcudun zâtı mevcudun kendisine nisbetle bir hüsnü muhtevi olur. Demek ki her mevcut «vâhid, sâdik, hüsn» imiş.

## F A S L - I S A B İ

### MADDE VE RUH

Fıkr-i beşer evvel ve âhir üç mühim mevzû tettebbû etmektedir. Beşer şimdiye kadar bu üç mühim mevzû hakkında ne kadar tâb-fikirde bulunmuş ise bundan sonra ilâ-maşaullah yine öylece tab-fikirde bulunacaktır. Fıkr-i beşer hiçbir an bu üç mevzûdan müstağ-nî olamaz. Bütün ukalâyı, mütefekkirin-i beşeriyeyi meşgul eden bu üç mevzû «Madde, Ruh, Cenâb-ı Hak» dir.

Maddenin mâhiyeti hakkındaki sûret-i telâkki ilmu'î-keîâmde hâiz-i ehemmiyet değildir, ancak vasfı itibarı ile kadim veya hâdis olması itibarıyla maddenin ehemmiyeti pek büyüktür. Madde hâdis olsun da mâhiyeti ne olur ise olsun ilm-i kelâma bir zarar vermez; Sâni-i âlem Allahu Teâlâ olunca âtil olan madde nasıl telâkki olunur ise olsun dine ne zarar görülür? Felsefe-i cedîdede maddenin mahiyetine ait «Fenn-i kiyâne-i akî» nâmı ile bir fenn-i mahsus vardır :

Ruh da böyledir. Cumhur-ı mütekellimin ruhu maddiyyûn gibi inkâr ettikleri halde yegâne vazifeleri olan akâid-i islâmiyeyi müdafadan hiçbir an geri durmuyorlar, fakat felsefede böyle değildir. Bu bâbda yine «fenn-i nefis-i akî» nâmı ile bir fenn-i mahsus vardır. Ruh isbat eden «ruhiyyûn» Cenâb-ı Hakk'ı Ruh-i a'zâm-ı kâinât olmak üzere kabule mecbur oluyor. Bu kadar zihn-i beşeri işgal eden «madde ve ruh» mes'eleleri hakkında felâsife-i cedîdenin telâkkilerini bilmek yeni ilm-i Kelâm için elzemdir, mebhasır, bunda da şüphe yoktur. Biz de fası-ı sâdisi muhtasar surette buna hasre-deceğiz.

## 1 — TABİAT-I MADDE

### Maddenin Vücûd-ı Hâricisi :<sup>1</sup>

Bu âlemin, müellef olduğu eczânın mecmûu demek olan maddenin mahiyet-i hakikisi, vücud-ı haricisi hakkında felâsife arasında nizâ ve ihtilâf vardır. «Maddiyyûn» maddeyi cevher-i yegâne, her varlığın mebd-i evveli kabul ettikleri halde muarızları olan «Misâliyyûn» maddenin müsbütün tahakkukunu, Vücud-ı hâricisini inkâr ediyorlar, «madde mutasavvırdır, fakat müdrîk ağıldır; ihsâsât-ı hâsâ ruya tahakkuku kabul değildir» diyorlar; Maddiyyûn'un diğer muarızı olan «Ruhiyyûn» maddeyi cevher-i yegâne olarak kabul etmiyor, belki tahakkukunu nefsin tahakkukundan imnâis kılıyor. İngiliz feylesöfu «Berkeley» varlığı nefse tâbi olmaksızın maddî ve kâbil ve âtil bir cevher kabul etmiyor, David Hume nefsi inkâr ettiği gibi maddeyi de inkâr ediyor.

Madde inkâr olununca âlem bütün hâdisattan ibaret oluyor. Fakat maddenin inkâr ve isbatı akide-i islâmiyede hâiz-i tesir olamaz. Madde mebd-i evvel olmadıkça islâm ona karşı hâit (bîtaraf) olur, mütekellimin maddeyi kabul ederek akaid-i islâmiyeyi isbat ettiklerinden burada cevher-i maddiyyi kabul edenler ile beraber olabiliriz. Bu halde şu gördüğümüz âlemin ecsâm tesmiye ettiğimiz cevâhirden, yahut mütekelliminin sülûk ettiği tarîk vechile cevâhir ve arzeden (hâdisattan) mürekkeb olduğunu kabul ediyoruz. Cevâhire tehayyüz, levn, rayiha-i sûret, adem-i tenâfizli, birçok havâss-ı muhtelifeye tayin eyleriz, havassımızın şahâdetine tâbi olarak hadisâta, ecsâmın mütekabilen olan hareketiyle mütehasıl olan tebeddülâtın başka bir şey demiyoruz. İşte âlem-i hariciyi böyle tasavvur ediyoruz. Ecsâm-ı muhtelifeye cevâhir-i muhtelifeye değil, belki bir tek cevâhirin yani maddenin etvâr-ı muhtelifesidir. Madde ecsâmın bir cevher-i daimîsidir.

### Havâss-ı Madde :

Havâssımız maddeye iki nevi havâss tayin ediyor : Havâss-ı evvel, havâss-ı sevânî.

1 — Maddenin türlü türlü nâmları vardır: Süver-i muhtelifenin kendisine tevâridü itibarıyla «madde ve tînet», süver-i muhtelifeye istidâdî habesbiyle «kâbil, heyûlâ» nâmını alır; terkib, süver-i muhtelifeden başlar ise ona «unsur», tahlil, süver-i muhtelifeye müntheî olur ise ona da «istikâs» denir. Bu halde «madde, tînet, kâbil, heyûlâ, unsur, istikâs», mâhiyetten bir, itibâren ayrı olmuş oluyor.

Havâss-ı evvel, bezm-i kuvve-i ihtisâsiyemiz ile alâkadar olmak sizin maddenin zâtına âit olan, «hâss» olan Zât-ı Bârî olsa veya diğer havâssı iktisâb etse bile yine mevcut olan hâsselerdir. Kuvvet, atalet, kuvve-i câzibe ve dâfia gibi.

Havâss-ı sevânî, kuvve-i ihtisâsiyye ile alâkadar olup maddenin zâtına âit değil, belki hâss olan zâtın gaybûbeti halinde bulunmayan, diğer havâss iktisâb olununca başkaca hissolunan hassalardır: Levn, rayihâ, sadâ, lezzet gibi.

«Havâss-ı evvel» e havâss-ı savânînin mebnâsıdır. Artık madde bizâtihi olarak renkli değildir, sadâlı değildir, râyihali değildir, lezzetli değildir.

«Havâss-ı evvel» havâss-ı hariciyye, «Havâss-ı Sevânî» ye havâss-ı enfüsiyye denir. Maamafih Berkeley havâss-ı evveli kabul etmiyor, hepsini havâss-ı sevânîyye ircâ ediyor.

#### Atom, İmtidâd, Monad Faraziyeleri :

Madde hakkında başlıc üç faraziye vardır : Atom, İmtidâd, ve ya tahayyüz, Monad.

##### 1 — Atom Faraziyesi :

Madde nâmütenahî surette küçük olan eczâdan, atomlardan, tâbir-i mahsus üzere «cüz'î lâ yetecezzâ» lardan mürekkeptir. Atomlarda adem-i tenâfiz hâssası bulunmakla herbirinin bir mahalde, mahalli doldurucu bir hayzı vardır ki ou hayzda başka biri bulunamaz; atom, lâ-yen-katı müteharrik olmakla tebdil-i mevkie müstaidir. Atomlar eşyanın unsur-ı âhirlidir, bütün hâdisâtı icâd eden illetlerdir. Ecsâm, yekdiğerinden tarz-ı tertib ve terkib, adet, şekil itibariyle fark olunur. Atomlar bi-l-ictimâ bütün ecsâm-ı sâireyi tevli'd eder. Atomda muhtelif sûrette imtizaclar ecsâmı hâsıl kılar. Bunun için de yalnız hareket kâfidir. Her cismin bir cevher-i müttehidi vardır, ecsâm ancak arâz ile fark olunur. Binaenaleyh atomlar mütemâsil olmuş olur.

Bugünkü Fizik ilmi hâdisâtı izah etmek için Demokratis ile Epikür'ün eski atom faraziyesini tafsîlâtta tâdil etmek sûretiyle tekrar meydana va'z etmekten başka bir şey yapmıyor. Madde atomlardan, zerreler<sup>2</sup> atomlardan, ecsâm zerrelerden mürekkebe oluyor. Bu faraziye hâdisâtı izahtan ziyade ahadisâtı tensikâ mâtuftur.

2 — Atomlar kendi kendileriyle takım takım birleşerek küçük kümeler teşkil eder. Bu kümelere bir takım eşkâl-i muâyylene isnad olunur. Bunların mâhiyetleri de cüz'ini teşkil ettikleri ecsâmın mâhiyetleri gibidir. Ecsâm-ı basîtada basît, ecsâm-ı mürekkebede mürekkebe itibar olunur. Bu kümelere «zerre» denir.

#### Atom'un Hâssaları :

Atom'un iki hâssası vardır : Hassâ-i Hendesiyye, Hassâ-i Dinamikiyye. Hâssâ-i hendesiyye imtidâda, hâssâ-i dinamikiyye kuvvete râcidir.

Şurası iyi bilinmeli ki mümkün olan atomların mahzen imtizâcî ile bir cisim hâsıl olmaz, ecsâm ancak yekdiğerleriyle muayyen bir nisbette tevfiân imtizâc ediyor. Nitekim Müvellidi'l-Humuse ile karbon ancak mâlum olan bir nisbette imtizâc eder, başka türlü imtizâc edemez. Demek oluyor ki bunların kavânin-i mukavvimesi vardır, bu kavânin lâ yetegayyedir. Buna «sûret» de denir. Bundan şu netice çıkar ki hareket ecsâmı yalnız kavânin-i mihanikiyye ile ihdas edemiyor. Çünkü mihanikî kanunlar gelişigüzel adedde rastgelir, bizi neticeye isâl etmez. Bizi neticeye dâimî sûrette isâl için bir takım kavânin vardır ki, atomların tertibatı ancak bu kavânine tâbi olur ise bizi neticeye isâl eder, bir cisim tahaddüs eder. Bu kavânin ise asla mihaniki değildir.

Bundan başka atomlar hem mütehayyiz, hem gayr-i mütecezzi olmakla atom nasıl olur da, mütehayyiz olan bir unsurun sağ solundan başka olduğu halde, mütecezzi olmaz, burasını anlamak hakikaten güçtür.

##### 2 — İmtidâd veya Tahayyüz Faraziyesi :

Descartes, imtidâdı ecsâmın zâtı kılıyor, bu halde madde imtidâdın kendisi oluyor, ecsâm imtidâd ile birleşiyor, imtidâd hakikat-ı hariciyye oluyor.

Halbuki imtidâd bir cevher-i mütehakkik değildir, belki bir cevher-i mükerrer veya bir cevher-i münteşir iktizâ eden eczânın bir tekerrürü veya bir inîşarıdır. Sükûn ve hareket imtidâdda, zâtı itibariyle, seyyândır. İmtidâd bir hakikat-ı hariciyye değildir, hatta eşyanın hâssâsı da değildir, belki bizim idrakatımızın bir tensikidir.

Descartes'in hakikat-ı mutlaka olmak üzere kabul ettiği harekete gelince, evvel emirde hareketin vücud-ı haricisi hakkında ihtiyat olunmalıdır. Hareket bize mâ-vakiâda» ihsâsât-ı azliyye ve mub-sıra ve mülemme» ile mâlûm oluyor, ortada bir terkib-i ihsâsattan başka birşey yoktur. Bu halde hareket vicdan haricinde mevcut değildir, bir hareket-i âfâkiye, bir hareketi- hariciye yoktur.

İmtidâd bizim ihsâsatımızdan münbâis olmakla enfüsi olur, âfâkî olmaz. Meselâ, bir şûle-i cevvalé bize ateşten bir dâirenin temâdîsini gösterir, burada dâire bizim ihsâsatımızdan münbâistir. Artık imtidâd ecsâmın doğrudan doğruya bir hâssâsı değildir, yalnız havâssımız ile idrak olunması itibariyle ecsâmın hâssâsıdır.



### 3 — Monad Faraziyesi :

Bu faraziye Leibniz'indir; bu faraziye göre ecdâm birtakım nukâtan müteşekkildir, o nukât gayr-ı mütehayyız kuvvetten hâsıl-  
dır, işte bu kuvva-ı basit monadlardır. Monadlar zî-hayat vahdet-  
lerdir. Kesretler vahdetlerin hâlâtı ve tahavvülâtıdır. Monad farazi-  
yesi daha felsefidir.

#### Atom ve Monad Arasındaki Nisbet :

Monad gayr-ı mütehayyız olmakla beraber hiçbir havâss-ı mihâ-  
nikiyl haiz değildir.

Atom maddenin gayr-ı kabil-i inkisâm bir cüz'üdür. Fakat ha-  
vâss-ı hendesiyye ve mihânikiyyeyi hâizdir : Şekli vardır, miktarı var-  
dır, sıklığı vardır, hareketi vardır, vaziyeti vardır. Monad, bir mev-  
cud-ı ibtidâidir ki «ene» gibi tasavvur olunur. Atom, bir mevcud-ı ib-  
tidâidir ki «lâ ene» gibi tasavvur olunur. Monadlar kuvvâ-i basitâdir.  
Bu faraziye üzere ruh ile cisim aynı tabiâtıdır : Ruh bir kuvvettir,  
cisim bir manzume-i kuvvâdır.

#### Mihanikiyye ve Dinamikiyye :

Atom nazariyesi mihanikiyye, monad nazariyesi dinamikiyye  
mezhebine münser olur. Mihanikiyye bütün hâdisâtı maddeye ircâ  
ile, ezeli ve ibtidâî atomların ictimâları ile izah eder. Bu nazariyeye  
göre hareket haricîten gelir.

Dinamikiyye tamamiyle aksine olarak bütün hâdisâtı kuvvete ir-  
câ eder, bu nazariyeye göre hareket dahilden gelir, anâsırın kendi-  
lerinden mütehasıl olur.

Ehl-i İslâm hâdisâtın mercii ile alâkadar değildir. Hâdisâtın mer-  
cii ister kuvvet olsun, ister madde olsun, ister ruh olsun, ne olur  
ise olsun bu mercî hakîm ve alîm, kâdir ve kayyum, mürid ve mü-  
kevvîn olan bir Sâni'a bi'z-zarure istinad olunsun da kendisi ne olur  
ise olsun.

Anaksagoras ile Demokritis mihânikiyye imamları, Heraklitos  
dinamikiyye imamıdır. Şu kadar ki, Anaksagoras'a göre bir çarh var-  
dır, O da «Akl-ı Muharrik»<sup>3</sup> dir, Demokritis indinde böyle bir çarh da  
yoktur, âlem li-zâtihî ezeli olarak müteharriktir. Anaksagoras'a göre  
hareket mâlûdûr, Heraklitos'a göre hareket illet-i eşyadır, her şeyi  
zâyildir, mütehavvildir.

Mütekelliminin cüz-i lâ-yetecezzâsı cismi basit, yani tabiatları  
muhtelif olmayan ecdâmdan terakküp etmeyen cisim, cumhur-ı mü-

3 — Akl-ı muharrik Anaxogoras'ın kabul ettiği «Allah» dır ki âlemi âsar-ı  
mihânikiyye silsilesi ile tahrîk eder.

tekellimine göre bir takım eczâ-i sagireye münhal olur ki artık cisim  
için asla eczâ kalmaz, bu eczâya «cevâhir-i ferde veya eczâyı lâ-yete-  
cezzâ» denir. Âlemde bir cüz'i lâ-yetecezzâ vardır ki, ecdâm ondan  
mürekkettir. Cüz'i lâ-yetecezzâlar fiilen mütenâhidir. Cisim kendi  
ile te'lîf kaim ve cisim hâsıl olan cüz'i lâ-yetecezzâlardır. Bir madde  
vardır ona suver ve ârâz tevârüt eder.

Cüz'i lâ-yetecezzâ kable'l-islâm Yunan ve Hind felsefelerinde  
de görülüyor. Felsefe-i Yunaniye'de cüz'i lâ-yetecezzâyı «Lusib» or-  
taya koymuş, Demokritis islâm etmekle cüz'i lâ-yetecezzâ faraziye-  
sinin mümessili addolunmuştur. Demokritis, cüz'i lâ-yetecezzâda  
yalnız havâss-ı mihânikiyye ve hendesiyye tasavvur eder idi. Aristo-  
dan sonra gelen Epikuros'da bu faraziyyeyi kabul ederek cüz'i lâ-ye-  
tecezzâda bir meyli zâtî kabul etmiş idi. Kimyâ-yı Cedîd cüz'i lâ-ye-  
tecezzâ faraziyesine ibtinâ ediyor, fizik de hâdisâtı izah maksadiyle  
bu faraziyyeyi tâdil ile kabul ediyor. Cüz'i lâ-yetecezzâ faraziyesi mad-  
denin nâmütenahî sûrette inkisâmını iptal eder.

İslâm'da cüz'i lâ-yetecezzâ Cehmiyye ve Mu'tezile tarafından or-  
taya konuyor, bu bâbda reis «Ebu'l-Huzeyl el-Allâf» dır. Muâsırı olan  
«Nazzâm» cüz'i lâ-yetecezzâyı kâil değildir, cismin nâmütenahî  
surette inkisâmına kâildir. Böylece Allâf, Demokritis'a, Nazzâm  
Anaksagoras'a muvafakat etmiş oluyorlar.

Ebu'l-Huzeyl'den başlayan cüz'i lâ-yetecezzâ bilâhère cumhur-ı  
mütekellimin mezhebi gösterilmiş idi. Ancak Demokritis'un atomu  
ile mütekelliminin atomu arasında dakik bir fark vardır, mütekellimin  
indinde atom fiilen inkisâmı kabul etmediği gibi vehmen, farzen de  
inkisâmı kabul etmez. Demokritis indinde atom her ne kadar fiilen  
inkisâm kabul etmez ise de vehmen ve farzan inkisâm kabul eder.

Frak-ı kelâmiyeden Küllâbiye, Neccâriye, Hişâmiye, Darrâriye,  
birçok Kerrâmiye atomu inkâr ederler. Meşhur İbn Hazm ile meşhur  
İbn Teymiyye atomu şiddetle red edenlerdendir. Ebu'l-Huseyn el-  
Basrî ile Fahreddin er-Râzî de atomun vücudunda şüphe ederler. Bu  
halde İslâm âleminde atomun vücudu kat'i değildir demek olur.

Fizik ve Kimyâ-yı Cedîd atomu velev tadilen olsun kabul etmek-  
le bu mes'eledede Yeni İlim-i Kelâm nokta-i nazarında tâmik ve taf-  
sila hâcet kalmamıştır.

#### Atoma Bina Kılınan Mesâil :

Mütekellimin atom mes'alesiyle birçok mesâil-i nazariyyeyi su-  
hûletle halletmek istiyorlar.

1 — Allâh ibtidâî emirde cevâhiri ihdas etti; sonra bütün ihdas  
ettiği şey arâzdir. Binaenaleyh Cenâb-ı Hakk'ın halkettiği yağmur,



maden, nebat, hayvan, insan, ilâh ecsâmın ihdası arâzin ihdası ile-  
dir. Ayân ve cevâhir bigayr-ı sıfâtihâ bakıdır. Bir ayn diğer bir ayn'a  
munkalib olmaz, inkılâb-ı besâm mümtenidir.

2 — Cenâb-ı Hak, mücerred meşiyeti ile iki mümâsil olan ci-  
simden birini arâzlara hâs kılar da diğerini o arâzlara hâs kılmaz.  
Bu nazariyenin mebnâsı şudur :

Atomlar, müteşâbih ve mümâsildir. Bütün ecsâmda cevherle-  
rin, atomların tabiatı vâhiddir. İhtilâf arâz ile, yoksa mâhiyet iti-  
barıyla ihtilâf yoktur. Arâz cevâhire âriz olan sıfattır, sıfât-ı lâzîma  
değildir, arâz atomlar, cevherler arasındaki temâsülü, teşâbühü nef-  
yetmez. Biri birinin misli olan şeylerden biri için câiz veya vâcib olan  
veya mümtenî olan bir şey diğeri için de câiz veya vâcib veya müm-  
tenî olur. Bunda mebnî bir cisme isnad olunan hüküm, temâsül-i ec-  
sâma mebnî, bütün ecsâma sâbit olur.

Mütakellimin arasında temâsül-i ecsâmı inkâr edenler de vardır.  
Eşâire, ekser-i Mu'tezile temâsül-i ecsâmı kabul ederler. Ehl-i temâ-  
sül ininde rahimde hâsıl olan tevellüd, ağaçta hâsıl olan meyve,  
çakmak taşında hâsıl olan ateş mahlûk oldukları maddede kâin-i  
cevâhirdir. Cevâhir bi-aynihâ bâkîdir.

İsbât-ı Sâni bâbında «imkân-ı sıfât» tariki ile olan istidlâl te-  
mâsül-ü ecsâma mebnîdir.

İhtilâf-ı arâz temâsül-i ecsâma mebnî fâil-i muhtara mümteniddir,  
çünkü sıfât-ı muayyeneye ihtisâs için herhalde bir müreccih lâzım-  
dır, fâil-i mucibin hepsine nisbet-i müsâvidir, buna mebnî bir fâil-i  
muhtar lâzımdır.

Ecsâm mümâsıl olunca, her cisme câiz olan bir şey diğeri bir  
şeye câiz olunca meselâ ateşe bürd, suya ihrâk câiz olunca muc-  
zâtın, ahvâl-i kıyâmetten naklolunan şeylerin de cevâzi da sâbit  
olur.

Felâsife-i İslâmiye ininde ihtilâf-ı arâz, eşkâl-i eczânın ihtilâ-  
fına mümteniddir, envân asâ ile olan ihtilâfının mebnî'si «sûret-i  
neviye» dir. Sûret-i neviyede, sûret-i cismiyyede cevherdir. Cismin  
asâr-ı muhtelifesi sûret-i neviye ile, Ecsâmdaki asârın mebnî'sine  
yani illet-i fâiliyesine «tabiât» denir.

3 — Atom hayatı ve hayat ile meşrut olan arâzi kabul eder.  
Ancak ekser-i Mu'tezile bu nazariyeye muhalefet ediyor, bu ihtilâfın  
menşei de şudur : Hayatta bünye ile, anâsır-ı basitadan mürekkeb  
olan beden ile, itidâl-i mizac ile, ruh-ı hayvânî ile meşrut ise atom  
hayatı ve hayat ile meşrut olan arâzi kabul etmez, bilâkis hayatta

bünye şart değil ise atom hayatı da, hayat ile meşrut olan arâzi da  
kabul eder.

4 — Mikdar, yani hat, sath, cisim ya birer cevherdir ya emr-i  
adm'dır, ayrıca bir arâz değildir.

5 — Zaman da emir ve vehimdir. Fakat zaman-ı ferd-i ân gayr-i  
munkasım olup mevcuttur. Zaman, mesafe, hareke umûr-ı mutabık-  
dır. Öyle mutabıktır ki birinde bir cüz' farz olunur ise diğeri ikisin-  
den herbirinin arasında bir cüz' farz olunur. Hareke zamanın avâ-  
rızından olmakla zamana muntabık olur. Zaman gayr-i mütecezzi  
olunca hareke de gayr-ı mütecezzi olur. Mesâfe ya cisimdir, ya cis-  
me muntabıktır, hareketin adem-i teczisi muntabık olduğu ecsâmın  
da gayr-ı mütecezzi olmasını istilzâm eder. Böylece cismin cüz-i lâ-  
yetecezzâlardan mürekkeb olması lâzım gelir.

6 — Halâ sâbittir. Ecsâm atomlardan mürekkeb olunca atom-  
ların harekâtı için halâ lâzım olur. Atomlar halâda hareket eder, ec-  
sâm da halâda hareket eden atomların terkiât ve tertibâtından iba-  
ret olur. Halâ, Demokritos felsefesinde de vardır. Cisimden mücer-  
red olan eb'âd-ı halâ cisme mukârin olan eb'âd mellâdır. Mellâ atom-  
lardan mürekkebdir. Mütakelliminin kabul ettiği halâ «şâkul'den hâlî  
bir mekân» demektir.

Mekân mütakellimin ininde «bûd-ı mücerred-i mevhum» dur.  
Bûd imtidat demektir. Bu imtidat emr-i mevhumdur, ve hem tariki  
ile cisim onu şâgil ve mâlî kılar. Halâ sabit olunca iki cisim beynin-  
de bir temas olmayacak veçhile bulunmuş olur. O iki cisim arasın-  
da cihetlerde mümtenî, cism-i sâlisi şâgil kılmağa salih bir bûd-ı  
mevhum bulunur ki o anda şâgilden hâlî olur, cisimdeki bûd bütün  
cihana mümtenî olan bûda yani mekâna müsâvidir. Biri diğerine  
muntabık olup bi-külliyetihi sâridir yani ikisi hayz-ı vâhid olacak veç-  
hile sâridir. Bu bûd cismin şâgil ve mâlî kıldığı bir emr-i mevhum,  
adem-i mahzûr.

Hükemâ-yı İslâmda tabib-i şehîr Ebu Bekr Râzî halâda ecsâm  
için bir kuvve-i câzibe isbat ediyor.

## 2 — HUDÛS-I MADDE

### Atom ve Halânın Ehemmiyeti :

Atom ve halânın mütakellimin nazarında ehemmiyeti pek çoktur.  
Mütakellimin tabiiyâtın mâ'ba'dü't-tabîaya ancak atom ve halâ ile  
geçiyorlar. Atom ile halâ mütakellimin için bir köprü oluyor. Mute-

kellimîn, atom ve halâ ile hudûs-ı âlemi, hudûs-ı âlem ile Sâni'î isbat ediyorlar. Şöyle ki :

1 — Atom sâdik olunca herhalde, hassâ-i hendesiyyesi mücl-bince, mütehayyizdir; bir hayzda olmaksızın cevher-i ferdin bulunması mümtenidir, her mütehayyiz hâdistir. Çünkü hayzda olan atom hareke ve sükûne mahal olmakla hâdis olur. Hareke ile sükûn hâdistir. Hareke hâdistir. Çünkü hareke «kevn bade kevn» demektir. Mahiyeti harekede bir halden diğer bir hâle intikal vardır. Bu ise gayr ile mesbuk olmayı iktizâ etmekle hâdis olur. Sükûn ise zevâlî câizdir. Her cisim mümâsil olmakla bi-z-zarure harekeyi kâbildir. Ademî câiz olan bir şeyin kadim olması müstahildir.

Mütekellimînin ecsâmın hudûsunu, arâzin hudûsu ile, hareke ve sükûnunun hudûsu ile isbat ediyor. Mütekellimîn indinde ecsâm arâzdan hâlî değildir. Ecsâm, arâz olan hareke ve sükûndan hâlî olamayınca, hareke ile sükûnda hâdis olunca ecsâm hâdis olur.

Mütekellimînin arâzin hudûsu için bir asıl kabul ediyorlar. O da arâzin iki zamanda bâkî kalmamasıdır, yani arâzin dâima münkazî ve müteceddiddir.<sup>4</sup> Yani biri nihayete erer, onun misli yerine gelir. arâz bâkidir demek irade-i Bâri ile emsâlî teceddüd eder demektir. arâz bâkî olmayınca hâdis olur, çünkü kıdem, ademe münâfidir, kadim mādûm olmaz, arâz hâdis olunca cevher de hâdis olur. Çünkü cevher arâz için şart ise de cevherin bakâsı arâz ile meşruttur. Cevher olmak için mutlaka kendisi ile kâim bir cevher bulunmalıdır. Cevher bakâsı halinde, şartı olan arâzin bir müessire ihtiyacı dolayısıyla, bir müessire muhtaç olur. Böylece âlem aslâ Sâni'dan hâlî olmaz. Descartes, «mevcudâtın muhafazası için her an kudret-i ilâhiye'nin taalluku icâbeder» demekle mütekellimînin bu son sözlerini tasdik etmiş oluyor, Cenâb-ı Hakk'ın Hallâk-ı dâim olduğunu kabul ediyor. Kale Allah'u Teâlâ : «Küllü yevmin hüve fi şe'n».

2 — Atom Sâbit Olunca, mütemâsil olmakla, ecsâm da mütemâsil olur. Ecsâm mütemâsil olursa temâyüzsüz bulunamaz. Ecsâm arasında temâyüz ancak arâz ile olur. Arâz hâdis olmakla ecsâm havâdisten hâlî olmaz, havâdisten hâlî olmayan şey hâdis olur.

Temâsül-i ecsâm ile beraber ecsâmın âsâr-ı muhtelifesine gelinece ânifen beyân olunduğu üzere bu ihtilâf kâadir-i Muhtar'dan sâdir olmasından nâşidir, fâil-i Muhtardan sâdir olan eser hâdistir. Çünkü fâil-i Muhtardan sâdir olan fiil, kast ile, ihtiyar ile, irâde ile

4 — Nizâm-ı ecsâmın da iki zamanda adem-i bakâsına kâildir. Ecsâm da emsâlinin teceddüdü ile müteceddid olur.

mesbuk olmakla gayr ile mesbuk olur. Gayr ile mesbuk olan bir şey hâdistir. Çünkü bu kast ve irâde fiilin vücudu halinde olamaz. Yoksa fâil hâsıl olan bir şeyi tahsil etmiş olur.

3 — Halâ Sâbit olunca âlem hâdis olur. Çünkü hudûs-ı âlem halâyı müstelzimdir. Atom, hayzdan hâlî olamaz, hayz ise ferağ mevhumdur. Vehmin isbat ettiği kazadır, ademdir, bu halde atomun mahalli adem oluyor, atomun ademden hâlî olması câiz olamıyor, çünkü cismin hayza ihtiyacı zaruridir, hayz muhtâcun-ileyh, atom muhtaçtır, muhtâcun-ileyh muhtaçtan mukaddem olmakla atom adem ile mesbuk olur, hâdis olur. Atom, hâdis olunca bir fâil-i Muhtar'a muhtaç olur.

Hudûs-ı âlem isbât-ı Sâni' için sülûk olunmuş bir tarîktir, hudûs-ı âlemin ehemmiyeti bundan nâşidir. Mütekellimîn, hudûs-ı âlemi atoma, fenâ-yı âlemi de hudûs-ı âleme ibtinâ ediyorlar. Mütekellimîn fenâyı bi'l-küllîye i'dâm mânasına alıyorlar. Felâsife-i İslâmiye ise fenâyı hey'et-i terkibiyenin zevvâline hamlediyorlar. Çünkü kıdem-i âleme kâil olduklarından nazarlarında madde kadimdir,

#### Mâsivânın Hudûsu :

Hudûs ve Kıdem-i Âlem mes'elesinde eimme-i ehl-i İslâm mâsivâ-Allah'ın mahlûk ve hâdis olmasında ittifak etmişlerdir, buna mebnî yakinen şu iki asıl kabul ederler :

1 — Vâcib Teâlâ ezelde Fâil-i Muhtardır, yani dilerse işler, dilerse terkeder, dilediği şey olur, dilemediği şey olmaz : «Mâşaallahu kân ve mâlem yeşe'lem yekûn» İşte bu asla mebnî Cenâb-ı Hak illet-i tâtme değildir ki mâlûlün ondan geri kalması müstahil olsun.

2 — Mümkün olan bir fiilin müreccih-i tâtmi ancak kudret-i tâtme ve irade-i kâmile-i sübhâniyedir. İkişile beraber fiilin vücudu vâcib olur.

Selefiyye indine Vâcib Teâlâ, dilediği vakitte, nasıl dilerse dâima fiilden hâlî kalmaz : «Lem yezel yef'âl izâ şâ'e». Bu asla mebnî mâzide ve müstakbelde âsâr-ı müteceddidede teselsül câiz olur. Cenâb-ı Bâri hiçbir an fiilden hâlî olmamakla «nev-i fiil» kadim ve bâkî olur. Selefiyye indinde fiil levâzim-i hayattandır. Hayy olan Zât herhalde fâil olur, kudret-i tâtme ve irade-i kâmile ile beraber adem-i fiil mutasavvır değildir. Fiil de zâtiyle, kudretiyle, meşiyeti ile kâimdir, Cenâb-ı Hak kâadir-i Muhtar ve Mûcib, bi-z-zâttır. Yani dilediği şeyi meşiyeti ve kudreti ile vâcib kılar da o şeyin vücudu vâcib olur.

Felâsife-i İslâmiye «Kudret ve meşiyetten hâlî olarak ancak zât-ı akdes ulûhiyetle bir şeyi vâcib kılar» demekle Cenâb-ı Hakkın ancak Mûcib bi-z-zât olduğuna kâil olurlar, Selefiyye'den ayrılırlar.

Mütekellimîn içinde mazide, asâr-ı müteceddidde teselsül bâ-tıldır; fakat müstakbelde Cehm ile Ebu'l-Huzeyl'den mâ-adâsına göre câizdir.

Eimme-i Müslimîn «Muayyen bir şey kadîm değildir» mes'elesinde ittifak ettikleri halde nez-i makdurdur (Kudret-i Bârî'nin taalluk ettiği şeyin ferdî değil, nev'inde) ile nev'i fiilde (Cenâb-ı Hak'dan sâdır olan fiilin ferdî değil, nev'inde) ihtilâf ediyorlar. Selefiyye «ta'til-i Sâni» tehlikesinden kurtulmak için nev-i makdur ile nev-i fiile kadîm demek istiyorlar. Mütekellimîn «kadîm hiçbir şey yoktur» diyerek nev-i makduru da, nev-i fiili de hâdis görüyorlar. «Ta'til-i Sâni» tehlikesinden kurtulmak için «Cenâb-ı Hak ezelde ibkâ-i idâm ile meşguldür» deyip nev-i fiilin diğer bir tarzda yine kîdemini kabul etmiş oluyorlar. «Her ferdin hâdis olması nev'inde hâdis olmasını iktiza etmez! İstikbâlde nasıl her ferd hâdis, nev' kadîm ise mazide de her ferd hâdis, nev' kadîm olabilir», demekle mütekellimîn'e cevap veriyorlar.

Filvâkî kâadir-i Mutlak meşiyeti ile, kudreti ile işler; fiilden mücerred kudret ile ve irade ile fiil mevcut olmaz. Burası müttetekunaleyhtir. Fakat irade-i câzime ve kudret-i tâtme ile fiilin vücudu vâcib olur mu? İşte burada ihtilâf vardır. Cümhur-ı Ehl-i Sünnet'e göre irade-i câzime ve kudret-i tâtme ile, kısası mukteze-i tâtme ile fiilin vücudu vâcib olur. Cehmiye ve Mu'tezile'ye göre mukteze-yi tâtme ile fiilin vücudu vâcib olmaz. Yoksa Cenâb-ı Hak, Mûcib bi-z-zât olur. Bu halde kâadir-i Muhtar kudretinin taalluk ettiği iki şeyden birini diğerine bilâ-mürecceh tercih eder. Garibdir ki, müteahhîrîn-i mütekellimînin ser-frâzı olan Râzî ve ona muvafakat edenler kâderde Mu'tezile ile münazara edince «Mürecceh-i Tâmm'ın vücudu içinde fiilin vücudu vâcibdir - abdin iki makdurdan birini âhire bilâ-mürecceh tercih edemez» dedikleri halde hudûs-ı âlem ve kâadir-i Muhtarı isbat hususunda, Mûcib bi-z-zâtı iptal bâbında felâsife ile münazara ettikleri zaman bilâkis Mu'tezile ve Cehmiyye mesleğine sülûk ile cevap veriyorlar, «Kâadir-i Muhtar makdurdan birini âhire bilâ-mürecceh tercih eder» diyorlar: İki taraf karşısında korkan kimsenin yollardan birini tercih etmesi gibi iki kîdem-i âlem bâbında eimme-i müsliminin red ve ta'nları muhtelifdir. Bu hususta da ızdırab vardır: Kîdem-i madde ile Şer'i Ahmedî kâbil-i tevfiğ değildir - nev'i makdurun kîdemi ile Şer'i Muhammedî kâbil-i tevfiğ değildir - kîdem-i âlem icmâ-i müslimini hark etmektir - kîdem-i âlem

haşr-ı cismâniyyi inkârâ müeddî olur. Artık kîdem-i âlem itikâdî küfür oluyor, adem-i âleme kail olanları tekfir edenlerin başında Gazâlî bulunuyor. Bir kısmı kîdem-i âlem ile haşr-ı cismâni kâbil-i tevfiğtir deyip kîdem-i âlem-i küfür addetmiyor.

İbn Teymiye, eimme-i hâdisin nev-i makdurun kîdeminde; efrâd-ı âlemin herbirinin hudûsunda müttetik olduklarını bitarîkî'l-iltizam hikâye ediyor, Kadî Adud da hudûs-ı âlemde icmâ hikâye ediyor.

Celâl Devvânî «Şeriat-ı Ahmedîye hiçbir veçhile kîdem-i âleme müsaade etmez» diyor. Gelenbevî ise «İmam, kîdem-i âlem ile Şeriat beynini cem etmiştir» diyor. Beri taraftan hakîm ve kadî İbn Rüş Gazâlî'yi tahattî, akvâl-i mütekellimîni tezyîf ediyor, /-nazariyatta icmâ takarrur etmez, şer'i'de de «Cenâb-ı Hak adem-i mahz ile mevcut idi» mânasında bir nas yoktur-/ diyor. Fi'l-vâkî mâsivâ-ı Allah'ın hudûsunda icmâ var ise de nev'i fiilin, nev-i makdurun hudûsunda icmâ yoktur.

Hudûs-ı âlem bâbında eimme-i hadîs mezhebi ahkâm, mütekellimîn mezhebi eslemidir.

Kitâb-ı sâvide beyan olacağı üzere felâsife-i cedîde tekvin-i hilkat-i âlemi, hudûs-ı âlemi kabul ediyorlar. Kant meşhudumuz olan bu âlemi hâdis görüyor, fakat hilkatî ezeli ve ebedî görüyor. Kant'a göre âlemin menşel «unsur-ı evvel» kadîm olur.

### 3 — TAHLİL-İ ECSÂM

#### Tabiat-ı Ecsâm :

Görüşyoruz ki bizim hâricimizde bir takım mevcudât vardır. Bu mevcudât bizim istihzârat ve tasavvurâtımıza sebep oluyor, hepsi bizim havâssımıza zâhir oluyor, hepsinin havâss-ı mahsûsası vardır, hepsi mütahayyizdir, hepsi bir mekânı işgal eder, hepsinin bir sikkleti, bir mukâvemeti vardır. Bu mevcudâtın kısm-ı âzamı görülür, sadâ verir. Çoğunun lezzeti, râyhası vardır. İşte bunlara «ecsâm» denir. Ecsâm havâss ile fark olunur, bütün eczâsı mütaharrik olan ve nisbetlerini muhafaza eden bir kütle-i mütahayyize evvel emirde bir cismi teşkil eder gibi görünür, «bu kitleden bir çok cevâhir var» demek için bi't-tahlîl eczası arasında kimyevî farklar bulunmak lâzım olur.

#### Cismin Vâf-ı Hâssı :

Cismin vâf-ı hâssı atâlettir. Cisim hareket etmek için bir illet-hâriciyyeye muhtaçtır. Cismi tebdîl eden bulunmazsa cisim aslâ teb-

dil etmez, cisim yerinden oynamaz. Cisimin dıçar olduğu fesad cisimin kendisinden gelmez, zâtından münbâis olmaz, cisim münfâil (kâbil) olarak dıçâr-ı fesad olur, bu halde cisim bir cevher-i kâbil-dir. «Madde» denilen de budur.

#### Ecsâm-ı Mûrekkebe ve Basita :

Cisim kimya nokta-i nazarına göre ya basit veya mûrekkebe olur. Ecsâm-ı mûrekkebeyi teşkil eden, ecsâm-ı basita-i muhtelifedir. Ecsâm-ı mûrekkebede iki unsur vardır: Zât, kanun veya sûret.

Ecsâmın zâtı maddesidir ki mebd-i kabûldür, mebd-i lâ-taay-yündür; ecsâm-ı muhtelifede müşterektir. Ecsâmın kanunu veya sûreti bir cisme hâstır, mebd-i taayyün ve fasıldır, bir cismin taayyün-nü için, diğer ecsâmdan fark olunması için bir mebd'dir. Madde bir kuvvedir ki mâlik olmayıp fakat mâlik olmağa müstaid olduğu bütün taayyünâtı ahze bu cismi hâss kılar; madde ecsâmı terkib eden bir cism-i basittir. Sûret bir fiildir ki onunla o madde şöyle bir cisim olur; sûret ecsâmın kanun-ı terkibidir.

Görülüyor ki ecsâm-ı mûrakkebe maba'dü't-tabia nokta-i nazarına göre madde ile sûretten mûrekkebe oluyor. Ecsâm-ı basitade madde ile sûretten mûrekkebe olmakla kimyanın basit ve mûrekkebe diye ayırdığı ecsâm maba'dü't-tabia'da seyyandır.

Bi'l-kimya basit olan ecsâmda da bir zât, bir kanun; bir madde, bir sûret vardır, cismi basitin şöyle, böyle havâssı vardır demek bu havâssa malik olacak bir kanunu vardır demektir. Kimya, bu havâssı ameliyat-ı kimyevîyyeye ayırmaz, fakat meba'dü't-tabia o havâssı tecrid ile ayırır. Mâba'dü't-tabia işe başladı mı kimyanın işi bitmiş olur. Mâba'dü't-tabia'da basit hiçbir cisim yoktur. Ecsâm-ı basitade da bir madde-yi ulâ-yı gayr-ı müteayyine, bir de sûret-i cevheriyye (Cismiye) vardır ki ecsâmı ecsâm kılan bu sûrettir. Madde-i ulây-ı gayr-ı müteayyine ile bu ecsâm fesad ve hareketin ilâ-i hariciyesine, kabil olarak, tâbî oluyor. Madde-i ulâ ancak intizâdır, bir sûrete murtebid olmaksızın haricte aslâ mevcut olamaz, bununla beraber yine adem-i mahz değildir, Tahakkukta mûrekkebâta dahil bir mevcuttur.

#### Felâsife-i İslâmiyenin Madde ve Sûreti :

Felâsife-i islâmiye indinde cisim heyûla ile sûretten mûrekkebe idi. Heyûlâ bütün kâinat-ı cismiyyenin madde-i asliyesi olup ittisal ve infisâlî kâbil idi. Ancak imtidâdât-ı selâse, salâbet, adem-i tenafiz keyfiyetleri ile muttasıf idi. Sûret onun hey'et ve kıyafeti olup ona

hulul etmiş idi. Heyûlâ,<sup>5</sup> mahal, suret-i hâl idi. her ikisi de başlı başına kâim birer ayn, birer cevher idi.

Cisim, mahal olan heyûla ile hal olan sûretten mûrekkebe olmakla cüz'î lâ-yetecezzâların vücudu müstahil oluyor idi, heyûla ile sûret kadim olmakla cisim de kadim olmuş oluyor idi.

Mütakellimin indinde cisim cüz'î lâ-yetecezzâlar ile te'liften; felâsife indinde heyûla ile sûretten mûrekkebe olmakla biri diğerine yaklaşıyor, ancak sûret bi-zâtihî kâimdir, cevherdir, onunla mahall-i olan heyûlâ mütakavvim olur, te'lifte sûret demek ise de arâzdır, bi-zâtihî kâim değildir, belki mahal olan cüz'î lâ-yetecezzâ ile kâimdir. İşte ayrıldıkları dakik nokta budur. Cüz'î lâ-yetecezzâda imtidâdât-ı selâse yoktur.

Felâsife indinde cisim histe olduğu gibi muttasıl-ı vâhiddir. Mütakellimin indinde ecsâm fi-l-hakika munfasıldır. Cismin mûrekkebe olduğu eczâ arasında ittisâl yoktur.

Felâsife indinde «sûret-i cismiyye» bir nevi diğer bir nev'den ayıran «sûret-i nev'iyye» birer cevherdir. Halbuki felsefe-i cedidede zikrolunan sûret cevher değildir. Çünkü sûret kanundur, kanun cevher değildir, sûret cevherden başkadır, ecsâmın bir cüz'ü değildir. Hem atomu kabul etmek, hem sûrete cevher demek kâbil olamaz. Bu dakik farka dikkat lâzım olur. Atom, halâ gibi mebâhis-i aklîyye nizâdan hâlî kalmıyor.

#### Tahavül-i Madde, Kuvvet :

Bugün saha-i ilmi işgal eden son nazariyeler maddenin ehemmiyetini iskat etmiştir. «Madde kuvvetin meçhul bulunduğu zamanlar ihdas olunmuş bir faraziye'dir. Maddenin havâssı diye gösterilen şeyler bütün kuvvetin havâssıdır. Kuvvet kendine mahsus olan havâssı alınca madde hiç olarak kalır» deniyor. Gustave Le Bon eserinde, madde kendisinin mercii olan atomların bi't-tedric inhilâle uğrayarak maddeliğinden çıkıp kuvvete mutahavvil olduğunu ortaya koyar diyor.

Cedid fizikte kuvvet, hararet, ziyâ elektrikiyyet gibi kuvvâ-i tabiyyenin çoğunu tevlid ediyor. Kadim fizikte hararet, ziyâ, elektrikiyyet gibi kuvvetler mütemayiz ve yekdigirene ircâi gayr-ı kâbil,

5 — Buradaki heyûlâ, heyûlâ-yı ulâdır, heyûlây-ı küll, heyûlây-ı tabiat değildir. Heyûlây-ı küll bir cism-i mutlak'tır ki bütün âlem-i cismânî ondan mutahassıldır. Heyûlây-ı tabiat da kâinat-ı arzîyyenin tekevvin ettiği anasıdır.

birçok kuvvetler idi. Yeni Fizikte bütün bu kuvvetler yegâne bir kuvvetin, maddenin eczâ-ı gayr-i mübsirasına âit hareketinin halleridir.

İşte madde toplanmış olan kuvvetin sâbit ve mütevâzin bir şeklinden ibaret kalıyor, hararet ve ziyada aynı kuvvetin müteharrik ve gayr-ı mütevâzin şekilleri olmuş oluyor.

Maddiyyûn içinde madde bi-nefsihî mevcuttur. Ademden mütekevvîn değildir, madde ademe müntehî olarak akıl tarafından tasavvur olunamaz. Madde, onun kuvvet-i ezeli, kâinat kuvvetleri ile maddenin tefâülünden, ittifakî olarak, hasıl olmuştur. Kuvvet maddenin bir hassâsıdır.

Halbuki son nazariye mücibince madde kuvvetin mütevâzin bir şekli oluyor da kuvvete münkalib oluyor, ortada kalmıyor. Madde mütevâzin bir halden gayr-ı mütevâzin bir hale geçiyor. Artık «kuvvet maddeye tâbidir» diye ortaya sürülen davanın bugün kıymeti hiçe inmiştir.

#### 4 — HAYAT

##### Hây ve Cemâd :

Bu âlemde gördüğümüz vechile mevcudât-ı maddiye kendiliklerinden düccâr-ı fesâd olmuyor. Hareket dahili olsun, harici olsun mevcudâta haricîten geliyor. Mevcudât-ı maddiye gayet kabildir, münfâildir. Mevcudâtın bir kısmı müteharriktir, bu hareket ya nebat-ı olduğu gibi dahili veya hayvanda olduğu gibi bir mahalden diğer bir mahalle intikal ettirecek derecede harici olur. Kendi harekât-ı mahsûsâsının illeti olan veya illeti gibi görünen bu mevcuda «Hây» derler.

Hay ile Cemâd arasında evsâf-ı kâtiâ vardır. Ezcümle hay, nümûv-i dahili ile cemâd nümûv-i harici ile büyür; hây vücuduna hâlel târi olmadıkça ne hudud-ı mahsûsasından başka büyüyebilir, ne hacm-i mahsûsunun dâunundan küçülebilir. Fakat cemâd zâtına, mâhiyetine bir fesâd âriz olmadıkça nâ-mahdud sûrette büyür veya küçülür. «Hây» in bir müddet-i mahdûdesi vardır ki ona «eçel» derler. Cemâdın müddeti nâ-mahduttur, hây az, çok gayr-ı mütecânîs olan hüceyrâtin tertib ve tebeyyûü vasıtası ile müteşekkildir, uzvîdir, cemâd mütecânîs olan cevher-i fertlerden müteşekkildir, gayr-ı uzvîdir. Hay haricîten olduğunu temessül eder, hâricîten olduğu mevcudî hay olan ve kendini terkib eden hüceyrât ile birleşen hüceyrâta tebeddül eder; cemâd mümâsil ve mütecânîs olan cevher-i fertlerin yardımı ile büyür, şayet hacm-i, cevâhir-i ferde-i muhtelifenin

imtizâciyle tezâyüd eder ise fesâda düccâr olur, zât ve mâhiyeti tebeddül eder.

İşte bu farklar gayr-ı kabil-i itirazdır. Fi-i-vakî cemâd-ı hâyeye madde-i kimyeviyesi itibari ile müşâbih olabilir. Fakat sûreti ile mütemayizdir, bu da pek bârizdir.

İlmu'l-Mâden bize bazı mädende hayatın evsâfı bulunduğunu öğretiyor. Bu halde hayat şimdiye kadar gayr-ı zî-hayat, câmid bildiğimiz bazı ecsâm-ı madeniyyede de bulunmuş oluyor. Bu faraziye bize «ve in min şey'in illâ yesbahu bihamdihi ve lâkin lâtefkahûne tesbihahûm» nazm-ı celilini hatıra getiriyor.

##### Kanun-ı Hayat :

Hayy olan mevcutta maddenin uzuvlaşmasını, canlanmasını iktiza eden bir kanun-ı umûmî vardır, bu kanun bi'l-icâb vâkî olur, bu rada ihtiyarın dahli yoktur. Bu kanun Claude Bernard'a göre iki kuvvete râcidir :

1 — Kuvve, kuvve-i mükevvenedir ki kuvvete tevfiğân hâricîten alınan mevâd bir kimyâ-yı mahsusa tevfiğân hâl ve temsil olunur; cemâddan hayy yapılır.

2 — Kuvve-i müdbiredir ki o kuvvete tevfiğân temessül eden boşlukları imlâ edecek, azânın herbiri ile, hey'et-i mecmû-i ferdiyenin tebeyyününü muhafaza edecek bir tarzda uzviyete tevzi olunur.

İşte bu sûret-i mahsûsaya, bu kanuna tevfiğân bir mevcud kendi kendine taharrük ediyor.

##### Mihânikiyeye Nazariyesi :

Hayat hakkında muhtelif nazariyeler vardır. Onların birincisi maddiyyûnun iltizam-kerdesi olan Mihânikiyeye nazariyesidir. Bu nazariye mücibince hayatı takvim eden bütün harekât, hâdisât-ı fizikiyye-i kimyeviyyeye, binaenaleyh harekât-ı maddiyyeye râci olur. Meselâ köpek bir bastonun kalktığını görünce kaçmağa koyulur, çünkü göze vâsil olan şîa (şîa'y-i mer'î) tabaka-i şebkiyenin (göz dibindeki gışa) mahrutları ile asiyyelerinden geçerek dimağı tahziz eder, bir aksülâmel hâsıl olarak bıçağın adelatını ağır eder, onu taharrûke zorlar. Madde uzviyette vâkî birçok kimyevî aksülâmelardan istifade eder, gayet muhtelif olan bu aksülâmel ile uzviler gayr-ı uzvilerden tefrik olunur.

Mevcudât-ı uzviyye gayr-ı uzviyyeden derece itibari ile farklıdır. Yoksa mahiyet itibari ile farklı değildir. Uzviyet maddenin pek bü-



yük bir ihtilâttan ibarettir. Mevcudât-ı uzviyyede her şey kavanin-i fizikiyye-i kimyeviyye ile, bi'n-netice hareket ile izah olunmakla bu nazariyeye mihânikiyeye nazariyesi denilmiştir.

#### **Aliyye Nazariyesi :**

Aliyye nazariyesi mucibince hayy olan hüceyreler cevâhir-i gayr-ı uzviyyeye gayr-ı kabil-i reddir, hüceyrenin vahdet-i fâiliyesini madde-i câmide ve âtila ile izah gayr-ı kâfidir. Hüceyrâtın tecemmûları, maâşiri, hayatların cumhuriyetleri ferdin hayatını izah eder. İbtidâî hayatta olanlar bizim hayat-ı ferdiyemizi teşkil eder. Meselâ insanda vicdan hüceyrevi vicdanların küçük seslerinden müteşekkildir. Hülâsa hayat uzviyetin eseridir.

#### **Hayâtliyye Nazariyesi :**

Bu nazariye mucibince her iki nazariye kâfi görünmüyor, «hayatı takvim eden kuvve-i müdbire ve mükevvine maddeden başkadır» denerek bir matlub-ı maba'dü't-tabîi dermeyân olunuyor. İnsanda iki mebd-i mânevî, iki kuvvet, iki ruh görüyorlar. Biri mebd-i hayat, diğeri mebd-i fikirdir. Mebd-i hayat olan ruh, hayat-ı takvim eden kuvve-i müdbire ve mükevvinedir. Mebd-i fikir olan ruh, âmâl-i zihniyyeyi idâre eden bir kuvvettir.

#### **Rûhiyye Nazariyesi :**

Bu nazariye zikrolunan üç nazariyeye de muhaliftir. Bir kuvvet vardır, o kuvvet hem mebd-i hayat, hem mebd-i fikirdir. Hayatı takviye eden de odur, âmâl-i zihniyyeyi idâre eden de odur. Beden de, ruh da birer cevher değildir. Belki ikisi birden mürekkeb olarak bir tek cevherdir. Bu rûh bedenın hayatı ve uzviyetini iktiza eden bir kanundur. Nebâtatta mebd-i neşv-ü nemâ, hayvânatta mebd-i ihsâs, insanlarda mebd-i fikirdir. Hâdisât-ı hayatiyyenin illet-i ûlâsi ruhtur.

Mihânikiyeye ile Rûhiyye arasında bir meslek daha vardır. O da madde ile mebd-i hayatı gayr-ı kâbil-i iltirak görenler mesleğidir. Bu meslek Mihânikiyeye gibi maddeyi münhasıran mebd-i eşya addetmiyor, fakat hayatın menşe'i madde-i câmide oluyor. Hayat maddenin evsâf-ı asliyyesinden bulunuyor. Bu sûretle de Rûhiyyeden ayrılıyor.

Hayat-ı insâniye ile hayat-ı hayvâniye ayırdır. Hayat-ı insâniyede mebd-i «rûh», hayat-ı hayvâniyede mebd-i «beden» dir. Mebd-i fikir rûh, mebd-i ihsâs bedendir. Bu iki nevi hayat gayr-ı kâbil-i inkârdır. Ancak görüldüğü üzere mebd'lerde ihtilâf vardır. İki mebd-

de' vardır - bir mebd-i vardır, o da rûhdur - yahut bir mebd-i vardır, o da maddedir.

Görülüyor ki, hayat nazariyesi henüz tamamiyle mâlûm değildir. Hayatiyye nazariyesi metruk ise de diğeri üç nazariyenin taraftarları vardır. Husûsân Mihânikiyeye ile Rûhiyye nazariyelerinin taraftarları çoktur. İslâm, «Halaka'l-Mevte ve'l-Hayate» düstur-ı âlisi ile iktifa eder. Mevtün, hayatın bir mahlûk-i ilâhî olduğunu kabul eder. Muhtelif nazariyelere karşı bi-taraf kalır, ancak usûl-i islâmiyyeyi hedme münker olan nazariyeyi şiddetle reddeder. Bu nazariyelerin hiçbirisi usûl-i islâma münâfî değildir, yalnız Rûhiyye nazariyesi bir mebd-i gayr-ı maddî isbat ederek Cenâb-ı Hakk'ı kabul etmekle o nazariye daha ziyade İslâm'a uygun gelir, ona mebnî bu bâbdaki intikadları kitabımızda bi-lüzum gördük.

### **5 — R Ū H**

Rûh, mebd-i fikir demektir, bu tarif tarif-i ismidir, bunda ihtilâf yoktur. İhtilâf ruhun tarif-i hakikisindedir.

Ruh var mıdır, mahiyeti nedir, beden ile nisbeti nedir? İşte Felsefe-i ûlânın halline çalıştığı mühim mesele bunlardır.

Rûh hakkında da hayat hakkında olduğu gibi muhtelif nazariyeler dermeyân olunmuştur.

#### **1 — Maddiyyûn Nazariyesi :**

Bu nazariye mucibince rûh, bedenden başkadır, nefis, maddenin eser-i mahzıdır. Vicdan, ihsâs, fikir gibi bütün âmâl-i nefsiyye dimağın efâil ve vazâifidir. Fi-l-vâkî bir âlet ile gösterilen, o âletin gaybûbeti ile gâib olan, fesâd ile düccâr-ı fesâd olan her hâdise o âletin bir vazifesi, bir if'avvilesidir. Nâsîlki sıfıra kürr çekerek, sâliye kade laibiyenin bir if'avvilesi ise fikir de dimağın bir if'avvilesidir.

Dimağın muayyen bir cüz'i askarinde asla bir fikir yoktur, ne vakit ki dimağ iyi teşekkül etmiş ise fikir vardır, ne vakit ki dimağ düccâr-ı fesad ise fikir de düccâr-ı fesad olur. Dimağın fâiliyet ve bünyesine göre fikir az, çok kâvî ve tam olur.

Keyfiyet-i nefsâniye-i insâniye, keyfiyet-i nefsâniye-i hayvânîden farklı değildir. Her şey şuur-ı hayvânîde olduğu gibi şuur-ı insânîde de ihsâsât, suver-i mahsûsa, eşfâk, tezâkir-i tasavvurat, itiyâdât ile izah olunur. Hülâsa insan bir hayvân-ı âlidir, aralarında



dereceten fark vardır, mahiyeten fark yoktur. İddia olunan rûh aslâ mahsus olmakla bir faraziyyeden ibarettir, hiçbir veçhile bir mefhum-i müsbet değildir, ruhun mahzan mahiyet-i itibariyesi vardır.

Fi-l-vâkı her şey izdirârî olarak maddenin tahavvûlâtından mütevelliddir, şuur dimağın bir if'avvilesidir, hâdisât-ı vicdâniyye zevâhir-i enfûsiyyedir, hiçbir vücut-i mütehakkıka mâlik değildir.

#### Ruhiyyûn Nazariyesi :

Ruhiyyûn nazariyesi mûcibince ruh bedenden başkadır, beden fânî olduktan sonra bile hayy olur. Mebde-i fikir olan ruh vâhiddir, basittir, gayr-i mütecezzidir. Tefekkür eden «ene» dir, hisseden «ene» dir, irade eden «ene» dir, «ene» üç mevcudu mütemâyiz değildir, mevcud-i vâhiddir.

Bir dakika ruhu eczâ-yı muhtelifeden mürekkeb farz eder isek artık hiçbir idrak, hiçbir fikir mümkün değildir. Her fikir fi-l-hakıka ihşâsât veya tasavvurâtın bir kesretini şuurun vahdetine red ve ırcâ etmekten ibarettir.

Diğer cihetten beden, dimağ bi-hasbî'z-zât mürekkebdir. Uzviyetimizin vahdeti tamamıyla suverîdir, hüceyrâttan herbiri şâyân-ı hayret derecede muhtelif olan atomlar manzumesidir, herbiri âlem-i ekbere nisbetle birer âlem-i esfardır.

Mebde-i fikir kendisinin aynıdır. Filyâkı bizde birçok tebeddülât vâkı oluyor, şuorumuzdan lâ-yenkatî yeni hadîsat geçiyor, re'ylerimiz, ihtisaslarımız tâdilâta uğruyor. Fakat bu tebeddülâtın zât-ı mevzûu aynen bakî kalıyor. Dünkü «ene» bugünkü «ene» dir, başka bir «ene» değildir. Yâdetmek, idrak olunan şeyin evvelce idrak olunduğunu, tefekkür olunan şeyin evvelce tefekkür olunduğunu tanımaktır.

Beden dâima mütebeddildir, ale'd-devam âzâ istimâl olunuyor, tâmir olunuyor.

Eski maddeler yerine hissolunmaksızın yeni maddeler kâim oluyor, eser, çok uzun bir zamandan sonra evvel-emirde bedenimizi tamamıyla takvim eden cevherden bir tek atom bile kalmıyor. Beden lâ-yenkatî teceddüd ettiği halde ruh dâima kendisinin aynı olarak kalıyor. Kuvve-i hâfızanın bulunması, mes'ûliyet-i ahlâkiyenin tevccühü, ruhun beden gibi tebeddül etmeyip aynen bakî kaldığına şâhiddir.

Mebde-i fikir fâil, beden ise madde gibi âtıldır, bedende bir takım kuvvetler vardır ki bazıları sanki ihtiyat gibi bedende hafi ka-

lır, bazıları ise istihlâk edilmektedir. Bütün bu kuvvetler li-zâtihi, ne hareketlerine, ne sükûnlarına kumanda edemez, âdetâ bir makine dahilindeki âlete benzer. İndifaât-ı hariciyyeye veya mütekâbilen amel ve aksülâmellerine göre hareket eder, veya tevakkuf eder. İnsan bu hale reddolunur ise müteharrik bir mekândan başka bir şey olamaz. Artık bu «yay ve çarh» takımlarının mecmûundan, bizde olduğu gibi mebd-i muharrik, mebd-i müdebbir olan bir irâde çıkarmak nasıl mümkün olur? Hülâsa ruh muhtardır, ef'âlin hâkimidir, beden ise âtıldır, kendi kendine taharrike müstait değildir.

Bedenimiz bize ancak bir mecmua-ı ihşâsât gibi bilinmiştir, bi-zâtihi ne olduğu mutlak olarak meçhulümüzdür. Beden hakkında atomlar manzûmesi diye edindiğimiz idrak bir faraziyyedir, bir intizâdır, bir emr-i itibarîdir.

Halbuki şuur bütün muhteviyâtı ile beraber «beyin» olarak mu-tehakkıktır. Nitekim Fransız feylesofu Descartes «ruhu bilmek, bedini bilmekten daha kolaydır» demiş idi. Tecrübe bize âlem-i cismâniye ile âlem-i ma'nânın muvâzenetini, dimağ ile fikrin mâhiyetini isbat ediyor ise de ittihadını isbat etmiyor.

Hâdisât-ı tecrübiyyeden istihsal olunan neticeye göre dimağ fikrin şart-ı zarurisidir, fakat şart-ı kâfisi, illet-i müstakille ve tâmmesi değildir. Evet efâil-i dimağıyye ile melekât-ı aklıyye arasındaki irtibat bir mâ-vâkidir, fakat aslâ zarurî değildir. Dimağ, bi't-tecrübe mâlûm oluyor, tecrübenin mütiyâtı oluyor. Yalnız tecrübenin mütiyâtı olmakla «dimağın tefekkür tetiği, tefekkürü lâzım olduğu» neticesini istinbât etmek mantıken mümkün değildir, bi'l-farz maddelerin bir imtizâcı vasıtasıyla sun'î olarak bir dimağ inşa etmekle dimağın doğrudan doğruya tefekküre müstaid ve fi'l-hakıka mütefekkir olduğu isbat olunamaz. Nihayet dimağ fikrin bir âleti olur, fakat bir zâtı mütefekkir olamaz.

İnsan ile hayvan arasında dereceten değil, mâhiyetten fark vardır, insan âkildir, hayvan âkil değildir, insan mütefekkir, hayvan mütefekkir değildir, belki hassastır; tefekkür teemmül, istidlâl, ancak havâss-ı insâniyyedendir.

Hayvan ne mütefekkir, ne müteemmil, ne müstedil değildir. İnsanda iki takım hâdisât vardır : Biri mütehayyiz ve vicdânîdir ki nefsi takvim eder, diğeri mütehayyiz ve kısmen vicdandan harîttir ki bedeni takvim eder. Bu iki takım arasında gayr-ı kâbil-i i'tiraz nisbetleri vardır. Ancak cismânî ile ma'nevî olanlar mütevâfıktır. Dimağ ile fikir arasında nisbet vardır. Hatta dimağın sıkleti ile fikrin kabiliyeti arasında bir nisbet var zan olunuyor.

Hâdisât-ı Vîcdâniyyenin vücûd-ı mütehakkı vardır, şuur bir zâhir, bir vehm, bir nevi serap değildir.

#### Diğer Nazariyeler :

İlletleri, cevherleri bilmeyi zihn-i beşerîden hârice atan «Arâziyye, Hisbâniyye, İntikâdiyye, İsbâtiyye» gibi mesâlik erbâbı hem Maddiyyûna, hem Maddiyyûna muarız olan Rûhiyyuna karşı gelirler; «ruh gayr-ı kâbil idraktır» davasını ileri sürüyorlar: Ruh, bi'l-farz hâdisât-ı vîcdâniyyenin illeti ve zât-ı mevzûu ise onun maddî veya mücerred olduğu mevzubahis olur.

Bunu halletmek için hâdisâtın ötesine, taalluk ettiği hakâyika kadar nüfuz etmek lâzım gelir. Halbuki bizde bu iktidar yoktur, bizdeki melekât-ı nefsiyye bizi ancak zevâhire isâl eder, mevcut bi-zâtihi mevcut olması hâsiyeti ile melekâtımıza hâfi kalır. Biz hâdisâtı pekâlâ istisbâr, ve tasvir edebiliriz, takımlara ayırabiliriz, bu takımlar arasında olan nisbetleri de tayin edebiliriz. Fakat onların asl-i mutlaklarını, mahiyet-i bâtinelerini bilmek için her teşebbüsümüz bi'z-zarure muvaffakiyetsizliğe düçar olur. Ruh, «hâdisât-ı vîcdâniyye takımı» demek ise bunu pek âlâ anlarız. Fakat «bu hâdisât-ı vîcdâniyyenin cevheri veya illeti» demek olan bir mâhiyet demek ise bunu anlamayız.

Hâdisât hakkında nasıl olur ise olsun bir duâm tahayyül etmeyi bi'lüzum addederiz, hâdisât bütün hakikatı takvîm eder, bi-zâtihi mevcut hakkında herşey farz olunabilir. Fakat hiçbir şey isbat olunamaz. İhtimal ki maddî ve mânevî iki cevher vardır.<sup>6</sup> İhtimal ki yegâne cevher-i nefsi vardır.<sup>7</sup> İhtimal ki maddê yegâne cevherdir.<sup>8</sup> İhtimal ki bir cevher-i küllî vardır, o da hem madde hem nefistir, meşâirimize zâhir olması itibariyle madde, vîcdanımıza muncelî olması itibariyle nefistir.<sup>9</sup> İhtimal ki hiçbir cevher yoktur, hâdisât zi-zâtihi kâfidir.<sup>10</sup> Bu faraziyelerden son faraziye en basit olanıdır. Hâdisât ötesinde yani yakinen bildiklerimizin ötesinde hiçbir şey farz etmiyoruz, felsefe bu faraziyyeyi kabul eder ise şüphesiz pek iyi etmiş olur. Hülâsa «ene», hâdisâtın bir silsile-i mütemayizesidir.

Görülüyor ki ruh meselesi de felâsife arasında hallolunmuş bir mes'ele değildir. Ruh mes'elesini kâbil-i idrak görenler hiçbir veçhile uyuşamıyorlar. Maddiyyûn nazariyesine göre ruh, bir mef-

hum, bir mücerreddir. Yoksa bir mefhum-ı müsbet değildir, bir faraziyyedir, mâhiyeti hakikadan mahrumdur, ancak mâhiyeti-îtibariyyeyi hâizdir, herşey maddeye râcidir.

Ruhiyyûn nazariyesine göre madde bizim ihsâsatımıza tamamiyle izâfe olunmuştur, bir hakikat-ı hâriciye olarak ifade olunması şüphede vâfeste değildir. Fikir, hatta daha ileri gidenler nazarında hayat yalnız madde ile kâbil-i izah değildir, yalnız kavanin-i fizikiyye-i kimyeviyye ile izâh kâbul değildir, batin-i sâlisin sakfına yapılan vahze şeker vazifesini neye artırıyor? Burasını yalnız kavânin-i fizikiyye-i kimyeviyye izah edemez. Kimyâger, kimyâhânede içyağı, bazı mevâd-ı uzviyye yapsa da lifâfesini canlandıran harekâtı ile beraber hüceyre-i hayyeye müşâbih birşey yapamaz, hayatın tortusunu yapsa da kendisini, mümkün değil, yapamaz, kavânin-i fizikiyye-i kimyeviyye kanunlarından başka, hareket kanunlarından başka bir takım kavanin daha vardır. Madde sebep-i hayatı, sebep-i fikri ihtiva etmekten pek uzaktır, hatta vücudunda bile şüphe vardır.

Ruhiyyûn arasında da ihtilâf vardır: Ya madde ayrı, nefis ayrı mevcuttur<sup>11</sup>, yahut yegâne mütehakkık olan nefistir, madde nefse râcidir, aralarındaki temayüz izâfidir<sup>12</sup>.

#### Ruh ile Cismin İttihâdı :

Ruh ile cismin ittihâdı mes'elesinde de Ruhiyyûn arasında ıdırab vardır. Mütehayyız olan beden ile gayr-ı mütehayyız olan ruh nasıl birleşir? Nasıl iştirakta bulunur?

Öyle birer nüfuz-i tabîi, mütekabilen ruhdan cisme, cisimden ruha bir seyyâre-i cismâniye kabul ediyor.

Fakat bu nüfuz-ı mütekabili nasıl anlamalı?

Descartes'a göre hiçbir veçhile hayat-ı cismâniyenin mebd'î olmayan ruhun mükirri, dimağın en bâtını olan, en merkezi olan öz'üdü, «gudde-i sanuberiyye» dir. Ruh, nüfus-ı hayvâniyye vasıtasıyla yani bazı muâsırin-i ulemânın seyyali dimâğiyeyi mümasil bir nevi seyyâl dedikleri şey vasıtasıyla beden bütünü aksam-ı sâ-yiresi ile iştirak eder. Ruh bu harekâtı ihdas etmez, fakat idare eder; süvari beygirin üzerinde beygirin harekâtını ihdas etmez, fakat idare eyler.

11 — Ruhiyyûn-ı Seneviyye'nin mezhebidir.

12 — Ruhiyyûn-ı mutlaka mezhebidir. Descartes Fransız İntikâliyyûnun ekserisi Ruhiyyûn-ı Seneviyye'den; Leibniz, asr-ı hazır felâsifesinden Ravisson Ruhiyyûn-ı mutlaka'dandır.

6 — Ruhiyyûn-ı Seneviyye'nin mezhebidir.

7 — Ruhiyyûn-ı mutlaka'nın mezhebidir.

8 — Maddiyyûn'un mezhebidir.

9 — Vücûdiyye mezhebidir.

10 — Arazîyye mezhebidir.

Ancak gayr-ı mütehayyiz olan ruh nasıl olup gudd-i sanberiyede ikâmet ediyor? Fikir nüfus-ı hayvâniyenin hareketi üzerinde nasıl nüfus ve tesir ediyor? Yahut nüfuzu nasıl hissediyor? İşte bu ruları bütün izaha muhtaçtır.

Malebranch ille-i âdiyye faraziyesi ile Descartes eşyağını bu noktada ikmal ediyor. Ben, parmağı kimıldatmak istediğim vakit, parmağım kimıldadığı vakit benim iradem hakikaten bu hareketin illeti değildir. Meçhûlüm olan nâ mütenâhi mutavassîtât iradem ile parmağım arasına giriyor, def'in sâdir olduğu merkez-i dimâğıyı tahrike asla şuurum lâhik olmamıştır. Hareketin illet-i hakikiyesi, illet-i fâiliyesi hem bedende, hem ruhumda hâsıl olan, ahvâl-i ruh ile ahvâl-i bedeni münhasıran mütevâfık kılan zât-ı Bârî'den başka bir şey değildir, fakat Cenâb-ı Bârî bedeni ancak ruhun irâdeleri sebebi ile hareket ettirmekle, yahut ancak bedeninin hareketi sebebiyle ruhumda ihsâsât ihdas etmekle cisim ile ruh mütেকâbilan kendi tâdillâtının ille-i âdiyyesi olmak üzere bulunuyor.

Fakat bu mezheb cebre varıyor. Bununla beraber yine izaha muhtaç oluyor: Zât-ı Bârî, nasıl olur da bizim bedenimizde hazır oluyor? Nasıl olur da mütehayyiz olmaksızın beden ile birleşiyor? Nasıl olur da hareket-ı sâbıkaya bina olunmaksızın yalnız tasavvurât veya irâdât gibi mahzen mânevî olan icâbât ile bedende hareket ihdâs ediyor? İstihfâz-ı kuvvet<sup>13</sup> kanunu ile de bir şey elde edilmez. Gerek nefsimizin olsun, gerek Cenâb-ı Hak olsun her ikisi de bedenimizdeki hareketi ihdas etsin, yahut zaten mevcut olan hareketin istikâmetini tebdil etsin, bu hususta bir fark yoktur. Böylece müşkilât ruhdan Zât-ı Bârî'ye rucû ediyor. Mütenâhi olsun, gayr-ı mütenâhi olsun nefis ile maddenin iştiraki gayr-ı kâbil-i tasavvurdur. Zât-ı Ecel ve Âlâ'nın kudret-i kâmilisini dermeyeran etmek bir hârik-ı âdeden istiâne etmektir, yoksa bu sırrı izah etmek değildir. Cenâb-ı Hak'a hem madde, hem nefistir demek, yahut madde ile nefsin mebd-i müşterekidir demek müşkilâtı izâle etmez. Ruh ile cismi takrib etmek için her ikisinin vasf-ı müşterekleri ile müşterek olan bir cevher idhâl ediliyor da niçin bi-l-âvâsita ruh ile cisim birleşemi bir cevher idhâl ediliyor da niçin bi-l-vâvâsita ruh ile cisim birleşemi mütefekkir neye kabul olunmuyor?

Nihayet Leibniz'in faraziyesi mesafeyi tenkis ediyor: Ruh ile cisim aynı tabiattadır: Ruh bir kuvvet, cisim bir manzume-i kuvvâdır, imtidâd ve fikir gibi iki gayr-ı mütecânis şeyin yekdiğerleri ile

13 — Âlemde kuvvetin keyfiyeti sâbittir, bi'l-fill veya bi'l-kuvve olan kuvvetler tahavvül etmez.

istirakta bulunduğunu kâbil-i fehîmdir. Ruh zî-şuur, Âkil bir monad-ıdır, cismânî olan monadlar bir şuur-ı mütemâyize, bir akla mâlik değildir. Ruh bir tek monad-ıdır, cisim bir süre-i monadlardır. Artık yekdiğerleri ile farklı olan iki mütecânis şeyin iştirakta bulunmasının, birleşmesinin tavrılarını keşfetmek kalıyor. «Aheng-i mikdar» faraziyesi ile bu da izah olunuyor. Her monadın ahvâlinin silsilesi menşeyinden itibaren diğer monadın silsile-i ahvâlî ile irtibatta bulunacak veçhile Cenâb-ı Hak'ın ezelden takdir ettiği bir ahenk ve tevâfuk neticesidir. Bende efkâr-ı sâbıkamin neticesi gibi kolumu kaldırmak irâdesi tahaddüs edince hareketi sâbıkamin neticesi gibi bedenimde kolumun hareketi tahaddüs eder.

Leibniz'in aheng-i mikdar faraziyesi cebre müncer olmakla bu faraziye yine itirazdan vâreste olamıyor. Bundan başka yine mes'ele hallolunmuyor. Mahlûk olan monadlar üzerinde hâlik olan monadın fiili mahlûk olan monadların yekdiğerleri ile olan fiilinden daha mı mâkûldür?

Artık üçüncü nazariye mucibince ruhu gayr-ı kâbil-i idrâk addetmek kalıyor.

İşte ruh mes'alesi de bugün vâzihan mâlûm değildir.

#### Ulemâ-i İslâmiye'inn Nokta-i Nazarları :

Ulema-i İslâm arasında ruh hakkında ızdırab ve tereddüd vardır:

1 — Ruh-ı insânî mücerredir, cisim değildir, cismânî değildir, cisimden muntabî değildir, mütehayyiz değildir, bi-nefsihî kâimdir. Bedene muttasıl değildir, bedenden munfasıl değildir. Felâsifenin mezhebi budur. Ebu'l-Kâsım Râgıb İsfahanî ile Ebu Hâmid Muhammed Gazâlî, kudemâ-i Mu'tezile'den Mamer b. 'İbâd, Şîâ'dan Şeyh Müfid, Kerrâmiye'den bir tâife, Süfiyeden bir cemaat buna kâil olmuşlardır.

2 — Ruh-ı insânî gülsuyunun güle sirâyeti gibi bedene sirayet eden ecsâm-ı lâtifedir. Tahallül ve tebeddûlden sâlimdir. Ebu'l-Ma'âli, Nazzâm, Kudemâ-i mütekelliminden bir cemaat, bir kavle göre Mâturidî ve Râzî bu mezhebdedir. İbnu'l-Kayyûm'un da mezhebi budur, alâ-kavl-i cumhur-ı mütekellimin mezhebi budur.

3 — Ruh-ı insânî «heykel-i mahsûs-ı muhasses» dir. Diğer kavle göre cumhur-ı mütekellimin yani Eşâire ve Mu'tezilece muhtar olan mezhep budur.

4 — Kalbde, dimağda, ciğerde olmak üzere üç kuvvettir. Kalbdeki kuvvet, kuvve-i hayvâniye, dimağdaki kuvvet kuvve-i nefsiye,

ciğerdeki kuvve-i nebâtîyedir. Bâkillânî'nin mezhebi budur. Bu halde ruh nefisten başkadır. Hayat denilen bir arâzdir.

5 — İtidâl-i mizaçtır. Mu'tezile'den Ebu'l-Hüseyin el-Basrî'nin mezhebi budur.

6 — İnsan şeklinde ve kıyafetinde bir heykeldir. Abdülmelik b. Habîb'in mezhebi budur.

7 — Mizaçtır.

8 — Kemmen ve keyfen mûtedil olan ıhlât-ı erba'adır.

9 — Dem-i mûtedildir.

10 — Dimağdır.

11 — Dimağda bir cüz'i lâ-yetecezzâdır.

12 — Dimağda bir kuvvettir : Mebde-i his ve harekedir.

13 — Kalbde bir kuvvettir : Mebde-i hayattır.

14 — Kalbde bir cüz'i lâ-yetecezzâdır.

15 — Havâdir.

16 — Harâret-i garaziyedir.

17 — Nûr-ı Ruhânîdir... ilâh.

Rûhun hâdis olması ulemâ-i kelâmca müttefekun aleyh ise de zaman-ı hudûsu muhtelefün fihtir. Acaba ruh bedenın hudûsu ile beraber hâdis midir? Yoksa bedenden evvel hâdis midir? Bu cihet de katiyyen mâlûm değildir.

#### Bakâ-i Rûh :

Ruhun bakâsı mes'elesi mâhiyeti mes'elesine murtabittir. Ruhı cevher-i mufârik bilen Ruhiyyûn, İslâm arasında da ruhun cevher-i mufârik olduğuna kâil olan mütefekkirin bedenın fenâsından sonra bakâsına kail oluyorlar, bedenın mevt ile düçâr-ı fesâd olması ruhun fesâd ve fenâsını müstelzim oluyor, ruh yine hay olarak kalıyor, mevt ruhun yalnız efâilinin nevini tebdil ediyor. Mevtin ruhun efâilinde, buna mebnî vücudunda bir tesiri görülmüyor. Ruh, alâik-i cismâniyyeden nâşi hangi fiilin daha iyi olduğuna kıyâs-ı zarûrî ile vâsıl olamıyor, fakat bedenın ferâsından sonra bu gibi mevânî kalıyor.

Bu halde felâsife-i cedîde arasında Ruhiyyûn, İslâm arasında ruhun tecridine kâil olan mütefekkirin haşr-ı ruhâniyye kâil oluyor-

lar. Ancak ulemâ-i din ayrıca bir de haşr-ı cismaniye kâil olmakla ehl-i İslâm arasında haşr-ı cismânî mes'elesi en mühim mesâil-i nizâdan oluyor. Haşr-ı cismânî mes'elesi «yevm-i âhire îman» aslında zikrolunacaktır.

#### Ruh hakkında Son Söz :

Görülüyor ki, ne Garb'de, ne Şark'ta, ne Ulemâ-i İslâmî arasında, ne felâsife-i kadîme arasında, ne felâsife-i cedîde arasında rûh aslâ hallolunmuş bir mes'ele değildir. Rûh mes'elesi zarûriyât-ı dîniyyeden değildir. Rûh hakkında her nasıl itikâd olunur ise olsun tevhide münâfî bir itikad hâsıl olmaz. Bu bâbda «Kulî'r-ruhu min emri Rabbî» nazm-ı celîlinin nâtik olduğu kadar kat'î bir söz yoktur.

Kale Allahu Teâlâ : Ve men esdaka min Allahi kıylâ :

**İLÂHİYAT**

(İKİNCİ KİTAP)



Elhamdu lillâhi alâ tevfikihî Ve's-salâtu Ve's-Selâmu alâ  
Rasûlihî Muhammedin ve alâ âlihî ve sahbihî ecmain.

#### Fatiha-i Kelâm :

İlmü'n-nefsde beyan olunduğu üzere nefs-i insaniyye akli tete-  
bu' sayesinde öyle yükselir, öyle yükselir ki nihâyet bir mevcûd-ı  
mütlaqa, bir zât-ı kâmile, bir illet-i ulâyâ vâsil oluyor.

Nefs-i insaniyye mevcûd-ı mutlakı, zât-ı kâmilî, illet-i ulâyı ta-  
savvur eder, yani Cenâb-ı Hakk'ı mantikî olarak düşünür, zihnen  
varlığını kabûl eder. Fakat nefs-i insaniyyenin bu tasavvuru kâfi de-  
ğildir, bu tasavvur vâkıya mutabık mıdır? Haricte mütehakkık mı-  
dır? Onun bir mevzuu var mıdır? Şüphe yok ki mevcud-ı mutlakın  
haricte tahakkuku ayrı bir delile muhtaçtır. Zira imkandan vukua  
bilâ-delîl intikâl olunmaz. Aklın bir şeyi mümkün addetmesiyle o şey  
haricte mütehakkık olmaz.

Bizim tasavvur ettiğimiz Cenâb-ı Hak mefhumu kuvve-i muhay-  
yilenin bir hayali değil, beşerin ihtirâi değil, aklın tasavvur-i mücer-  
redî değil, bir sürü tasavvurat-ı mütenakızayı bir kelimedede toplayan  
mefhumat-ı kâzibe değil «haric ez tasavvur» değildir. Belki hakika-  
ten bir mefhum-ı müsbet ve ma'kûldür, vâkıya mutabık bir tasavvur-  
dur; bu mânî haricinde bir mefhûm-ı kudsîde mütehakkıktır, vücud-ı  
haricî ile mevcuddur.

İşte isbat-ı Sani' hakkında gerek mütekellimîn gerek felâsife ta-  
ratından îrâd olunan delâil o mefhum-ı âlî ve akdes ve kâmilin haric-  
inde tahakkukuna matuftur. Cenâb-ı Hakk'a Sani' itlâk olunması  
ya medhi müş'ir bir vasf bulunmasından veya tesmiyye kasd olun-  
mayarak mücerred vasf kasd olunmasından yahut «Sanea'llâhüllezi  
etkane külle şey'in» nazm-ı celîlinin mahtûk-ı münifi veçhile fill-i  
ilâhî olan «Sanea» dan müstak olmasından naşîdir.

İsbât-ı Sani' hususunda hasır ve kasr yoktur. Allâh yolları had-  
siz ve hesapsızdır. Ülemâ-i İslâmın, evvel ve âhir felâsifenin bu bâb-  
da mesâlik-i müessireleri, menâhic-i meşhûreleri vardır. Kitabımızda  
zât ve sıfât-ı Bârî'yi isbat hususunda mesâlik-i cedîde ve menâhic-i  
mütenevvia takib olunacak, meşhûr olan şübühât da reddedilecek-  
tir. Tefvik ve inâyet Cenâb-ı Kâdir ve Kayyûm'undur.

## F A S L - I E V V E L

### ZÂT-I BÂRÎ

#### 1 — ÜLEMÂ-I İSLAMÎYYENİN DELÂİLİ

Ülemâ-i İslâm'ın aslû'l-usûl olan «İsbât-ı Sâni» hakkında irâd ettikleri delâil hadden efzundur, hepsinin ayrı ayrı zikri mûcib-melâl olmakla biz burada en meşhûr olanları zikr edeceğiz.

##### 1. Delil-i Fitri :

Delil-i fitri şöyle takrir olunur : İnsan fitratı mûcibince kendi kuvvetine fâik, kudret ve istitâatin şümûlünden alî bir kudret-i kâmileyi idrak ediyor. İnsanda Allâh'ın varlığına muttalî olmak; maddenin fevkinde kâdir, tabiatın verâsında muhit bir hâlik iz'ân etmek bir emr-i cibillidir.

İnsanın bu ittîlâ ve iz'ânında sun'-ı beşerin, taklid ile kesbin, nazar ve istidlalin dâhli yoktur. Bu hal levâzim-ı insaniyyedendir. İnsanın evsâf-ı zâtîyesinden biridir. İnsan şedâid ve mühimmât karşısında bir taraftan sıkıştığı zaman bir ilâha ilticâ eder, o ilâha tazarru' ve niyazda bulunur. Onunla müteselli olur. Tekellüfen değil, tab'an ondan istiâne eder. Kâle Teâlâ : «En men yücibü'l-muztarra izâ deâhu.» Aktâr-ı âlemde bedeviler; da'vet-i İslâm bâliğ olmamış, da'vet-i şer' vuku' bulmamış olan insanlar nazarlarında hüccet sabit olmaksızın, bir günâ üstâddan teallüm görmeksizin halikî itirâf ediyorlar, insanlar her ne kadar tarikatleri, milletleri muhtelif olsa da, yine hâlikin evsâfını biliyorlar, buna mebnî bazıları mârifetullahin nazarı olmayıp zarurî olduğuna kâil oluyor. Enbiyanın ancak tevhid-i fitratı, tezkir için ba's buyrulmaları bundan nâsîdir. «Kâle Teâlâ: Fezekkir in nefeatî'z-zikrâ.» Beşer vücud-ı Bârî'yi itiraf ettikten sonra ya şerik itikâd etmek veya sıfat-ı vâcibeden birini inkâr veya sıfat-ı müstâhiyle isbât eylemek veya nübüvveti kabûl etmemek gibi sûretler ile şirke düşmüşler idi.

Evet fitratın şehâdeti halka daha karib, taakkülü daha seridir; imkan ve hudûs delillerinde nazar-ı sahiha ihtiyaç hasıl olduğu halde fitrat delilinde nazar-ı sahiha ihtiyaç yoktur.

#### 2. Delil-i İnâyet veya Hikmet veya İtkân :

Delil-i İnâyet edille-i Kur'an'dandır. Delil-i hikmet eşref-i delâildir, ukalânın hikmetini idraktan âciz kaldığı ef'âl, bedâyi-i âlem; aslah ve evfak bir vech ile yapılan acâib ve garâib ef'âl bütün bir hikmet-i matlûbenin terettübü, bir maksad-ı mahsusun husulü için ihtiyar olduğuna birer şahiddir. Bu tertib ve intizam ancak Sani'nin Hakim-i müteâl olduğuna en bâhir bir delildir.

Ger hakimî nist in tertib çist  
Ve ger Hakimî hest cün fi'leş tehist

Hakim-i Müteâl yoksa nasıl olur da bu ef'âl, bu tertib ve intizam bir gayr-i zi'suurdan sadır olur? Nasıl olur da hayattaki intizam, tevâfuk muhafaza olunur? Nitekim A'râbiden biri şöyle diyor : El-Mâu tedüllü ale'l-ğadiri ve eserü'l-akdami ale'l-mesiri efesemâün zâtü ebrâcin ve ardun zâtü ficâcin la tedüllâni ale'l-Hakimî'l-Habir. Su çukura, ayak izi seyre delalet eder de burçları bulunan gök, dereleri bulunan yer Hakim ve Habir olan zât-ı Bârî'ye delâlet etmez mi?

Hakim-i müteâl var ise nasıl olur da O'nun fili hikemden, intizamdan halî olur. Bârî Teâlâ'nın yaratmasını gaye-i matlûbeden tecrid eden münkirinin gözlerini zehârif-i dünya karartıyor da onlar bu manzara-i bâhireyi göremiyorlar, bu evzâ' ve hareketteki bedaât, itkân, intizam aceba esbâb-ı ıztirariyyeden rast gele husule gelirmi? Aslâ! Gece ile gündüz, şems ile kamer, mevasim-i erbaa, arz bütün insanın vücuduna muvâfıktır. İnsan ve hayvanın azâsı bütün hayatlarına uygundur.

Delil-i Hikmet birinci kitabda zikr olunmuş idi.

##### Felâsifenin Suret-i Takrirleri :

Delil-i hikmet illet-i gaiyye delili veya nizam-ı âlem delili unvanıyla felâsife-i cedide tarafından da ahz olunmuştur; şöyle ki :

Nizam-ı âlem delili ile bir nâzım-ı kâinât, bir Hakim-i müteâl isbât olunuyor. Nizâm-ı âlem delili bir çok felâsifenin mültezim ve mergûbudur. Mebde-i âlem mevcudât arasında hükümrân olan âhenk ile nizâmın mebnâsıdır. Tabiat bize mümkinâtın hâdiselerinde olan teakubunu irâe etmekle kalmaz, belki bir nizam, bir tertibi de irâe eder. Bu tertib bize iki vechile tecellî eder. Manzûme-i kavânin, manzûme-i gayât ve vesâil. Kâinât birinci nokta-i nazara göre bize bir akıl ve idraktan, ikinci nokta-i nazara göre bize bir inâyet ve hikmetten sadır olmak üzere mütecellî olur. Kitab-ı tabiat bir taraftan

bir akıl ve fikrin, diğer taraftan bir san'atın eseri oluyor. da zî-şuur bir Nâzım ve Sâniî irâe ediyor.

Nizâm-ı âlem veya illet-i gâiyye delili şu kıyasda hulâsa olunur:

Tabiat manzume-i gâyat ve vesâildir : SUĞRA

Manzume-i gâyat ve mesâil bir illet-i zî-şuurun eseridir : KÜBRA

Öyle ise :

Tabiat bir illet-i zî-şuurun eseridir : NETİCE

Bu kıyasda kübrâ mebd-i illiyyetin bir neticesidir. Manzume-i gâyat ve vesâil bir eserdir. Bu eserin hakikaten illet-i kâfiyesi bir illet-i âkiledir. Suğra da bit-tecrübe sâbittir. Tabiatta gâiyyet meşhûddur.

Filvaki' intizam, bir şeyi gâye mülâhazasıyla sûret-i mahsûsada tertib olunmaktır. Soğuktan sıcaktan; a'dânın taarruzundan masun kalmak... ilââhir misillü mülâhazalara binaen sûret-i mahsûsada bir hâne imâli gibi. Nizamı gören kimse tarîk-i tecrübî ile, tarîk-ı ennî ile eserden müessire intikal tarîkî ile bu hanenin bir mimâr vasıtasıyla inşâ olduğunu idrak eder. Hanenin yapıldığını, mimarı görmek lâzım değildir. Erbâb-ı fen müstehâselerden, âsâr-ı atıykadan ümem-i sâlifinin evsâf ve adât ve ahlâkına intikâl ederler.

Sâniyen : intizâm eser-i ilim ve iradedir. Çünkü intizam kasd ve irade mesbûk olan bir fiil olmakla ilim ve irâde intizamın künh ve hakikatında dahil bir emr-i lâzımdır. intizam-ı kâinât ile nâzımın âlim ve mürid olması lazım gelir.

Sâlisen : Eşyâda, tabiatda intizâm vardır. Kürre-i arzın hareket-i yevmiyye ve seneviyyesi, bir intizam-ı tam üzere cereyân eder. Âsâr-ı intizamın en mühimleri nebâtât, hayvanatta, hususan insanlardadır. Fî'l-vaki âlem-i cemâdda gâiyyet pek malumumuz olmuyor, semavâtın şâyân-ı hayret olan nizamâtının hâzâin-i arzdeki nizamâtının bir maksada müstenid olduğunu yakıynen tasdik edemez işek de ecsâm-ı uzviyyede gâiyyet her yerde meşhudumuzdur. Nebâtât ve hayvanât bir kerre mülâhaza olunsun : Gerek her birinin efâilî (vezâifî) arasındaki nisbetlerde, gerek âzâları arasındaki nisbetler, gerek âzâlarıyla efâil arasındaki nisbetlerde, gerek mevcudat-ı uzviyye ile yetiştikleri mahaller arasındaki nisbetlerde vesâilden gâyata doğru muntazam bir tevâfuk görmemek mümkün değildir. Ecsâm-ı hayâtiyye ile efâilî arasında vahdet, âzâ ile efâil beynindeki vahdetden nâşidir ki hepsinin gayesî ferdi veya nevî muhafazadır.

Meselâ kulak ile işitmek arasında, göz ile kaş arasında, göz ile burun ve ağız arasında; hazm ile imtisâs ve deyeran-ı dem arasında, Bilad-ı hârre ve bâriede ile beldelerde yetişen hayvanat ve nebatât arasında, denizde yaşayan hayvan ile deniz arasında, nihayet hayvanât-ı lâhime ile dişler arasında muntazam bir âhenk; tevâfuk görmemek mümkün değildir. Bunların arasında tevâfuk ve âhenk yoktur demek kadar sersemlik yoktur.

Alman filozofu Kant «Tabiatın mahsûl-ı uzviyyesi öyle bir mahsûldür ki onda her şey mütakâbilen gaye ve vesiledir.» diyor illet-i fûiyye deliline pek büyük kıymet atfediyor. illet-i gâiyye delili pek eski bir delildir. Sokrattan beri devam edelmektedir.

### 3. Delil-i Hudûs :

Mahzâ bir mevcûddan Vacibü'l-vücûd olan Zât-ı Ecel ve Âlâya intikâl etmek için mevcudun ya imkanına veya hudûsuna bakılır. İmkan tarîkı ve âhir felâsifenin intizam ettikleri bir tarîktir. Hudûs tarîkı ise mütakellimin ve Selefiyyenin mültezimidir. Mamaafih müteahhirin mütakellimin de imkan tarîkı ile isbât-ı vacib yoluna gitmişlerdir.

Hudûs bir şeyin ademden sonra vücudunu istilzâm eder. Hâdis ancak bir fâil ile mevcud olur. İmkan bir şeyin ancak mücid ile mevcûd olmasını müstelzim olur.

Bu iki tarıktan hudûs tarîkı imkân tarîkinden daha vâzıhdır. Çünkü mümkün olduğu bilinen bir mümkün ya yok iken var olmuş veya var iken yok olmuş olandır ki böyle olan mümkünde ukalâ ittifak etmişlerdir. Şek ve şüpheden âri olan mümkün işte böyle olandır. Vücudiyle ademi kabul edip bazan mevcud bazan madum olandır. Bilâ-şek, mümkün olan şey hâdis olur. Demek oluyor ki her mümkün hâdis imiş. Nitekim birinci kitapta murur etmiştir. Dâima vacib li-gayrihi olan mevcudda mümkün ise de mümkün olduğu bilâ-şek bilinmiyor. Ukalâ onda ittifak edemiyor. Biz mümkünü hâdis olması itibarıyla bildiğimizden dolayı hâdis mümkün den daha vâzih olur. Çünkü biz hafiyi vâzih ile biliriz. Muarref muarrefden daha vâzıhdır. Hudûs tarîkı de imkan tarîkinden daha vâzıhtır. Hudûs delilinde iki mukaddimenin sübûtu şarttır. 1. Her hâdis bir mühdis lâzımdır. 2. Mevcudu ihdas eden şey mücid olur.

Birinci mukaddimenin sübutunda ihtilâf yoktur. Ancak zaruri veya nazari ihtilafı vardır.

Bu mukaddime zaruri olsun nazari olsun her halde sadıktır. Mebd-i illiyyet mücibince hâdis bilâ-mühdis mevcud olamaz. İkinci mu-

kaddime birinci mukaddimededen daha ziyade zâhirdir. Mümkünne bir müessir-i mevcud lazım ise hadise de bir muhdis-i mevcud öylece lâzımdır. Tabiiyyet-i hudûsda fâile ihtiyaç vardır. Her hâdis için bir fâil lâzımdır. Bu fâil hâdis olamaz. Belki muhdis-i kâmil ve kadim ve müstakil bil-fil olur. Çünkü bil-fi'l müstakil olmayan fâil gayra muhtaç olur. Artık muhdes münferiden fâil olamaz belki o gayr ile beraber fâil olur. Eğer bu gayr hâdis olur ise bit-tabîi ona da bir fâil lazım olur. İşte her hâdis için bil-fil müstakîl bir fâil lazım olmalı ki hâdis onunla müstağni olmalı da mevcut olmalı, yoksa gayr muhtaç olduğu halde bakî kalır; Hâdisin muhdisi hâdis farz olunsa muhdis ile istignâ hasıl olmaz. Çünkü bu muhdis hâdis-i gayra muhtaç olunca evvelki hadisin bu gayra muhtaç olacağı evleviyyetle sâbit olur. Bu halde havâdis ancak gayrden müstağni olan bir fâil ile mevcûd olur. Her hâdis gayre muhtaçtır. Havâdis ancak fâil-i kadim ile mevcud olur. Hâdisin muhdise ihtiyacı akıldaki gayet vâzıhdır, buna mebnî Cenâb-ı Hak : «Em halekû min gayri şeyin em humul-Hâlikûn. Eferaeytûm mâ tûmnûne eentûm tahlukûnehû em nahnu'l-Hâlikûn.» buyurmuşlardır. Çünkü onların hâliksiz mahlûk olmaları, kendilerinin hâlik olmaları biz-zarure olamaz. İnsan biz-zarure bilir ki bilâ-muhdis yaratılmamıştır. Kendi kendisini ihdâs etmemiştir. Artık kendisi için bir muhdis lâzımdır. Muhdisi kendisi olmazsa biz-zarure sâbit olur ki kendisinin kendisinden başka bir muhdis-i hâlikı vardır.

«Her mümkün vacibe muhtaçtır. Her hâdis muhdise muhtaçtır. Her mahlûk hâlika muhtaçtır. Her malûl illete muhtaçtır. Her bina bir mimara muhtaçtır.» gibi kazâyâ kazâyâ-yı külliyyedir. Felâsife indinde müttefekun-aleyh olan mebd-i illiyyete müsteniddir.

Hudûs tarîkı ile istidlâl bir kaç veçh ile olur :

#### A — Delil-i İhtirâ :

Delil-i ihtirâ', Kur'an-ı Mübin'de mezkûr olan tarîkdir. Delil-i ihtirâ' mukaddimede tarîk-i hudûs namıyla zikrolunmuştur. Buna hudûs-ı araz ve sıfat tarîkı de denir.

Bu delil şöyle bir kıyas şeklinde tertib olunur :

Şu mevcûdat ihtirâ' olunmuştur : SUĞRA

Her ihtira olunana bir ihtira eden lazımdır : KÜBRA

Öyle ise şu mevcûdatın bir muhteri vardır : NETİCE

O muhteri de Sanı-ı Kadim olan Halık-ı Teâla ve Tekaddes'dir.

İZAHI : Biz gözümüzün önünde bir çok arazlar, vasıflar hâdiseler görürüz. Bunların hudusunda şüphe yoktur. Bir cism-i camid gö-

rürüz sonra onda hayat tahaddüs ediyor. Mevâdd-ı câmidede hayat, idrak, akıl gibi halât ihtirâ' oluyor. Maaden, nebatât, hayavanât, ec-râm-ı semâviyye dâima bir halden diğer bir hale münkalib oluyor. Arâz ve sıfât dâima müteceddiddir. İşte SUĞRA bit-tecrûbe sâbit oluyor.

Mebde-i illiyyet mûcibince her muhteri olan şeye bir muhteri' lazımdır. Her eser bir müessire, her hadise bir sebebe muhtaçtır. Hayat, akıl, idrak gibi hâdis olan hâlâte her halde bir muhdis lazımdır, o da Hâlik-i Hakîm'den başka ne olur? Ânifen beyan olunduğu üzere hâdisin muhdise olan ihtiyacı mümkünün müessire olan ihtiyacından daha zâhirdir. Bu müessir ve muhteri' bil-ittifâk bir Kadim'e muntehî olur.

Delil-i ihtira'da muhteria, muhdise istidlâl hususunda hudûs ve ihtirâ müşâhede olunan bir vasfın bir hâdisenin hudusu kâfidir. Bütün ârâz ve evsâfın hâdisâtın hudusu şart değildir.

#### B — Alel-ittlak Bir Mevcûd Tarîkı :

Bu âlemde gördüğümüz mevcûdatın hepsi hâdis değildir. Çünkü havâdise her halde bir fâil lâzımdır. Mevcûdatı ihdâs eden fâil ma'dûm olmaz. Bu da zarurîdir. Çünkü adem illet olmaz. Mevcûdatın hepsi hâdis olsa en sonraki hâdisin hudûsü yâ bilâ-muhdis olacak veya hudûsu muhdis-i ma'dûm ile olacaktır. Her ikisinin de but-lânı zâhirdir. Hâdis her hususda muhdise muhtaç olacağı cihetle o muhdisin kadim olacağı tabîi olmakla her nerede bir mevcûd var ise her halde bir illet-i ezeliyyenin varlığı zâhir olur. Artık şu mevcûdat her sûrette, bir kadimi, bir mevcûd-ı ezeliyi istilzâm eder.

Evet mevcûdatın hepsi hâdis olmadığı gibi hepsi de kadim değildir. Bu da hissen sâbittir. İyân ve müşâhede ile her mevcûdun kadim olmadığı beyan ve istidlâl ile, aklın şehâdeti ile her mevcûdun hâdis olmadığı sâbit olunca bin-netice mevcûdatın bir kısmı hâdis, bir kısmı kadim olur. Hâdis muhdise kadime muhtaç olur. Muhdis-i kadim ise zât-ı Bârî Celle Celâlihûdür.

Bu delil yalnız bir tek hâdisin varlığıyla iktifâ olunması itibariyle basit bir delil oluyor.

#### C — Hudûs-ı Ecsâm Tarîkı :

Bu tarîk Mu'tezile'nin bâb-ı tevhidde iltizam ettikleri bir asıldır. Ârâz ve harekâtın hudûsü cihetine mebnîdir. Hudûs-ı ecsâm tarîkı şöyle takrîr olur :

Âlem suretiyle, maddesiyle hâdistir.

Her hâdisin bir muhdisi vardır.

O halde âlemin bir muhdisi vardır. O da Hak Teâlâ ve Tekaddes'dir.

İZAHI : 1. — Âlem âyân ve ârâzdan mürekkeptir, ârâz da, âyân da hâdistir.

Ârâz hâdistir, bunun bazısı bil-müşâhede, bazısı bid-delil hâdistir. Biz dâima görüyoruz ki sükûndan sonra hareket, ziyadan sonra zulmet tevâlî ediyor. Bütün bunlar yok iken sonradan olmuş şeylerdir. Bunların zıdları da ma'dûm olmakla hâdis olmuş olur. Çünkü kadim olan şey ma'dûm olmaz, kîdem ademe münafidir.

Âyân da hâdistir. Çünkü ârâz hâdis olunca âyân da ârâzdan hâlî olmadığından âyânın hâdis olması lâzımgelir. Şunun için ki hiç bir 'ayn hareketden hâlî değildir; Hareket araz olmakla hâdistir. Havâdisden hâlî olmayan şey hâdis olur. Çünkü maziye doğru havâdis ilâ nihâye devam edemez, havâdis münkatî' olunca havâdisden hâlî olmayan âyân da verâda münkatî' olur. Âyân ile ârâz hâdis olunca onlardan mürekkep olan âlem de bit-tabî hâdis olur.

2. — Her hâdise bir muhdîs lâzımdır. O muhdîs yâ âlemin kendisidir. Yahud âlemden hariçtir.

Muhdîs âlemin kendisi olamaz. Yoksa kendi kendisinin illeti olur. Bu halde âlem kendisinden evvel bulunmuş olur. Çünkü illet mâlûlden evveldir. Bunda da şüphe yoktur. Muhdîs âlemin kendisi olamayınca âlemden hariç bir illet olur, o da âlemi ademden saha-i vücûde getiren Hâlık-ı Kerim, Hakîm, Alîm olan Cenab-ı Kâdir ve Kayyum'dur.

#### D — Terki b Delili :

Âlem mürekkeptir. Her mürekkep gayr ile mesbûktur. Gayr ile mesbûk olan hâdistir. Her hâdis muhdîse muhtaç olacağı cihetle âlem de muhdîse muhtaçtır.

İZAHI : Âlem mürekkeptir. Bu da his ve müşâhede ile sabittir. Mürekkep gayr ile mesbûktur: Ecza külden, mürekkepten evveldir. Mürekkep ve küll başka ecza yine başkadır. Gayr ile mesbûk olan şey hâdistir. Çünkü yok iken hasıl olmuş demektir. Yok iken var olan bir şey hâdis olur. O hâdisi ihdas eden de Zât-ı Ecell-ü Âlâ olur.

#### E — Tasvir Delili :

Şu gördüğümüz maddeler birer suret ile musavver, birer keyfiyet-i mahdude ile mahduttur. Hepsinin birer imtidatları vardır. Tûl ve arz, umkları vardır. İmtidât maddenin levâzımından biridir. Madenin bir hâssasıdır. Maddeyi imtidâtsiz tasavvur kâbil değildir. İlm-i hey'et-i eazımının tasrihleri vechiyle arz, kamer, şems bütün sey-yarât küürreviyyü's-şekildir. Gerek imtidât olsun, gerek istidâre olsun, bütün bunlar mahduttur. Mahdut ve musavver olan bir şey sonradan olur. Hâdis olur. Her halde bir musavvire bir muhdîse muhtaç olur O da Sâni Teâlâ ve Tekaddes olur.

#### 4. Delil-i İmkân :

İmkân delili şöyle bir kıyasda hülâsa olunur. Âlem mümkündür. Her mümkün vâcibe muhtaçtır. Âlem vâcibe muhtaçtır. O da Allâh Zü'l-Celâl'dir. İmkân delili bir vech-i âtî takrir olunur :

A. Âlem bir hey'et-i mecmua-i muntazamadır. Bu da bit-tecrûbe sabittir. Hey'et-i mecmua-i muntazama her halde eczâsına muhtaçtır. Eczâsına muhtaç olan bir şey vâcib olmaz, vâcib mürekkep değildir, bu halde âlem mümkündür. Her mümkün vücut cihetinin adem cihetine tercihi için her halde bir vâcibe muhtaç olur. Vâcib mevcut olmadıkça mücid olmaz. Mertebe-i icâd, mertebe-i vücud dan sonradır. Adem de illet olmaz artık Vâcib-ül-Vücûd'un vücudu zaruri olur.

B. Mümkün vücudda müstakil değildir. Çünkü Mümkünün mahiyetinde gayra ihtiyaç vardır. Mümkün vücudda müstakil olmadığı gibi başkasını icâd hususunda da müstakil değildir. Fi'l-hakika mertebe-i icâd mertebe-i vücuddan sonradır. Bir şey mevcut olmadıkça mücid olmaz. Mevcut mümkünün munhasır olsa hiç bir şey bulunmamak lazım gelir. Çünkü mümkün müteaddit olsa da vücud da icâd da müstakil değildir. Vücud ve icâd olmayınca ne bizatihi ne de bi-gayrihi mevcûd bulunamaz. Bu meslek-i mesâlikin en kısası en zâhirdir.

C. Mevcudâtın hepsi ya bi-gayrihi mevcuttur, ya bi-nefsihi mevcuttur. Ya bazısı bi-gayrihi, bazısı bi-nefsihi mevcuttur. Mevcudât mümteni olamaz, çünkü mümteni saha-i vücuda çıkamaz.

Evvelen : Mevcudâtın hepsi bi-gayrihi mevcut olamaz. Zira hepsi, bi-gayrihi mevcûd olsa o gayra nazar olunur. Gayr ma'dûm ise, ma'dûm ile mevcut olmayan bir şeyin mevcut olması lâzım gelir bu ise batıldır. Çünkü ma'dûm vücutta fâil olamaz. O gayr mevcut



ise cümle-i mevcudâtın hariç olması lazım gelir bu netice de batıldır. Zira hilafı mefruzdur.

Saniyen : Mevcudâtın hepsi bi-nefsihî mevcut değildir. Çünkü hüdûsunu gördüğümüz eşyâ vardır. O halde hepsi de bi-nefsihî mevcut değildir.

Her iki ihtimal batıl olunca mevcudâtın bazıları bi-zatihî bazıları li-gayrihî mevcûd olur. Li-gayrihî mevcut olan şey de li-zatihî mevcuda muhtaç olur.

D. Bir vâcib li-zatihî vardır. Vâcib li-zatihî bulunmaz ise vacib li-gayrihî bulunmaz bu halde hiç bir mevcut bulunmaz bu ise şâhâdete münâfîdir. Fi'l-vâki vâcib li-zatihî bulunmaz ise mevcûdât biz-zarûre mümkünâta münhasır olur. Artık mevcudâtın hepsi mevcud bi-l-gayr, gayre muhtaç bir mevcut olur. Fakat o gayr-i mevcut olmadığından madûm olur. Madûm ise bizzarure mevcutta fail olmaz. Bin-netice vâcib li-zatihî var olmuş olur.

E. Bir vâcib li-zatihî vardır : Yoksa vâcib li-gayrihî de yoktur. Çünkü mevcudât mümkünâta münhasır olunca bu silsile-i mevcudâtın adem ve irtifâkı farz etmek muhal olmaz evvelen bizzat müstahil olmaz. Bit-tabîî mümkün olan bir şey bizzat müstahil olmaz. Mevcudâtın ademî bizzat müstahil olmadığı gibi bil-gayr de müstahil olmaz. Çünkü Mevcudun ademinin irtifâkı müstahil kılan bu gayr bir kerre mevcudâtın nefsi veya nefsinde dahil olamaz. Yoksa o mevcut vâcib li-zatihî olmak lazım gelir. O gayr her halde nefsinde hariç olur. Gayr nefsinde hariç olunca her halde vâcib li-zatihî olur. Bu ise hilafı mefruzdur. Fi'l-vâki, biz vâcib li-zatihîyi yok farz etmiş idik. Neticede ise vâcib li-zatihîyi isbat etmiş olduk. Mevcudât mümkünâta münhasır olduğu sûrette irtifâ' ve ademî ve bizzat ne bil-gayr müstahil olmadığından aslâ vâcib li-gayrihî bulunamaz.

Hem vâcib li-zatihî yani kendi varlığının illeti olan bir mevcud-ı müstakîl, hem vacib li-gayrihî bulunamaz ise hiç bir mevcut yoktur demek olur. Evet vâcib olmayan bir mâlûm ademî müstahil olmayan bir mâlûm aslâ bulunamaz. Bu ise tecrübeye ve müşahedeye münâfîdir. Bu halde silsile-i mevcudât vardır. Silsile-i mevcudâtın bulunması ademini müstahil kılmakla ademini müstahil kılan bir gayra, bir vacib li-zatihîye ihtiyaç zarurî olur.

F. Nâ mütenâhî Silsilenin İmtinâ Tarîkı : Silsile-i mümkünât nâ-mütenâhî olarak devam edemez. Şu gördüğümüz silsilenin nâ-mütenâhî olarak gitmesi batıldır. Şöyleki şu silsile-i mümkünât nâ-mütenâhî devam etse bu silsilede varlığından hariç bir illet bulunamaz.

Mümkînât müstakîl ül-vücûd değildir. Varlığın illeti kendisinde değildir. Nasıl kendisinde bulunur ki illetin varlığı mâlûlün varlığına biz-zarure mukaddemdir. Bir şeyin kendi nefsinden evvel bulunması ise müstahildir. Artık mümkünât yekdiğerine taalluk ederek ilâ nihâye gidince illetsiz kalmış olur. Ne kadar kâinâtta mevcûdât varsa hepsi de mümkün olmakla dahilî olarak illetleri yoktur. Bu halde hiç biri mevcut li-zatihî değildir. Her halde silsileden hariç bir mevcûd li-zatihîye ihtiyaç derkârdır. Böylece teselsül de münkâtî'dir.

Teselsülün veç-i imtinânı isbat için başka deliller de vardır.

A : Silsile-i nâ-mütenâhî hâdis ise bu silsilenin gayr-i hadîs ve kadîm olan bir illet de mümkün ise gayr-i mümkün ve vâcib olan bir illette durması zarurîdir. Yoksa hadîsât veya mümkünâtın saha-i vücuda gelmesi mümkün olamaz. Nasıl olur da şu mâlûlün hüdûsü nâ-mütenâhî bir zamanda olur? Şu mâlûl nâ-mütenâhî bir zamanda olsaydı şimdi hâdis olabilir miydi? Bu mâlûl ise hâdis oldu müstakbele doğru zamanî kat' etmiş oldu. Evet mazide nâ-mütenâhî olduğu gibi, âtîde de nâ-mütenâhî olsaydı illet ile mâlûl arasındaki ve-sâit ille-i sevanî nâ-mütenâhî olabilir. Halbuki mâlûl âtîde mütenâhî olmuş idi. Artık her halde mazide silsilenin inkıtaı lazımdır.

B : Nev intikâdiye reisi Fransız feylesofu Renévier bi'l-fiil nâ-mütenâhînin adem-i imkanını âdâd-ı mütenâhiyye ile irâe ediyor. Bi'l-fiil mevcut olan aded ne kadar büyük olursa olsun biz-zarure mütenâhidir. İşte Harekât-ı mevcûdeye âdâd tatbik olunarak harekâtın mütenâhî olduğu sabit olur. Eğer silsile-i harekâtın bidâyeti yok ise bil-fiil olan harekâtın evvel bulunan aded harekât-ı nâ-mütenâhiyye olur. Bu ise muhaldir. Bu halde silsile-i harekâtın bir bidâyeti vardır. Ancak bu vech 26 Nisan 1877 İntikad felsefesinde münakaşa olunmuştur.

Mütেকellimin âdâdı itibarât-ı akliyyeden addetmekle nâ-mütenâhî sayarlar ise de mâdûdâtın mevcut olana mütenâhî derler.

C : Burhan-ı Tatbiki ile de teselsül ibtal olunur. Burhan-ı tatbikin can damarı «Nâ-mütenâhînin tefadülü, tesavüsü, ve tefavütü mes'elesidir». Leibnitz zamanından itibaren, âzam-ı nâ-mütenâhî, asgar-i nâ-mütenâhî mes'elesinden dolayı evvelce mütেকellimin ve felâsife-i İslâmiyyenin kabul ettikleri tefadül-i nâ-mütenâhî mes'elesi artık felâsife-i cedîde ve riyaziyyûn tarafından kabul olundu. Ancak burhan-ı tatbikin kabiliyyet-i tatbikiyyesi şayan-ı münakaşadır. Nitekim muhakkıkın-ı mütেকellimin onu münakaşa etmişlerdir.

Burhan-ı tatbikten başka burhan-ı tezâyüf, burhan-ı arşı ile de teselsül ibtal olunur. Burhan-ı müsâmete, burhan-ı süllemî, burhan-ı

mülâhhas-ı süllemî, burhan-ı müvâzât, burhan-ı tahallüs gibi burhanlar ile eb'âdın tenâhîsi isbat olunur.

**D : İmkân-ı Sıfât Delili :** Bu delil temasül-i ecsama mebnîdir. Ekser-i mütekellimîn bu tarîkı iltizam ederler. Temâsil-i ecsâm da temâsil-i cevâhire müsteniddir. Ecsâm atomlardan mürekkeptir. Birinci kitabta beyan olunduğu üzere ecsâm lede't-tahlîl cevher-i ferde, atoma râci olur. Ecsâmın unsur-ı ahîrî atomdur. Atomlar her türlü suretleri kabul edebilir. Müşahede ettiğimiz bazı ecsâm bazı evsâf ve ârâz ve hasâisi kabul ettiği halde diğer ecsâm, o evsâf ve ârâz ve hasâisi kabul etmiyor. Belki bir başka hasis ile başka bir evsâf ve ârâz ile mümtaz oluyor. Hasâis-i muhtelifeyi kâbil olan ve suver-i mütenevviâyı hâiz olan ecsâm bizâtihi mevcut olamaz. Her halde bir muhassisa muhtaç olur. Ecsâmın sıfât-ı muayyeneye ihtisası için her halde bir müreccih lazımdır. O da ancak Vâcibü'l-Vücud olur. Bu delilde delil-i tahsis de denir.

**E : Kâinatta la'aletta'yın bir mevcûd vardır. O mevcûd Vâcibü'l-Vücûd ise matlûb sâbit olur. Mümkün ise her halde vâcibe muhtaç olur.**

**F : Bir vacib li-zatihî vardır. Çünkü nefis-i insaniyye ezelde madum-ı mutlakı tasavvur etmez. Her halde bazı şey mutlak olarak mevcûd olur, bu halde bir mevcud-ı ezeli bulunur. O da Vâcib li-zatihî olur.**

**G : Ecsâm mütenahî olsun, olmasın, her halde bir vücûd ile kâimdir. Ecsâmın bir vücudu vardır. Bu vücudun mahall-i sudûru nedir? Ecsâmın mahiyyeti tabiatı mıdır? Aslâ! Çünkü ecsâmın tabiat ve mahiyyeti imkandır. İmkân ise bizatihî vücudu iktizâ eder mi? Demek bu vücudun mahall-i sudûrunu mümkün olmayan bir mevcudda aramalıdır. Bu ise Vâcibü'l-Vücud'dan başka bir şey değildir.**

#### **Felâsife-i cedidenin takrirleri :**

**1 — Âlem mevcuttur. Fakat mevcut olmayabilir. Demek ki âlemin yok olması bilâ-tenakuz tasavvur olunabiliyor. Âlem yok olabiliyor. Böyle olan mevcûd, bi-gayrihî mevcûd demektir. Bi-gayrihî mevcûd olan şey mümkün olur. Âlem ise bi-gayrihî mevcuttur. Bu gayr ancak mevcûd li-zatihî olur, mevcud-ı vacib olur. Bu da ancak Hak Teâlâ'dır.**

**2 — Klark (clark) in takriri : Madem ki bazı mevcûd vardır, öyle ise daimî bir mevcudun bulunması lâzımdır. Yoksa şimdi mevcûd**

olan şeyin ademden hasıl olacağı cihetle varlıklarının illeti bulunmamış olur. Bu ise tenakuzdan başka bir şey değildir. Bir şey hem mevcûd olsun hem mevcûd olmasın illeti bulunmasın. Bu nasıl mümkün olsun? Bir mevcûd-ı ezeli bulundu mu dâima mevcûd olan bu mevcûd-ı ezeli ya müstakîl, tegayyürden masûn bulunacak yahut tebeddüle tâbi bir silsile-i nâ-mütenahî-i mevcudât bulunacaktır. Bu ikinci ihtimâl mümkün değildir. Çünkü bu silsilenin kendi varlığından haric illeti bulunamadığı gibi dahilinde de bir illeti yoktur: Kâinat-taki bütün mevcudât bu silsilede dahildir. Silsiledeki her mevcûd mâ kabline tâbidir. Hiç biri li-zatihî mevcûd değildir. İştâ illetsiz bulunan bir yığın mevcudâtın her halde bir illeti bulunacak, hepsi birden ademden hasıl olamayacaktır. Artık illet olarak ezeli, müstakîl, bir tegayyürden masûm bizzarure bir mevcûd vardır.

**3 — İlet-i Kâfiye Delili :** Birinci kitaba beyan olunduğu vecihle Leibnitz bütün müdrîkât-ı beşeriyyeyi iki mebd'e bina ediyor: Mebd-e i ayniyyet, mebd-e i sebeb. Mebd-e i ayniyyet bilumum hakâik-ı mümkün ve akliyyenin, mebd-e i sebeb bilumum hakâik-ı tecrübiyyenin mebnâsıdır. Evvelki filozoflar tasavvuratın hakikati için mebd-e i ayniyyeti kâfi görüyorlar idi, halbuki tasavvuratın vakia mutabakatını aramak tasavvurata hakâik-ı mümkün ve akliyyeden ziyade bir kıymeti verecek idi. Leibnitz illet-i kâfiye mebd'ini bundan naşî vaz ederek, imkân-ı âlem delilini kendine mahsus bir mebd'e istinâd ettirmiş oldu.

İlet-i kâfiye delili şöyle takrir olunur: Allâh-c.c.-mebd-e i eş-yadır. Çünkü bizim görüp tecrübe ettiğimiz şeylerin kâffesi mahduttur; Mahdut olanlar mümkündür. Bu halde hiçbir şey kendi zarurî varlığının illeti değildir. Âlemin her türlü hareket ve şekle nisbeti müsavidir. Âlem şimdiki gördüğümüz hareket ve şekillerden, başka hareket ve şekilleri başka bir nizamı alabilir.

Bu halde sebeb-i âlemi âleminden başka bir mevcutta, âlemin mâ-bihilkıvamı olan bir mevcutta aramak lâzımdır. Âlem ki eşya-yı mümkünenin mecmu-ı tammıdır. Sebebi kendisi değildir, belki zaruri, ezeli olan kendi varlığının sebebi de kendisi olan bir cevherdir.

Âlemin illeti olan bu cevherin akıl zî-şuur olması lâzımdır. Filvaki bu âlem mümkün olmakla lâ yûad velâ yuhsâ avâlim de mümkündür. Bu âlemin o âlemlere nisbeti müsavidir. O âlem-i mümkünede bu âlem gibi var olabilir. Artık illet-i âlemin diğer âlemden birini teayyün etmeden evvel bütün avâlim-i mümküneye itilâi, nisbeti olması lâzımdır ki onlardan birini tayin etsin.

(1) Dârü'l-Fünun Matbaasında tâb olunan Felsefe-i İslamiyye Tarihinde bu bâbda tafsilât vardır. Sahife : 343, 317.

5 — Silsile-i Esbâb Delili : Hakîm-i zû fûnûn İbn Haldûn Mu-kaddime'de bir delile temessûk ediyor. Ve her vech-i âti tavih ediyor :

Her hâdisin kendisinden evvel bir takım esbâbı vardır ki bu hâdisler âdet-i cariye üzere o sebebler ile vuku bulur. Havâdisin te-kevvün ve hudûsu onlar ile tam olur. Âlem bir silsile-i esbâb ve müsebbebâtır; mihânîkî bir silsile ile yekdiğerine merbûttur. Esbab-ı mezkûrenin her biri hâdistir; bittabi onlar için diğér esbab lâzım gelir. Böylece esbâb-ı mezkûre sebebü'l-esbâb ve mucid-i esbâb olan Cenâb-ı Hâkk'a kadar müterakkî olur, gider.

Esbab-ı mezkûre hal-i terakkide tûlen ve arzan mütevessî' ve mütedââf olur. Akl-ı insanî onları idrak ve ta'dâdda hayran olur. O esbâbı ilm-i muhît-i sübhanîden başka bir şey hasr ve ihsâ edemez... ilh.

6 — Hareket Delili : Hareket delili, iki vech ile takrir olunur.

Vech-i Evvel : Âlemde müteharrik vardır, her müteharrike bir muharrik lâzımdır. Muhârrik-i kadim Cenâb-ı Hak'dır.

İZÂHI : Birinci kazıyye bittecrübe sâbittir. İkinci kazıyye de meb-de-i illiyyete müsteniddir. Hareket bir şeyi kuvveden fi'l-e ihrâc ise ancak bilfi'l bir mevcûd ile tām olur. Nitekim ateş bilfi'l muharriktir. Ağaç ise bi'l-kuvve muharriktir. Ateş ağacı bilfi'l muhârrak kılar, ağaca ihrakin gelmesi mutlaka bir ateşe tevakkuf eder. Muharrik kadim ise matlûb sâbit olur, hâdis ise muharrik-i âhare muhtaç ola-rak her halde bir muharrik-i kadime müntehi olur. Çünkü ânifen be-yan olunduğu vechile teselsül muhaldır. Muharrik-i kadim veya muharrik-i evvel kendisinden evvel bir muharrik bulunmayan, kendisi onun hareketiyle müteharrik olmayan bir mevcuddur. Bu ise ancak Zât-ı Ecel ve Âlâ'dır.

Vech-i Sâni : Hareket hâdistir. Her hâdis bir muhdis lâzım-dır. Hareket bir hayyizden (mekân) diğér bir hayyize (mekana) in-tikal demek olmakla bizzarure hâdistir. Hareket nefis-i maddeden mütekevvün değildir. Çünkü maddenin zâtından olarak bir hareketi yoktur. Artık maddeden haric bütün eşyanın mebd'e'l olmak üzere bir sebep-i muharrik lâzımdır. O da Hâlık Teâlâ'dır. Hakîm-i şehîr İbn Miskeveyh «El-fevzü'l-Asgar» da bu delili ezhar ve evlâ buluyor.

Bazıları bu delile «Kahr bi'd-deverân» delili diyorlar. Çünkü bu âlemde gördüğümüz bütün eşya deveran ile mahkurdur. Sûkûn emr-i

nisbidir. Her bir makhurun fevkinde bir kâhîr vardır. Kahir Cenâb-ı Kadîr ve Kayyûm'dur.

#### Felâsifinin Tarz-ı Takrirleri :

Pek eski zemandan beri devam edegelen hareket delili felâsife-i cedide tarafından da ahz olunmuştur. Maddenin hareketinden istih-râc olunan bu delil yine iki vech ile takrir olunuyor.

Vech-i Evvel : Madde müteharriktir. Her müteharrik bir muhar-rike muhtaçtır. O da Allâh'dır. Birinci kazıyye hissen sâbittir. Mad-denin hareket-i hazırası hareket-i sabıkasından mütevellittir. Her ha-reket bir hareket ile mesbûktur. Fakat hareketler ilâ gayri- nihâye devam edemez. Harekât-ı gayr-ı mütenehiyyenin teselsülü müsta-hildir. Her halde silsile-i harekâtın bir bidayeti vardır. Muharrik ile müteharrik arasında nâ-mütenehi vasıtalar yoktur. Bu halde hare-kat hâdistir. Harekât hâdis olunca mebd-e-i illiyyet mucibince her hâdis bir muhdis lâzım olmakla maddeye hareket verecek bir muharrik-i evvelin, bir illet-i ezeliyyenin vücudu zarurî olur. O da Vâci-bü'l-Vücûd olur, câizü'l-vücûd olamaz, yoksa Vâcibü'l-Vücûd'a muh-taç olur.

Vech-i Sâni : Maddede âtalet hâssası vardır. Madde âtil'dir. Maddenin hareket ve sükune nisbeti müsavîdir. Madde müteharrik olunca maddeyi tahrik eden bir muharrik, bir illet lâzımdır. Bu muharrik ise ezeli olur, yoksa teselsül lâzım olur. Teselsül ise batıldır.

7 — Aşk-ı Kemâl Delili : Bu delil iki vech ile takrir olunur :

A — Her mevcut vücuda aşık, kemali vücuda tâlibdir. Adem ve naqsdan müteneffirdir. «Mevcûd zâtına müştak olmakla zatü min haysü hiye hiye hüsn olur. Mevcûtta tahribe karşı mukavemet kanu-nunun mebnâsı budur.» Her matlûb olan şeyin hıfz ve idamesi an-cak tamam ve kemaliyle hâsıldır. İlet ma'lûlün kemal ve tamamıdır. Buna mebnî ma'lûl ancak illeti ile devam eder. Nitekim hararet ancak kendinden akvâ olan hararet ile mahfûz ve dâim olur, nur ancak kendinden daha kavî olan nur ile kâmil olur; ilim zannî kal-dıkça nakâs bir ilimdir, yakini olmadıkça tam olmaz, insandan me-rakı zâil kılmaz, bu halde bütün mevcudât garizî bir teveccüh ile Hakk-ı evvele müteveccihdir.

B — Biz de görülen naks-ı zâtî, zaaf-ı cibillî bizi «namus-ı te-zâdda» teyfiķan bir müdebbir-i hakîme isal eder. Her şeyin bir zıd-dı vardır, zulmün zıddı adl, zulmetin zıddı nur, mevtin zıddı hayat, kudret-i nakısanın zıddı kudret-i kâmile, cehlin zıddı ilim, zaafın zıd-

di kudrettir. Buna mebnî beşerin naksi, aczî, âmâline nâil olmağa iştîyâkı, kemâlât-ı nâ-mütenâhiye sa'y ve gayreti bütün bu kâdir ve kayyûm ve hakîm ve alîm olan Cenab-ı Hak'a delâlet eder. Bu delil âyat-ı enfüse dediğimiz delâile raci' olur. Kâle Teâlâ: Senurîhim âyâtınâ fil-âfakı ve' fi enfusihim.»

#### Felâsife-i Cedidenin Kuvva-yı Nefsiyye Delili :

Felâsife-i cedidenin kuvve-i ihtisâsiyyeye âlî olan kuvvâ-yı nefsiyye delili buna şebîhdır. Kuvve-i ihtisâsiyye eşvakımızda hasıl olan ızdırıp, bi-huzurluğun isbatı vecihle nâ-mütenâhi bir hayra müstak-tır, mâildir. Bu kadar kuvvetli olan bir eserin illeti mütehakkık olma-mak kâbil değildir. İşte bu illet-i mütehakkıka Cenab-ı Hak'dır. Ru-hun müstakbele, kâmile, hayr-ı alâya doğru bu tahassürü, bazı Hol-landa<sup>(1)</sup> feylesoflarına göre ilâhiyyetin bir burhanıdır.

8 — Tarih-i Beşer Delili : Tarih-i beşere bakılsın görülür ki be-şerde din itikâdı, din meyli vardır, bir ilâha tapmak kalb-i beşerde merkûzdur. Diyânetsiz kavim yoktur. Ancak noksan ve ziyade ile dinlerde inhirâf meşhûd olur. Beşer Hâlik-ı azîme, bir Rabb-ı ezeli-i kadime mu'tekiddir. Beşerde hasıl olan bu şuur akl-ı beşerînin ihti-râı değildir. Beşerin bu şehadeti Hak ve sidka makrûndur.

#### Felâsife-i Cedidenin Suret-i Takrirleri :

İnsanın edvar-ı mütevaliyyesine bakılsın görülür ki vahşi, be-devî, medenî olan bütün beşer ile Allâh'-c.c.-in varlığını kabul edi-yor. Bunda ittîfak ediyor. Muhtelif halk arasında böyle bir tevafuk vardır ki bu tevafuk zahîrî olsa da, meselâ Eflatun'un itikâdıyla bir zencinin itikadı, bir olmasa da yine beşerî, bir aile hükmünde tutu-yor. Siyahlar nereye gitmişler ise mutlaka orada velev ki kaba bir surette olsun bir dine rast gelmişlerdir.

Şimdiye kadar gelip geçen devirlerde bir takım hurâfât bulun-makla beraber yine beşerde Ceneb-ı Hak fikri vardır. Dinin varlığı bir hâdis-i külliyyedir. İnsanlar arasında bu tevâfukun sebeb-i ye-gânesi Allâh'-c. c.-in varlığıdır. Tarih istediği kadar maziye dönsün, istediği kadar âtiye insin her yerde Allâh'-c.c. sesi işitecektir.

9 — İnhisar Delili : Delil-i inhisar şöyle takrir olunur : Eşya, şu gördüğümüz mevcûdât ya ittîfakî ve tesadüfî olarak, yahut bizzarure ve bi'l-icab yahut kâsd ve ihtiyâre makrûn olarak, vâkı olur; Bu üç-den hâli olmaz.

(1) Hugues 1685-1766.

Eşya ancak kâsd ve ihtiyâre makrûn olarak vâkı olur. Mütel-elim'in bu bâbda «Burhan-ı Bedî» ihtirâ, etmişlerdir. Burhan-ı bedî' şöyle takrir olunur : Cenab-ı Hak fâil-i muhtardır, fâil-i mûcib değıl-dir. Yoksa muhâlât-ı erbaadan biri yani ya bilküllüyye havâdisin bu-lunmaması, ya havâdisin bir müessire adem-i istinadı, yâ teselsül-i havadis-i nâ mütenâhi veya eserin müessirden, fâil-i mûcib-i tâm-dan tehaliüfî lazım gelir. Filvâkı yâ hâdis vardır, veya yoktur. Hâdis yok ise bilküllüyye havadisın bulunmaması lâzım gelir, bu ise tec-rübeye, şehâdete münafidir. Tecrübe bize mütemadiyen havâdisi gös-termektedir. Biz ânen fe ânen havadis müşahede etmekteyiz.

Hâdis bulunduğu surette o hâdis ya bir müessire müstenid olur veya olmaz. Hâdisin müessire müstenid olmaması mebd-i illiyyete münafidir. Bu halde hâdis müessire müsteniddir.

Hadis müessire müstenid olduğu surette ya bir müessir-i kadî-me müntehî olur, veya aslâ bir müessir-i kadîme müntehî olmaz. veya aslâ bir müessir-i kadîme müntehî olmaz. Hadisin müessir-i kadîme müntehî olmaması ilerde, müessirâtta teselsülü mûcib olur. Bu ise bil-ittîfak batıldır.

Müessir-i kadîm yâ fâil-i mûcib veya fâil-i muhtâr olur. Müessir fâil-i mûcib olur ise hâdis-i âhîrin illet-i tâmmenden tehaliüfî, geri kal-ması lâzım gelir, bu ise muhâldir. Binaenaleyh müessir-i kadîm fâil-i muhtar olur, eşyada kendisinden kâsd ve ihtiyâr ile sadır olur. Ce-nâb-ı Hak Fâil-i mûcib olur ise kendisinden, kâsd ve taleb bâis ol-maksızın mücerred ilim ile âsâr sadır olur. (1)

Bu ise dört muhalden birini istilzâm etmekle bâtıl olmuş olur. Eşyanın tesadüfî vukuu da mâlûlün illetsiz vukûunu müstelzim olur, bu ise batıldır.

10. — Tenâhi-i Ecsâm Delili : Ecsâm mütenâhidir. Her cism mütenâhi olunca her halde cismin bir şekli bulunmak lazım gelir. Çünkü her mütenâhinin bir şekli vardır. Cismin eşkâlî muhtelifeden bir şekle ihtisâsı, hususiyyât-ı eşkâl kâdir-i muhtara müstenid olur.

Mamafih bu delil hudûs veya imkân deliline de merbûl olabilir.

## 2 — DELÂİL-İ CEDİDE-İ FELSEFİYYE

Felâsifel cedidenin serdettikleri delâil başlıca üç kısma ayrılır: Edille-i tabiyye, edille-i mâ ba'dü't-tabîyye, edille-i ahlâkiyye. Âlem-i hâricîiden müstefâd olan delâile delâil-i tabiyye, aklın tasavvurâtın-

(1) Birinci Kitap 272, 76 sahifelerine müracaat.



dan müstefâd olan nefsin tasavvuruna müstenid olan delâile delâil-i mâ'adü'ttabîyye; tabiat-ı beşerîyyeden istihrâc olunan, vicdanın mu'tıyyâtından tedarik edilmiş olan delâile delâil-i ahlâkiyye denir. Delâil-i tabîyye İmkân, hareket, illet-i gâiyye delillerinden; delâil-i ma'adü't-tabîyye delil-i kühî, hakâik-i ezeliyye, nâ-mütenahî ve kemâl mefhumları delillerinden; edille-i ahlâkiyye de kuvva-yinefsiyye, nizam-i ahlâkî, itikad-ı âmme delillerinden ibarettir.

1. — İmkân Delili : Bu delil mebde-i illiyete müsteniddir. Ülemâ-i İslâmiyyenin delâil-i meydanında zikr olunmuştur.

2. — Hareket Delili : Bu delil mebde-i illiyete müstenid olup ülemâ-i İslâmiyyenin delâil-i meydanında zikrolunmuştur.

3. — İlet-i Gâiyye Delili : Bu delil mebde-i gâiyyete müstenid ülemâ-i İslâmiyyenin delâil-i meydanında mezkûrdur.

4. — Delil-i Kühî : Delil-i kühî mebde-i ayniyyete müstenid olmakla bir mevcud-ı Bârî'nin vücûd-ı hâricisini kabul etmemeyi nefse mümtenî kılıyor. Nefis zât-ı Bârî'yi zihnen ve haricen mütehakkık olarak bizzarure kabul ediyor. Delil-i kühî Skoloastik felsefesi birinci devri ricâlinden St. Anselm tarafından tahayyül olunmuş idi. St. Anselm münkirin-i ilâha karşı onlar ile müttefekun aleyh olan bir zemîn hazırlıyor idi.

Çünkü münkirin-i ilâh Allah'ın mefhumunu değil harikatını inkâr ederler idi.

Fransız feylesofu Decartes delil-i kühîyi tekrar meydana koymuş idi. Delil-i kühî şöyle bir kıyasda tertib olunur:

Mutlak olarak kâmil bir mevcud kâffe-i kemalatı hâizdir. Kübrâ

Cenâb-ı Hak ise mutlak olarak kâmil olan bir mevcuttur. Suğrâ

Öyle ise Cenâb-ı Hak kâffe-i kemâlâtı hâizdir. Netice.

Bu kıyasda suğra bit-tasavvur, bit-ta'rif mehzuz olmakla isbattan müstağnidir. Kübrâya gelince onun mevzuu olan kâmil bir mevcud yalnız zihinde mevcut olur da haricte mevcut olmazsa mutlak olarak kâmil bir mevcud olamaz. Ondan daha hâkil bir mevcud bulunmuş olur. Çünkü haricte varlık ber kemaldır; mutlak olarak kâmil bir mevcuttan daha kâmil bir mevcudun varlığı mümkün olamaz.

Descartes'in izâhına göre bir tasavvurdan o tasavvurun tarif-i zâtîisinde vâzihan muhtevî olan bütün tasavvurât tâilîî tarikiyle istihrâc olunur. Meselâ, bir müselle tasavvurunda, üç zaviyesi mec-

muu iki zâviye-i kâimeye müsavî olması keyfiyyeti, nasıl mündemiç ise mutlak olarak kâmil bir mevcud tasavvurunda da öyle haricte varlık keyfiyeti mündemiçtir.

Leibnitz bu delili nakıs bularak şu şekle irca etmiştir.

Zâtî vücûdunu iktiza eden bir mevcud, vacibü'l-vücûd mümkün ise yani bir zâtı var ise mevcuttur: Kübrâ. Cenâb-ı Hak ise zâtî vücûdunu iktizâ eden bir mevcud Vacibü'l-Vücûd'dur: Suğrâ Öyle ise:

Cenâb-ı Hak mevcuttur.

Bu delilde Cenâb-ı Hak mevcud-ı kâmil değil, mevcud-ı vacib olmak üzere tasavvur olunmakla bahtiyar atalar gibi mümkünü'l-vücûd olanlar ile itiraz mündefi oluyor. Cenâb-ı Hak'ın Vacibü'l-Vücûd olması da bit-tasavvur, bit-ta'rif olmakla onu isbat lâzım gelmiyor. Ancak Vacibü'l-Vücûdun mümkün olduğunu, bir zâtı bulunduğunu isbat iktiza ediyor.

Leibnitz bunu da şöyle isbat ediyor : Eğer mevcud li-zatîhi olan vacib mümtenî olsa bi-gayrihi mevcud olan mümkünâtın kâffesi de mümtenî olur. Çünkü mümkünât, bi-gayrihi mevcudât, vacib li-zatîhi mevcud olmaksızın var olamaz, böylece hiç bir şey var olamaz.

Bazan da şöyle isbat ediyor : Hiç bir haddi, hiç bir selbî, bi-naenaleyh hiç bir tenakuzu iktiza etmeyen bir şeyin imkanını, adem-i imtinainı hiç bir şey men edemez.

5 — Hakâik-i Ezeliyye Delili : Hakâik-i ezeliyye delili Fransız feylesofu Bossuet ile Leibnitz taraflarından ortaya konmuştur. Bu delilden itibaren zikrolunacak olan delâil kâffeten mebde-i illiyete istinad ederler. Hakâik-i ezeliyye delili şöyle tasvir olunur :

Hakâik-i ezeliyye vardır. Hakâik-i ezeliyyenin illeti de illet-i ezeliyyedir. O da Cenâb-ı Hak'dır.

İZÂHI : Hakâik-i ezeliyye vardır. Nitekim «Bir müselle sin iki zaviyesi mecmuu iki zaviye-i kâimeye müsavidir, zaidin nakısa hasıl-ı darbı nakısdır.» gibi hakâik-i riya ziyye; «hürriyet-i şahsiyye taarruzdan masûndur, yed-i ülyâ yed-i süflâ'dan hayırlıdır.» gibi hakâik-i ahlâkiyye; mebdâ-i evvel denilen mebdâ-i akliyye hakâik-i ezeliyyedir. Bundan şüphe yoktur.

Eğer hakâik-i ezeliyyede mücerred İmkân kâfi ise hakâik-i ezeliyye bir gûna mütehakkık olamaz. Artık onların vücud-ı haricileri yok demek olur. Bu ise hakâik-i ezeliyyeye isnad olunan ezeliyyete münafidir. Bu halde hakâik-i ezeliyye vardır.



Hakâik-i ezeliyyenin illeti de illet-i ezeliyyedir. Çünkü hakâik-i ezeliyye ne husul buldukları âleme ne hakâik-i tasavvur eden nefsimize tabi değildir. Onlardan ayırdır. Çünkü «ene» de bizim muhitimiz olan âlem de ezeli değildir. O halde hakâik-i ezeliyyenin bir ilm-i ezeli de mevcut olması, bir illet-i ezeliyyeye istinâd etmesi lâzım gelir. O da Cenâb-ı Hak'dan başka bir şey değildir.

6 — Na-mütenâhî Mefhumi Delili : Nâ-mütenâhî mefhumu delili Descartes tarafından vaz olunmuştur.

Bu delil şöyle tasvir olunur : Bende bir nâ-mütenâhî mefhumu vardır. Nâ-mütenâhî mefhumu bir illet-i nâ-mütenâhiye muhtaçtır. O da Cenâb-ı Hak'dır.

İZAHİ : Nefs-i insaniyyede nâ-mütenâhî tasavvuru vardır. Yani ben nihayeti olmayan bir varlık, bir tabiat tasavvur ediyorum. Bu kaziyyede şüphe yoktur. Nâ-mütenâhî tasavvuru bir illet-i nâ-mütenâhiye muhtaçtır. Filvaki bu tasavvurun varlığı bir eserdir. Mebde-i illiyyet mu'cibince bir illete muhtaçtır. Bu tasavvur bana benden gelmez. Çünkü ben mütenâhiyim, bu tasavvur bana benden gelmediği gibi eşya-yı hâriciyyeden de gelmez. Çünkü onlar da mütenâhidir. «Her illet eserin ihtivâ ettiği şeyi ihtiva etmek iktiza etmekle» mütenâhinin eseri gayr-i mütenâhî olamaz. Gayr-ı mütenâhinin illeti ancak gayr-i mütenâhî olur.

Artık bu gayr-i mütenâhî tasavvuru bana onu telkin eden bir mevcud-ı gayr-i mütenâhidan gelir. O mevcud-ı gayr-i mütenâhî Allah'dan başka bir şey olamaz.

7 — Kemâl Delili : Kemâl delili de Descartes'ındır. Şöyle tasvir olunur : Bende bir kemâl tasavvuru vardır. Kemâl tasavvuru da kâmil bir illetten münbâis olur, o illet de ancak Cenab-ı Hak'dır.

Filvaki nefis-i natıkada bir kemâl mefhumu vardır. Bunda şüphe yoktur. Bu tasavvur bana benden gelmez. Çünkü ben nakısım. Bu tasavvur bana mâdûmdan da gelmez. Zira mâdûm illet olmağa salih değildir. Mâdûm hiç bir şeyi ihdas edemez. Bizim muhitimiz olan âlem de nakıstır. O halde kemâl tasavvuru ancak mevcud-ı kâmil olan Cenâb-ı Hak'dan gelir. Kemâl delili ile nâ-mütenâhî delili arasında, mahiyet itibarıyla bir fark yoktur. Yalnız sureten bir fark vardır. Birinde nâ-mütenâhî tasavvurundan bir illet-i nâ-mütenâhiye, diğesinde kemâl tasavvurundan bir illet-i kâmileye intikâl olunuyor.

8 — Kuvva-yı Nefsiyye Delili : Kuvva-yı nefsiyye delili nefis-i insaniyyeden bir müdebbire intikal tarikiyle olan delildir. Kuvva-yı

nefsiyye delili illet-i gâiyye deliline merbuttur, âdetâ illet-i gâiyye delilinin bir hal-i hususisidir. Şu kadar ki kuvva-yı nefsiyye delili mebd-i illiyete müstenid olmakla yukarıda zikrolunmamıştır. Mütenâhî olan idrak ve iradeden mebd-i illiyete istinaden nâ-mütenâhî olan idrak ve iradeye intikal olunuyor, bir eserde görülen kemâl tamamıyla müessirinde, illette de mevcûd olur. Kemâli muhtevî olan bir eserden aynı kemâl ile muttasıf olan illete intikal olunur. Eser ile illet mütesavviyyü'l-hakika olmasa da, illetin hakikatı âlî olsa da yine intikâl sahihtir. Kuvva-yı nefsiyye delili üç veçh ile takrir olunur :

A — Kuvve-i ihtisâsiyyeye âittir ki aşk-ı kemal delilinde zikrolunmuştur.

B — Kuvve-i akliyyeye âittir : Bu âlemde mevcudât-ı tabiyyenin hepsinden ekmel, ahsen bir mevcud vardır. O da insandır. İnsanda idrak ve akıl denilen bir vasıf vardır. Bizde akıl ve idrakın varlığı eşyanın aslında bir akıl kâmil ve mutlakın varlığını isbat eder. Bu eserlerde bulunan akıl, müessirinde de bulunur. Bir fark var ise de o da eserde mütenâhî, müessirde nâ-mütenâhî olur.. Akıl-ı akılsızdan suduru tecviz olunamaz. İdrak ve akıl sahibi olan müessir-i nâ-mütenâhî Cenab-ı Hak'dır.

Fransız feylesofu Montesquie (ukalayı ihdas edecek olan «kader-i âmâ» kadar müstahil bir şey yoktur.) diyor. Filvaki şuurdan, idrakten mahrum olan kör bir kuvvet, kâinatı hadde-i tedkikten geçirecek kadar zi-şuur müdrük dimağları nasıl idrak eder? Aslâ!

C — Kuvve-i irâdiyyeye âittir. Ahsen-i takvim üzere mahluk olan insanda akıl hasıası bulunduğu gibi bir de irade hasıası da vardır. İrade-i beşeriyye tabiatın eseri olamaz. O tabiat ki onda kâfî-i hadisât mihânîki olarak yekdiğerini icad ediyor. İnsanın ihtiyar-ı izâfisi eşyanın aslında mutlak olarak muhtar ve fevkattabiâ bir irâdeyi isbat eder. Bu evsâf ile muttasıf olan zât da Zât-ı Ecel ve Âlâ'dır.

9 — Nizam-ı Ahlâkî delili : Nizam-ı ahlâkî delili bir kaç veçh ile takrir olunur :

A — Âlemde nizam-ı ahlâkî vardır. Bunun vâzı, mebd-i âdil ve mutlak olan Cenâb-ı Hak'dır.

İZAHİ : Bu âlemde meşhudumuz olan nizam iki nevidir. Biri nizam-ı tabii, diğeri nizam-ı ahlâkîdir. Nizam-ı tabii bir manzume-i kuvvâ, nizam-ı ahlâkî ise bir manzume-i iradattır. Nasıl ki kudretlerin kanunu var ise iradelerin de kanunu vardır. Kavânin-i tabiyye bulunduğu gibi kavânin-i ahlâkiyye de vardır. Şu kadar ki kavânin-i ta-

biyye ıztırarı, kavânin-i ahlâkiyye ihtiyarı olarak ifâ olunur. İnsan kanun-ı tabiiyyeye karşı gelemmez, fakat kanun-ı ahlâkiyye karşı gelebilir. Kanun-ı ahlâkiyyeye tatbik olunan bir fiil-i cüz'îye «vazife» denir. Vazife lezzete, nef'a zıddır. Çünkü vazife hisbeyi, irade de fenayı emreder. Kanun-ı ahlâki veya vazife ile kâinatın maddeye ve maddenin havass-ı ibtidaiyyesine ırcasını anlamak kâbil olamaz. Haydi eşyanın nizamını tamamiyle tabii diyelim: «Bütün hadisât kavânin-i fizikiyye ve mihânikiyyeyi raci olsun; hayat, fikir, irade ihtiyâr, mahabbet de ancak imtizac-ı kimyevî ve mihâniki, imtizac-ı harekât olsun, hulasa her şey harekete ırca olunsun, diyelim. Her hâlde bir mebde'e nazaran böyle bir şeyin şöyle bir şeye rüchanını, böyle bir fiilin şöyle bir fiilden daha iyi olduğunu, meselâ ilmin hasedden, mahabbetin istişareden (egoistlikden) daha iyi olduğunu, lezzât-ı ruhâniyyenin lezzât-ı cismâniyyeye, saadet-i insaniyyenin saadet-i hayvaniyyeye fâik olduğunu taharrî edeceğiz. Acaba bu mebde'i kavânin-i tabiata ırca olunabilir mi? Muvakkaten bu mebde'i kavânin-i tabiata ırca edelim, her hâdise kavânin-i tabiiyye neticesi olmakla aynı havâss-ı mevcudeye mâlik olacağından hepsinin aynı kıymeti vardır. Hasâdı harap eden dolu, arzı münbit kılan yağmurun tabii olduğu kanuna tebean yağar, demek ki âsârındaki ihtilaf hâdisâtın zâtından münbais değildir. Artık böyle bir fiilin şöyle bir fiile rüchanını beyan etmek her halde birine diğerinden ziyade bir şey ilave etmek, birinde, diğerinde bulunmayan bazı hasâlsi keşf etmek lâzım gelecektir. Eğer her şey imtizacât-ı fizike ve kimyevîyyeye raci olur ise bazı ef'âlde bais-i rüchanî olan bu hasîsa neden ibaret olacaktır? Evet ef'alin naflı veya muzırr olduğu tefrik olunabilir ise de hayır ve şer, tabir-i âhir ile fazilet ile rezilet bir hasîsa-i zâtîyye ile yek diğerinden tefrik olunamaz. Hatta rezilet daha naflı görülmekle fazilete râcih olmak lâzımgelir. Artık nasıl nizam-ı tabiinin sebebi var ise nizam-ı ahlâkinin de sebebi bulunacak. Kanun-ı ahlâki için de bir mebde-i âlâ lâzım olacaktır. O mebde-i âlâ Şâri Teâlâ ve Tekaddes'dir.

B — Vazife vacıbdır. Vazife bizde bir sultan-ı mutlak olmak üzere âmirdir. Vazifenin bu sultanı vazifeye ne bizden, ne tabiat-ı hariciyyeden gelemmez, belki ancak bilvücuha adil ve latif olan bir kudret-i fâtanın tecellisinden başka bir şey olamaz.

Filvaki vücub tasavvuru, mükellefiyet tasavvuru vicdanımızda iradenin kanun-ı âlisine, hayır tasavvuruna mürtabittir. Hayrın mükellefiyetini iktiza eden sebep nedir? Böyle bir kanunun illet-i mükünesi ancak kendisini bize bir gaye bildiren bir adalet-i mutlakının, bir kuds-i mutlakın, bir hayr-ı mütehakkkın ve zî-hayatın varlığından başka bir şeyden münbais olamaz. Tâki onun mahiyeti ile bizimkilerin mahiyeti arasındaki alaka vasıtasıyla onu bizim gayemiz, bizim enmüzecimiz olmak üzere bize kendisini teklif etsin.

Kanun-ı ahlâkinin vicdan-ı beşerde huzuru bir şari-i mutlakın bir hakim-i ezelinin varlığını mütazammın olur ki onun huzurunda bütün ahlak sahibleri mes'ûl olur.

C — Kanun-ı ahlâki müeyyed olmalıdır, aklımızın evâmiri ile kuvve-i ihtisasiyyemizin eşvâkı arasında, nihai olarak ahenk bulunmalıdır. Fakat bu ahenk tabiatındaki vazı-ı kanunun bir de kanun ahlâki vâzıı olmasıyla kâbil-i tatbik olur. Nizam-ı kevnî ile, nizam-ı ahlâki müttahid olmadıkça ahenk mümkün değildir.

H — İtikâd-ı Âmme Delili : İtikâd-ı âmme kâzib olamaz. Herkes Allâh'a itikad ediyor. Demek ki Allâh vardır. Bu delil takrirlere göre delil-i tarihîdir.

NETİCE : Felâsife-i cedidenin dermeyan ettikleri delâil muhtelif netâyis-i tevlid ediyor. Edille-i tabiiyyeden imkan ve hareket delilleri Cenâb-ı Bârî'nin mebde-i âlem, vacibü'l-vücut, illet-i zaruriyye olduğunu; illet-i gaiyye delili de nizam-ı cismânînin sebebi, nizam-ı âlem, illet-i akile olduğunu; ahlâki deliller huzurunda bütün beşerin mes'ûlü olacağı hakim-i ezeli, şari-i mutlak, adil-i kuddûs olduğunu; ma ba'dû't-tabii deliller ise mevcud-ı mutlak ve kâmil ve nâmû-tenâhi olduğunu isbat ediyor. Şu kadar ki mâ-badûu-tabii deliller tecrübiyyunun akıl hakkında irâd ettikleri itirazâtın kâffesine maruz kalıyor. İtikâd-ı âmme deliline gelince; bu delilin de kıymet-i mantikiyyesi inkâr olunuyor. Çünkü devr-i batılı müstelzim oluyor: İtikâd-ı âmmenin kazib olmaması sevk-ı tabii (gariza) nin la yuhtî olması esasına mebni'dir. Garizanın la yuhtî olması esas da tabiatın ancak akıl, fâil-i hayır olan Cenâb-ı Hakk'ın eseri olmasına menuttur. Bu ise Cenâb-ı Hakk'ı yine Cenâb-ı Hak ile izâh demek olur.

Fazilet Delili : Kant tarafından ihdas olunmuştur. Kant felâsifenin bütün delillerini intikâd ederek akli nazarının Cenâb-ı Hakk'ı isbat hususunda burhan-ı ityanından âciz kaldığını iddia etmiş, «Cenâb-ı Hakk'ı ilmen, burhanen isbat mümkün değildir» davasında bulunmuş idi. Kant nazarında hiç bir delil Allâh'ı mutehakkık kılamıyor idi. Çünkü hepsi de ma ba'dû't-tabii, vehmidir. Allâh mefhumu mutesavverdir, yoksa mütehakkık değildir. Kant'ın izahına nazaran nefsimizde vahdete karşı gayr-i kâbil-i mukavemet bir temâyül vardır. Bu temâyül müdrikatımızı bir vahdet-i âliyyeye isal eder, müdrikatımızı tensik eder. Tecrübe sahasında ancak mahsusûti idrak ederiz. Mahsusâtı bir takım evvelî kanunlar ile birer hüküm haline getiririz.

Bu hükümleri evvela «ene» ve «âlem» mefhumlarına rabt ettikten sonra bütün kemâlâtın enmüzei olan, mevcudâtın mebdai olan bir illet-i âliyyeye rabt ederiz. Fakat bu illet-i âliyenin haricte var olduğunu, mütehakkık olduğunu bilmek bizim için mümkün değildir. İşte akl-ı hazarînin halî!

Bir kere de akl-ı ameliye bakalım. Akl-ı ameli yani fiil ve hareketin müdebbiri olan akıl bize bir vazife-i ahlakiyye emrediyor. Bu âlemde bir vazifenin bulunduğuna vicdânen kâni bulunuyoruz. Bu vazife-i ahlakiyye evvelî olarak (tecrûbe sebke etmeksizin) bize bir maksad-ı aksâ, bir hayr-ı âlâ yani fazilet-i ahlakiyye ile onun neticesi olan saadetin tevâfukunu teklif ediyor. Hılakat mefhumu mumteni'ül-ımtisâl olmak üzere saadete bağlıdır. Çünkü kanun-ı ahlaki şöyle bir düstur haline vazolunabilir: «Kendini mes'ûd olmaya layık gördüğün şeyi işle!» İnsan kanun-ı ahlaki ile mütehallık olmak şartıyla mes'ûd olabilir.

Artık bizde fazilet<sup>(1)</sup> ile saadet<sup>(2)</sup> arasında aheng-i tammîn tahakkukuna çalışmalıyız. Hiç bir ferd muhal ile teklif olunamayacağından hurâfe, emr-i mevhûm olmaması için fazilet ile saadet arasında ahenk husulünün imkanına da inanmaklığımız bir vazifedir. Saadet faziletten ayrılamaz. Bizi saadete müstahak kılacak efali icrâ, kisve-i fazilet ile iktisâ elimizde olabilir ise de saadetin husûlû, neticenin tevellûdû elimizde değildir. Çünkü saadet tabiat-ı hariciyyeye, diğer insanların iradelerine menuttur.

Bu mahdud hayatta bu ahenk nasıl husûle gelir? Mahzâ tabii olan illetler ile saadetin husûlû mümkün değildir. Bunun için hayat-ı haziranın şerâit ve hududu haricinde ruhun, beden fanî olduktan sonra, hayatında mevki-i fiile gelebilir. İşte bu fazilet ile saadetin aheng-i tammîn, mevki-i fiile vaz etmek için bütün tabiata, insanlara o ahengi vücûda getirmeğe kadir bir iradenin varlığı lazımdır. Evet biz kanun-ı ahlaka mutabık olarak bu ahengi irade etmeye kadiriz fakat onu itmâma kadir değiliz. Buna kadir olan ancak sanı-ı âlem olan Allâh Teâlâ, eşyanın da, iradelerinde vâzı-ı kanunu olan Zât-ı Eccl ü Âlâ olur. Çünkü böyle bir tenasüb ve tevâfuku ancak vücud-ı âlâ ve nâmütenahî olan zat-ı Hak tesis edebilir.

Kant bu delili bütün delillere tercih ediyor. Vazife ve fazilet esaslarıyla adaletin mübdei, fail-i muhtar olan, insanların şarii olan bir Allah'a inanmış oluyor. Allahı ilmen bilmiyor, fakat Allah'a inani-

(1) Vazifeye itaatı itiyad etmektir.

(2) Mütehavvil olan lezzetlerin mütemadi olarak tasakibidir.

yor. Cenâb-ı Hak'ın kemâl-i mânevîsi ilm-i nazarînin değil, iman-ı amelînin mevzuu oluyor.

Kant'ın bu delili burhandan ziyade imandan mülhem bir delildir. Adalet ihtiyacına karşı gaye-i emeli tatminden ibaretdir.

Ey tû beher câ zuhur kerde benam-ı diğer

Hem arabî râ ilâh, hem acemî râ Hudâ

Feyz-i Hindi

### 3 — İSBAT-I SANÎ' HAKKINDAKİ ŞÜBÜHÂT-I UMUMİYYE

İsbat-ı Sanî' bâbında gerek ülemâ-i İslâm, gerek hükemâ-i benam taraflarından, tabir-i umumî ile ukalâ-yı beşer taraflarından irad olunan delâil hakkında evvel ve ahir bir takım itirazât, daha doğrusu şübühât serd olunmuştur. Gerek mütekellimîn gerek felâsife-i ilâhiyye bu şüpheleri birer birer def' etmişlerdir. Enzım-ı mütekelliminden Fahrüddin Razî, zamanındaki şübühâtı kitabında zikr edip hepsihe cevap vermiş idi. El-yevm isbat-ı Sanî' hakkında yeniden şüpheler uyandırdığından meşhur şübühâtı zikr ile her birini tarîk-ı ilmî ile red ve ıbtal etmeği İsbat-ı Vâcib'in bir tetimme-i zaruriyyesi ad ediyörüz.

1 — Cenâb-ı Hak'ın varlığı bil-burhan isbat olunamaz. Çünkü burhanın iki tarîkı vardır. Biri «burhân-ı evvelî veya lemîni» diğeri «burhân-ı tecrübî veya ennî» dir. Cenâb-ı Hak burhân-ı evvelî ile isbat olunamaz. Çünkü Cenâb-ı Hak'dan evvel hiç bir şey yoktur ki ondan Cenâb-ı Hak'a intikal olunsun. Kezâ burhân-ı tecrübî ile de isbat olunamaz. Çünkü illet ile mâ'lûlât arasında tenasüb yoktur. İlet-i nâmütenahî, mâ'lûl-ı nâmütenahîdir; nasıl olur da mütenehi olan mâ'lûlâtın nâmütenahî olan illete intikâl olunur?

CEVAP : Bu şüphenin bir kıymet-i ilmiyyesi yoktur. Cenâb-ı Hak'ın varlığı bil-burhan isbat olunur mu? Olunmaz mı? Bunu öğrenmek için burhana müracaat etmek kâfidir. O burhan bir burhan-ı kâtî ise isbat-ı Sanî' mümkündür. Bunda şüphe yoktur. Bilakis irad olunan burhân burhân-ı kâtî olmayıp vahî bir iddiâdan ibaret ise isbat-ı Sanî' burhân ile mümkün değildir.

2. — Cenâb-ı Hak'ın varlığı bir farziyyedir. Bu da hâdisâtı şerh ve izah için ukalâ tarafından ihtirâ olunmuştur. Nitekim esir faraziyyesi hararet ve ziyayı izah maksadına ma'tuftur. Descartes da madde ile imtidadı birleştirmiş, halânin imtinanına kâil olmuş idi. Binaenaleyh bir cisim arkasında bir boşluk bırakmayarak önündeki



cismi mahallinden tahvil ederek hareket eder. Bir cismin arkasından da halâ bırakarak hareketi mümkün olmadığı gibi önündeki cismin de mahallini tebdil etmeksizin hareketi mümkün değildir. İşte bunun için hareketi izah-sadedinde «Girdbâd» faraziyyesini kabule mecbur olmuş idi. İslâm mütefekkirlerinden Nazzâm da her cüz'ün ilâ gayr-i nihâye inkisamını kabul hususunda Anaxilâgoras muvafakat etmiş, şu kadar ki bir cismin nâmütenâhî olan eczâyı kat' etmesi müstahil olacağı cihetle tafrâ faraziyyesini kabul etmiş idi. Leibnitz, Demokritosun mütehayyiz olan atom faraziyyesini kabul etmeyip onun yerine gayr-i mütehayyiz olan Monad faraziyyesini ikame etmiş, monadların tefaulünü mümtenâ addetmekle aralarındaki nisbeti bir «aheng-i mukadde» muktezası göstermiş idi. Böylece Monadların silsile-i tahavvulâtı menşeiinden itibaren diğer bir monadın silsile-i tahavvulâtıyla irtibatla bulunacak vechile tanzim olunmuş idi. Artık monadların tefaulü Cenâb-ı Hakk'ın onlar arasında ezelden takdir olunmuş bir ahenk neticesi oluyor idi. Monadların ahengi âdetâ bir musiki orkestrasının ahengi gibidir ki her kısmı yazar iken herkesin işini iyice düşünmüştür.

CEVAP : Cenâb-ı Hakk'ın varlığı mes'elesi ukulâ tarafından ihtirâ olunmuş bir faraziyye değildir. Descartes, Nazzâm, Leibnitz faraziyyeleri esir faraziyyesi gibi değildir. Fikr-i ilâhiyyet öyle bir fikirdir ki terbiye mahsûlü olarak bizde hasıl olmuş, her memlekette muhtelif suretlerde tezâhür etmiştir. Müstagni-i beyan olduğu üzere bugüne kadar tabiat-ı beşeriyyeden ayrılması gayr-i kâbil görülen bir vâkıa-i külliyye vardır. O vâkıa-i külliyye de dindir. Filvaki bazı eşhasda ihtisâsât-ı diniyenin bulunmaması dinin vücuduna karşı bir itiraz teşkil etmez. Bazı eşhasda ihtisâsât-ı ahlakiyyenin bulunmaması ahlaka karşı bir itiraz teşkil etmediği gibi, bazı vahşilerde dinin bulunmaması da bâdi-i itiraz olamaz. Çünkü kuvva-yı beşeriyyeden meselâ kuvve-i bed'iyye veya ilmiyyeye yüklelemeyen bir ferdin veya bir kavmin bulunması ile kuvve-i bed'iyye veya ilmiyyenin tabiat-ı beşeriyyenin zâtıyyatından olmaması lazım gelir mi? Akvâm-ı vahşiyenin dinleri ile bizim din dediğimiz mânâ hakkında aslâ iştirâk yok idi, diye bir itiraz vâid olamaz. Çünkü her dinde müsterek bir mânâ vardır. O da insanlar vahid olsun, müteaddid olsun, mütenahî olsun, gayr-i mütenahî olsun, bir kuvvet-i gayr-i mahsûseye inanır. İşte bu kuvvet-i gayr-i mahsûse hadîsat-ı kâinatın illetidir. Binaenaleyh din bir vâkıa-i ictimaiyye-i külliyyedir. Her halde bunun bir sebebi olacaktı.

Din yalnız vâkıa-i ictimaiyye değildir, belki bir vâkıa-i ferdiyyedir, hattâ kâffe-i ihtisâsât-ı diniyyeden münselih olan kimselerde ay-

nı iz bulunur, gerek nâmütenâhî ihtisâs ile olsun, gerek nizâm-ı küllî ihtisâsı ile olsun, gerek tesellî ve ümid ihtiyacı ile olsun herkes bazı derecede dinin vâkıa-i ferdiyye olduğunu anlar. İşte hem vâkıa-i ictimaiyye hem vâkıa-i ferdiyye olan böyle bir vakianın her halde bir mebnâsı vardır. Bunun mebnâsını felâsife-i cedîde isbat-ı vacib burhanlarında taharrî ediyor.

Evet bizim Cenâb-ı Hakk'ın varlık hakkındaki itikadı zımnen muhtevi olan hiçbir mu'tiyyatımız olmasa ne kıyas ile, ne istikrâ ile Cenâb-ı Hakk'ı bulmak mümkün olamaz. Ne evvelî olarak, ne tecrübî olarak biz Cenâb-ı Hakk'ı bulamayız. Fakat bizde bir suret-i mültebisede Cenâb-ı Hak fikri evvelce bulunur ise, tahlîl sayesinde, istikrâ sayesinde bu fikir bize münkeşif olur, böylece taharrî ederek Cenâb-ı Hakk'ı Vacibü'l-Vücûd, bir Nâzım-ı âlem, bir Nâzım-ı ahlâk, kemal-i mutlak ile muttasıf bir mevcut olmak üzere keşf etmiş oluruz.

3 — Teslim edelim ki illet-i kâinât vacib ve ezeli olsun. Bu illetin gözümüzün önünde bulunan tecrübe ve his ile bize zâhir olan silsile-i mevcûdât olması niçin câiz olmasın?

CEVAP : Silsile-i mevcûdat, mevcûdât-ı mütegayyireden, mevcûdât-ı mümküneden mürekkeptir. Mütegayyir olan bir mevcut nasıl olur da nefisde varlığın illeti olur? Bu hal ezeliyyete münafidir, mümkün olan bir mevcutta nasıl olur da nefsinde varlığın illeti olur? Çünkü imkân vücûbe münafidir.

Artık mevcûdât-ı mütegayyire ve mümkünenin sebebi olacak olan mebdde ancak bir mebdde-i ezeli ve Vâcib olmaz mı?

4 — Kâinât ya kavânin-i tabiyye veya illet-i ezeliyye tarafından idare olunur. Her hangisi tarafından idare olunur ise diğeri zâit olur. Meşhudumuz vechile âlem kavânin-i tabiyye tarafından idare olunuyor. Bunda şüphe görülmüyor. O halde bir illet-i ezeliyyeye ihtiyac yoktur. Müdbir-i âlem illet-i ezeliyye ise kavânin-i tabiat bî-lüzûmdur.

CEVAP : İlet-i ezeliyye kavânin-i tabiyye ile ahenkdardır. Kavânin-i tabiyye ezelde illet-i ezeliyye tarafından takdir olunmuş bir sünnet-i ilâhiyyedir. Sünnet-i ilâhiyye hikmet-i âmme-i sübhaniyye vechile tegayyür ve tebeddûlden masûndur. Ancak hikmet-i hâssa-i râciha iktizasınca onun tegayyür ve tebeddülü câiz olur. Nitekim felâsife-i cedîde de «Kanun-ı tabiat mümkündür zaruri değildir.» derler de tebeddülünü aklın tecvîz ederler.

Kavânin-i tabîiyye Cenâb-ı Hakk'ın kavânin-i tekvinîyesidir. Cenâb-ı Hakk'ın bir de kavânin-i teşrîiyyesi vardır. Kariben bu iki kâ-nundan bahs olunacaktır.

5 — Tabiatıta gaiyyet yoktur. İlet-i gaiyye meskûttur. Acaba Cenâb-ı Hak âlemi halk eder iken nasıl gaye takib etmiştir? Buraları mâlûm değildir.

CEVAP : Filvaki ekseriya mevcudâtın gaiyyet-i hariciyyesi nazârımızdan gaib oluyor. Meselâ pek iyi görürüz ki engerek yılanının bütün âzasında bir maksad, bir gaye vardır. O da şahsını, nevini muhafazadır. Fakat bu engerek yılanı neye yarar? İşte burasını tayin edemiyoruz. Gaiyyet-i batına malûmumuz oluyor ise de gaiyyet-i hariciyye malûmumuz olmayabiliyor. Mâmafih bazan gaye hakkında yalnız bir ittıkatta da bulunabiliriz. İlet-i gayeyi sû-i istimale uğratabiliriz. Bütün bu cehiller, bu hatalar bizi gözün görmek, kulağın işitmek, havassın âlem-i hariciyi bilmek... ilaahir. İçin olduğunu tasdikeymâni olamaz. Bunlar da gaiyyet pek barizdir. Bizim gayeleri tasdikimiz kendisiyle hadîsâtın illet-i fâiliyyesini tayin ettiğimiz istikrâlar kadar yakındır. Hülâsa gaiyyet cemâdatta gaib ise de üzviyyatta pek barizdir.

6 — Bize manzume-i gayât ve vesâil gibi görünen şey kavânin-i tabiatın neticesidir. Maksad gibi görünen şey bir neticedir. Meselâ, «kuşun uçmak için kanadı vardır.» denmez; belki «kuş kanadı olduğundan naşı uçar» denir. İlet-i fâiliyye izâh için kâfi gelince illet-i gaiyyeye lüzûm kalmaz.

CEVAP : Biri diğerine münafi değildir. Bir vesile, bir gayeyi tahsile mahsus olur ise bir illet de bazı âsârı tahsile kadir olur. Bir şeyin bir eser olmasından bir gaye olmaz, neticesi çıkmaz. Meselâ, uçmak hem eser, hem gayedir. Kanadda bir maksad vardır.

Filvaki, mekanizma (eczânın sûret-i tertibi ve intizamı) gaiyeti haric bırakmıyor. Kuş kanadı olduğundan dolayı uçar. Fakat niçin kuşun kanadı vardır? Uçmak için değil midir? Çalar saatteki saat taşı nasıl çalmak için ise kanad da uçmak içindir.

7 — Zî-hayat olan mevcudât atomların öyle tertibidir ki o tertibât sayesinde âhenkdar olan atomlar ittifakı olarak yekdiğerlerine tesadûf ediyor, bir yerde toplanıyor. Atomların bu tertibi hiç bir plana tâbi değildir. Atomlar bi-şuur ve bi-iradedir. Rastgele müteharriktir. Nitekim maddiyyûndan Epikuriyyenin izahı böyledir.

CEVAP : O atomlar ne münasebetle bir yere toplanmıştır?

Bu âzâyı meydana getirmek için o azânın tâbi olduğu vücûd ile mütenâsib bir mikdarı tayin eden, lüzumundan fazla veya eksik olmamak için iktizâ eden tenasübü vaz eden eczayı mikdar-ı kâfiyyede bulunduran, tabakat-ı ayniyyedeki, esnândaki intizamı tertib eden bir Sani' olmaksızın bu atomlar o kadar intizam ve ahengi nasıl muhafaza ediyorlar? İşte burası daim muzlim kalıyor. Meğer ki bir Sani-i Hakime itikad olunsun da bütün zulmetler kalksın.

8 — Hay olan mevcudâtta gaiyyet-i zahire mübaraze-i hayatiyye ve istifâ-i tabîi ile izah olunur. Nitekim Darwin, Spenser, Hegel, ilh. gibi tekâmüliyyûn böyle izah ediyorlar her ferd hem şahsını, hem nev'ini muhafaza için çalışır. Her ferdin böyle çalışmasından rekabet husule gelir. Bu takdirde efrad arasında rekabet bulunmuş olur, bu rekabetden de mübareze-i hayatiyye husule gelir. Mübareze-i hayatiyye neticesinde kavî zaife galebe eder, kavî hakîm olur, zayıf mağlûb olur. Kavî kalır, zayıf kalkar. Böylece tabiat dâima kaviyi, hayat için kendi aralarında cîdâl-i dâimiyde bulunan bilcümle mevcudâtın yalnız şerâit-i vücude, tabiatı mahallin icabatına en ziyade elyak olanları intihab eder. Bunlar bakî kalır, diğerleri mahvolur gider.

Tabiatın bu haline istifâ-i tabîi, bu kanuna da «Bakâ-ı elyak» kanunu derler. Demek oluyor ki kâinatta câri olan şu intizam, gaiyyet mübaraze-i hayatiyye ile istifâ-i tabîiden neş'et etmektedir. İşte kuşun kanadı, uçmak mefhumunun kanadları teşkile badî olduğunu farz etmeksizin mübareze-i hayatiyye ve istifâ-i tabîiyyeden dolayı, muhite intibakından nasidir denir. Kuşun ilk nev'i seyr ve harekete yukarıya doğru sıçramakla başlamış, sonra, aradan milyonlarca seneye geçtikten sonra bu kanadlar kendiliğinden peyda olmuş da kuş uçmuş!

CEVAP : Evet bu faraziyye muhite elyak olanların bakî kaldığını izah ediyor ise de muhite liyakatlarının menşei, aslı nedir? Şerâit-i vücuda elyak olanların bakası neden neş'et ediyor? İşte burasını izah etmiyor. Halbuki bu cihet izaha muhtaçtır. Acaba bu menşe' ne olacaktır? Bu menşe' ya tesadûfi ve ittifakî olur; illet-i umyânın yani iradesiz, şuursuz illetlerin arzı bir intibakî olur, yahut hayatın lazımı olan bir kanunu olur ki kâffe-i mevcudât-ı zî-hayat o kanunun ahkâmına tevfikân şerâit-i vücuda intibaka münceer olur. İhtimal-i evvel vakî olamaz Menşe' ittifakî olamaz. Çünkü hilkatten birî böyle mükerrer, böyle sabit bir tesadûf nasıl mümkün olur? Tesadûfün kur'adan ne farkı vardır? Tesadûf eseri olarak vuku bulan şeylerde te'minât bulunabilir mi? Te'min olunamayan kavânin sabit ola-



bilir mi? İhtimal-i saniye gelince; eğer bu menşe' hayatın kanun-ı lazımı ise bu kanun-ı hayat ille-i gaiyye kanunu demek değil midir?

9 — Tabiatda meşhûd olan nizam intihab-ı tabii eseridir. Tabiat dâimî bir terakkiye sevk olunmuştur. Tabiat iyiyi seçerek almağa, kötüyü bırakmaya meyyaldir. Bunun için dâima kamilden ekmele doğru seyr eder. Artık burada bir nâzım yoktur. Bu şübhe sekizinci şüphenin diğer bir suretidir.

CEVAP : Bu şüphede yine kapalı bir nokta kalıyor. Acaba tabiatı bu terakkiye, bu tekemmüle, eczâ-i kâinat arasında dâima el-yaf ve aslahını intihaba sevk eden sâik nedir? Tabiatın bu insiyakı, tarîk-ı tekemmülde terakkisi ne ile izah olunur?

Intihab-ı tabii kanunu münkirin-i ilahın en müşkil zamanlarında iltica ettikleri bir girizgahdır. Halbuki o sâik ancak bütün eşya üzerinde keyfe mâ yeşâ tasarruf eden, irade-i kâhiresi veçhile tedbir eden, bütün eşya üzerinde hikmetini yürüten, bütün eşyayı muhit olan kudret-i bâhire-i Sübhaniyye'den başka bir şey ile aslâ şâfi surette izâh olunamaz. Demek oluyor ki müşkil zamanlarında girizgah edindikleri intihab-ı tabii kanunu halık-ı zü'l-Celâlin vücud-i Sübhanîsine istidlâl için vâzih bir burhandır.

10 — Haydi manzûme-i gâiyât ve vesâil kabul edelim, fakat manzûme-i gâiyât ve vesâil hayvanda bulunan bir garîze<sup>(1)</sup> (sevk-ı tabii) nin, illet-i gariziyenin eseri de olabilir. Hayvanda bulunan bir garîze bir gaya için en muvâfık olan vesâilî zihn-i beşerî, akl-ı beşerî ve şuur-ı insânî kadar bulur. Hatta zannolunur ki tabiat akıldan ziyade garîze ile icra-yı te'sir ediyor. Yani tabiatın masnûâtı «Sanaat-ı bi-nefsihî» nin eseridir, yoksa bit-teemmül olan bir san'atın eseri değildir.

CEVAP : Haydi biz de öyle kabûl edelim, fakat garizenin kendisi nedir? İzah olunması lazım olan gaiyyet ahvalinden biri değil midir? Çünkü hayvan hareketinin gayesini bilmézsé bu gaye hasıl olur da kendi ef'âlini ta'yin edebilir?

Gaye hayvanın meçhûl olunca hayvanı tahrik eden illetin ma'lûmu olmalıdır. İşte bu illet de illet-i âkiledir.

11 — Manzûme-i gâiyât ve vesâil, bi'l-istihâk ille-i kesirenin eseri olabilir, artık tabiat illet-i âkile-i vahidenin değil, belki mebâdî-i

(1) Ef'âl-i Nâfiâyı icrâya âit bir meyl-i ledünnî (vehbî) dir. Bununla beraber nef-i hayvanın malûmu değildir, garîze kördür, Leddidir, lâ-yetegayyedir, hususîdir. Mütenasîkür, izzırarîdir.

kesirenin masnûu olmuş olur. Bu mevcudâtta gâiyât-ı muhtelifenin tesadümü de buna delâlet eder görünüyör.

CEVAP : Evet ille-i kesire bir manzûme-i gâiyât ve vesâilî ihdâs edebilir, fakat bu hususta ya ille-i kesire arasında vifak bulunmalı, yahut hep birden kendisinin ta'kib edeceği planları, tasavvurları idâre eden ayrı bir illete tâbi olmalı. Halbuki tabiatın terekkeb ettiği kuvvetler yekdiğerinden haberdar değildir, hiç birinde şûur yoktur. Onlarda tevâfuk var ise Onların tevâfuku mutlaka hepsinin birden müşterek bir iradeye müsahhar olmasından nâşidir, artık tabiatın kuvvetleri illet-i vahidenin tedbir ve idaresine muhtaçtır.

12 — Farz edelim ki tabiat illet-i vahide-i akilenin eseri olsun, fakat bunun Zât-ı Bârî, mevcud-i kâmil ve mutlak olması lâzım gelmez, evet bu delil bir illet-i nâzıma isbat edebilir. Fakat illet-i hâlîka isbat edemez. Bu delil kâinatta bir nâzımın bulunduğu delâlet eder, fakat halkın bulunduğu delâlet etmez.

CEVAP : Nizâm-ı âlem masnûât-ı beşerde olduğu gibi tamamiyle münfail olan bir maddeye muntabî bir suret-i hariciyye değildir. Belki eşyanın gavrından çıkarılmıştır ki eşyanın varlıklarından infikâk edemez.

İnsan bir eseri meydana getirmek için evvela san'atı kabul edecek bir maddé bulunmalıdır, ki o maddéye eser-i san'at muntabî olsun, böyle bir nizamda Nâzım ile Hâlîk ayrı olur. Nâzım olmak Hâlîk olmayı müstelzim olmaz. Fakat nizâm-ı âlem âlemin gavrından çıkıyor da varlığından münfekk olmuyor. Nizam-ı âlemde nâzım ile Hâlîk bir olur, âleme nizâmını vermek âlemin vücudunu meydana koymak demektir. Çünkü nizâm-ı âlem âlemin vücudundan münfekk değildir. Âlemin gavrından çıkarılmıştır. Artık madem ki âlem bir nâzıma delalet ediyor, ondan gayr-ı münfekk olan bir Hâlîka da delalet eder.

13 — Sun-ı beşer ile hasıl olan eserin emsâli vardır. Onlarda bir maksad görüyoruz. Meselâ bir köprü görsek her halde onun bânisi olduğuna intikâl ederiz. Çünkü o türlü eserler ancak o türlü müessirler ile hasıl olur. Bunu tecrübelerimizle biliriz. Kâinatın emsali mesbûk değildir. Artık nasıl olur da kâinatı sun-ı beşere kıyas edebiliriz.

CEVAP : İlle ve ma'lûmât hakkında yapılan tecrübenin verdiği mâlûmât bize şöyle bir kâide-i asliyye bahşediyor: Her hangi bir eserde maksad ve gaye ve ona müsâl bir vesile meşhudumuz olur ise

her halde o şey'in illeti şuur ve kasd sahibi olur. Kâinat manzûme-i ğâyât ve vesâil ise her halde onun müessiri zı-şuur ve zî-kasd olur.

14 — Nâzım-ı kâinat bir cevher-i ruhanî olsun da vacib Teâlâ ve Tekaddes olmasın olamaz mı?

CEVAP : Aslâ! Bedây-i âlemi nazm eden Nâzım ğaniyy-i mutlak olur. Hiç bir şeye muhtaç olmaz, mevcut li-zatihî olur. Her ne kadar bu tâbda irâd olunan deliller iknâiyyâtta olsa da iknâiyyâtın kesreti onu yakîniyyât sahasına isâl eder.

Nâzım-ı kâinât vâcib olmayınca her halde ondan evvel vâcib li-zâtihi'nin bulunması zaruri olur. Nâzım-ı kâinât mümkün olunca onun illeti ilim ve kudrette, hükümde her halde andan evvelî olur, onun fevkinde Vâcib Teâlâ lâzım olur.

15 — Nizâm-ı Âlem naksıdır. Âlemde adem-i intizam meşhurdur. Evet âlem pek büyük bir kudrete, pek büyük bir ilme şahadet eder ise de nâmütenâhî bir kudrete, na-mükenahi bir ilme şahadet etmez.

CEVAP : Anlaşıyor ki bir illet-i ûlâ kabûl olunuyor, fakat kemâlî tahdid kılınıyor, halbuki bir illet-i ûlâ kabûl olunduktan sonra onun kemâlîni tahdîd edecek evvelî olarak hiçbir sebep yoktur: İlet-i ûlânın kudret ve ilminde bazı derece tayin etmek, kudret ve ilmini tahdid etmek keyfidir.

İlim tasavvur ediyorsunuz da neye ilm-i kâmil tasavvur etmiyorsunuz? Evvelî olarak buna ne mânî vardır?

16 — Varlığı mündemiç olan bir mevcud-ı kâmil tasavvur lunsada da ondan hariçte bir mevcud-ı kâmilin var olması lâzım gelmez. Tasavvurdan tahakkuka, diğer tabir ile vücud-ı zihnidən vücûd-ı aynîye intikâl etmek kanunî değildir. Evet delil-i kühnî mutlak olan, kâmil olan bir mevcudu bizzarure var olduğunu tasavvur etmeksizin, tasavvur etmenin mümteni' olduğunu isbat ediyor. Fakat bu mevcudun filhakika varlığını isbat etmiyor. Varlığı tasavvur başka, bilfiil varlık yine başkadır.

Fikrimizde olan Cenâb-ı Hak tasavvuru yine fikrimizde varlık tasavvurunu iktiza eder. Fakat bundan Cenab-ı Hak var olur mu?

Hiç bir kemali, hatta varlığı da eksik olmayacak olan bu tasavvur hariçte bir müteallika mutabık mıdır? Burası isbât olunmuyor. Eşyanın tahakkuku eşyanın tahlili ile isbat olunamaz Kemal-i zihnidən ancak bir vücud-ı zihnî lazımgelir, binaenaleyh kemal delili

iki muğalatadan hâlî değildir: Masâdira alel-matlûb, tecâhül fi'd-da'vâ.

Eğer delilde evvel emirde «kemal tasavvurunda vücud-ı hariciyi tasdik mündemiçdir» fikri var ise delil masâdira alel-matlûb safsatasından başka bir şey değildir. İspatı lazım olan bir şeyi isbat olunmuş gibi göstermek demektir.

Şayet delil, kemal tasavvurunda varlık tasavvurunu muhtevî olduğundan dolayı, vücud-ı hariciyi isbat ediyor ise delilde tecâhül fi'd-da'vâ vardır.

CEVAP : Akıl evvelî olarak bir mevcud-ı kâmilin var olması lazım olduğuna hükmediyor, akıl mevcud-ı kâmilî evvelî olarak başka türlü tasavvur edemiyor. Hem vücûd-ı zihnî ile, hem vücud-ı aynî ile tasavvur ediyor.

Filvaki Allâh'da vücut ile mefhûm, tefekkür ile varlık mütehad-diddir. Biribirinin aynıdır. Kant'ın «tefekkür ile varlık iki muhtelif şeydir» sözü nefsi bulandırır ise de, nefsin, tefekkürden Allâh'a kadar gidip varlığını tasdik hakkındaki, hareketini durduramaz.

Evet bu delilde cihaz-ı kıyas altında, tasavvurât-ı aklın menzil-i haricîsi, mevcud-ı kâmilî tasavvur hakkında akla itimad meknuzdur. Bu halde bu hükmü tecrübî olarak tahkik etmek akla adem-i i'timad-dan başka bir şey değildir.

17 — Vücûd-ı kâmil tasavvuru idealidir. Mevcudat-ı mütahakkıka sebebi ile nefsi nâtika tarafından tasavvur olunmuştur. Bir misaldir, bir enmüzeccdir, bir modeldir.

CEVAP : Evet kemal-i sebep vücuttur. Çünkü nâkıssa tekemmül melekesi nereden gelir? Bir mevcut tasavvur edelim. Ondan hiç bir kemâl olmasın yani mazbut ve muayyen hiç bir mahmulü bulunmasın, ne bu olsun ne o olsun, aslâ vasfı, mahmulü bulunmasın, onun varlığının sebebini tasavvur edebilir miyiz? O zaten ma'dûm olmakla vücuden de ma'dûmdur. Mevcud-ı evvel aslâ ğayr-i müteayyin bir mutlak olamaz, her halde bazı derecede ona teayyün lazım olur. Şu kadar ki hangi derece racihdir? Eğer onun için bazı kuvvet tasavvur eder iseniz neye kudret-i kâmile tasavvur etmiyorsunuz? Bazı ilm tasavvur ediyorsunuz neye ilm-i kâmil tasavvur etmiyorsunuz. Bu halde mevcud-ı evvel ya sıfır ya kemal-i tam ile mevsuf olur, birinci halde hiç bir şey yoktur, Bu ise olamaz, ikinci hal ise kemal-i tamdır ki mutlûb olan da budur.

18 — Mebde-i illiyete müstênid olan edillenin hiç birinde bir kıymet-i mantikiyye yoktur. Bu edillede de, delil-i kühnîde olduğu

gibi vücud-ı zihnidən vücûd-ı haricî ye intikâl safsatası, nefsin idrakâtinden eşyanın tahakkukuna intikâl muğâlatası vardır. Evet silsile-i derecât-ı ilelde tevakkuf etmek, binaenaleyh bir hadd-i evvel vaz' etmek akl için zaruridir. Her hadisenin bir illeti vardır. Âlem hadiselerinde hâlî değildir. Öyle ise bu hadisenin illeti vardır. Böylece illetden illete geçilerek Cenâb-ı Hakkâ kadar gidiliyor. Fakat aklın bu zaruretimden eşyanın da zarureti için vücud-ı zihnidən vücûd-ı ay-nîye intikâl ile istidlal olunuyor. İşte bundan bizim hakkımız yoktur.

CEVAP : Mebde-i illiyyete müstenid olan delillerde suğralar vücud-ı zihni değildir. Belki hadisâtın, vücud-ı aynîlerden muktebisidir. Mukaddimat tasavvurat değil, belki vekâyi-i mütehakkıka gibi addolunmuştur. Bundan dolayı ilelin haricte tahakkuku mâlûlâtın haricte tahakkukundan az değildir.

Suğranın tahakkukları ile neticede mütehakkık olur. Artık vücud-ı zihnidən vücud-ı haricîye intikâl safsatası kalmaz.

Saniyen : «Fikrin zaruretime eşyanın tahakkuku tekâbül edemez» sözü de felâsifece müsellem değildir. Fikir kanunları eşyanın âfâkî kanunlarına neye mutabık olmasın?

19 — Mebde-i illiyyete müstenid olan delillerde silsile-i hadisâtın inkıtânı iddia etmek masâdirâ alel-matubdan başka bir şey değildir.

CEVAP : Nâmütenahi bir silsilenin mümteni' olması bu delillerin mukaddematından ma'dûd olmakla şüphenin ehemmiyeti derkardır. Filvaki ilel-i nâmütenahinin teselsülü batıldır.

Bu hususda bütün ukalâ ittifak etmişlerdir.

Nâmütenahi bir silsilenin imtınâ ukalâ arasında müsellemân-dan sayılıyor da vech-i imtınâna atfolunmuyor. Mamaafih vech-i imtınâ'da ânifen zikr olunduğu vechile bir takım suretler ile irâe olunuyor:

20 — Mebde-i illiyyete müstenid olan deliller (Delil-i Kiyânî) filvaki bir zât-ı vacibü'l-vücûd ve bir mevcud-ı zarûrîyi isbat eder ise de Allâh'ı, bir zât-ı ekmeli isbat edemez. Mevcud-ı zarûrî Allâh olabileceği gibi madde de, mecmû-ı âlem de olabilir.

CEVAP : Delil-i kiyânî evvel emirde vacibü'l-vücûd mefhumunu mütehakkık, haricte bir mevzu mutabık bir mefhûm olduğunu isbat eder. Ancak bu mefhûm delilile müsbet olduktan sonra vücub-ı vücûd mefhumundan tahlil tarîkı ile kemal-ı istintâç olunur. Çünkü

kemalsiz vücûb-ı vücûd nasıl tasavvur olunur? Vücûb-ı vücûd, zâtı vücuduna kâfi veya vücudu zâtının aynı, zâtı kendisinden haric bir illetten müstağni demek olmakla vacibü'l-vücûd ancak ekmel bir zât olur. Naks, ihtiyaç şâibe-i imkândır. Vaci bû'l-vücûd onlarda münez-zehdir.

21 — Mümkünden bir illet istintac itmenin kıymeti ancak bu mahsus-ı âlemedir. Bu âlemin haricinde onun hiç ma'nası yoktur.

CEVAP : Mümkünden bir illet istintacı keyfiyyeti bu âlemin haricinde yoktur demek da'va-yı bilâ delildir. İlliyyet kanunlarının kıymeti mahzâ tecrübî değildir. Yoksa istikrallar nasıl yapılabildi? İlliyyet kanunları akıl kanunlarıdır.

22 — Âlem nâsıdır. Nsalı olur da Allah'ın fi'li olur? Âlemin adem-i kemali Saniinin ilâhî olduğuna delalet eder mi?

CEVAP : Evet delalet eder. Eğer mahlûk ve mahdûd nakıs olmasa da kâffe-i kemâlâtı hâiz olsa ona hâlik demek evlâsî olmaz mı? Âlemin adem-i kemali neden Saniinin ilahî olmadığına delalet etmesin?

23 — Haydi âleme, idrakimize nisbetle zaruri değil diyelim; fakat bu idrakimiz naksıdır. Âlemi tamamiyle tanımış olsak ihtimal ki ondan kendisini zaruri kılan bir illet müşahade edebiliriz.

CEVAP : Âlemden maksud bir sürü mevcûdat-ı mütemâyizedir. Hepsı birbirine muhtaçtır. Bunların hiç biri kendiliğinden mevcut olmaz. Bu halde âlem bilfiil zaruri değildir, belki mümkündür.

24 — Varlık bir kemal değildir. Belki bir suret veya fiildir ki bu olmaksızın hiç bir şey olamaz. Aslâ mevcut olmayanın ne kemali olur, ne de noksanı. Aslâ mevcut olmayan şeye nâkis denmez. Belki mâdûm denir.

CEVAP : Varlıkta bir hususiyet vardır. Zarurî varlık, Allah'da hakikaten hususi bir mânâdadır, çünkü yalnız O'na mutabıktır. Ancak O'nun zatındandır.

25 — Allah'a istinad ettiğimiz kemâlâtdan birinin mefhumunu bir illetden, diğerinin mefhumunu o bir illetden alabiliriz. Çünkü bir çok illetler malullerini birlikte husule getirebilir. Böylece kemâlâtın hepsi kainatta bazı kıt'ada hakikaten bulunabilir. Fakat hepsi müctemi' ve mürtebit olarak tek bir şeyde bulunmaz ki o şey Allâh olsun.

CEVAP : Allâh-ü Teâlâ'nın başlıca kemâlâtından biri de kendisindeki şeylerin gayr-i kâbil-i infikâk olmasıdır, vahdetidir bisatâtı-

dır. Bize bu kemalâtın vahdet-i mefhumunu Cenab-ı Hak'dan maada hiç bir illet ilkâ edemez.

26 — Allâh'da tasavvur ettiğim, kâffeten kemalât olabilir ki bende bil-kuvve vardır. Bende ğayr-i mahdûd bir surette kemâlâtı tezyîd etmekden ibaret olan bu kuvve bende o kemalâtın mefhumlarını husûle getirmeye kâfi olamaz mı?

CEVAP : Hayır olamaz. Benim ilmim nâkısdır. Çünkü bit-tedric artmaktadır. Bilakis ben Hak Teâlâ ve Tekaddesi mutlakına hiç bir şey ilâve olunmayacak derecede âlî, bilfiil namütenahî bilirim. Bilfiil namütenahî mefhumu gibi bir mefhumun vücud-ı haricisi yalnız bil-kuvve bulunan bir vücud ile husûl bulamaz. Artık nâmütenahî mefhumu vücud-ı mütenehî mefhumu ile hiç bir surette kabil-i izah olamayınca bunun hiç olmazsa kendine müsavî, ruhun mefhumen haiz olduğu şeyi fi'len havi bir illeti bulunmak lâzımgelir.

#### 4 — MİHÂNİKİYYE MEZHEBİ

Mihanikiyye Demokritos zamanından beri âlemi desâtir-i riyâziyyeye irca' eden bir mezheb-i felsefidir. Mîhânikiyye mezhebi Maddiyyûn mezhebinin suret-i âlimânesinden başka bir şey değildir. Maddiyyûn mebdai mîhânikiyyettir, ğaiyyet değildir. Maddiyyûn iddiasınca âlemde her şey madde ile izah olunur. Hadisât-ı nefsiyye efail-i dimağ ile izah olunur. Meselâ fikir ihsâsa, ihsas hayata, hayat mürekkebât-ı kimyeviyyenin harekâtına, bu da kavânîn-i fizikiyyeye, kavânîn-i fizikiyye de en nihayet harekâte raci olmakla mahzâ mihanikiyye oluyor. Buna mebnî ekseriyâ Maddiyyûn mezhebine Mîhânikiyye mezhebi denir. Mîhânikiyye olsun Maddiyye olsun her şey nazarlarında madde ile harekete irca' olunmakla bu bâbda iki tarîk vardır ki birini Mihanikiyye-i Misâliyye diğeri Mîhânikiyye-i Mâdiyye iltizam ediyor.

Mîhânikiyye-i misaliyye her şeyi hareket ile, hareketin kavânîn-i riyâziyyesi ile izah etmekle mebdai âlemde Cenab-ı Hakk'a bedel kanun-ı riyazî kâim oluyor. Mîhânikiyye-i Kiyâniyye her varlığın mebdai madde kabul etmekle Cenab-ı Hakk'a bedel maddeyi ikâme ediyorlar. Gerek hareket, gerek maddenin sebepleri kendileridir. Hiç biri emr-i harice istinâd etmez.

MİHÂNİKİYYE-İ MISÂLİYYENİN ŞÜBÜHÂHTI : Mîhânikiyyenin vech-i evveline göre her şey hareketin kavânîn-i riyâziyyesi ile izah olunmakla buna Mihanikiyye-i Misâliyye deniyor. Mihanikiyye-i Misâliyyenin mebnâsı mevcudât arasındaki sûrî olan farkları ilğa ile suver-i âliyyeyi suver-i sâfileye ircadır. Kısası hakâyık-ı âliyyeyi şe-

râitina red etmektir. Bu mezhepte kâinat âlemden hariç bir kuvvetle idare olunmuyor. Kâinatı idare eden illet kavânîn-i riyâziyye ve aralarındaki nisbetler oluyor.

CEVAP : Kâinatı idare eden kavânîn, kavânîn-i riyâziyyeye irca' olunur ise kavânîn-i riyâziyyeyi de daha basit ve mücerred olan kavânîn-i mantikiyyeye irca' lâzımgelir. Bu halde bu iddia tam bir iddia değildir. Çünkü bu seyr hadd-i tabîiyyesine vasıl olmadan evvel tevakkuf ediyor. Evet kavânîn-i riyâziyye kavânîn-i fizikiyyenin irca' olunduğu bir şart-ı zaruridir. Fakat kavânîn-i mantikiyyede kavânîn-i riyâziyye kadar bir şart-ı zaruridir. Çünkü daha basit, daha mücerreddir. Mantık fikri yine bir fikir dahilinde tedkik eder. Mantığın mevzuu fikirdir. Riyâziyye ise bir fikrî mevzuların en mücerredi olan aded veya hız üzerinde tedkik eder, mevzuu aded veya hızdır. Halbuki mîhanikiyye burada keyfî olarak tevakkuf ediyor. Eğer seyr-i tabîisine devam ile kavânîni kavânîn-i mantikiyyeye irca' eder ise kendi mezhebinin mahvetmiş olur. Mihanikiyye-i misaliyye misaliyye-i mutlaka mezhebine kalb olunur. Bu son mezhebin mümessili Alman feylesofu Hegel'dir. Hegel'den sonra mutlak fikirde kalmıyor, iradeye yükseliyor. Mutlak, fikir olunca âlem desâtir-i riyâziyye ile değil; belki fikir ile izah olunur, fikrin bir kopyası olmuş olur. Filvaki bu tarîk bir tarîk-i tahlîlidir. İlmî bilgiler için elzemdir. Ancak bunu bir mezheb-i mahsûs addederek müddâyı ona bina doğru değildir. Çünkü seyr-i tabîisinde keyfî olarak oturuyor. Hadd-i tabîisine kadar varmıyor.

#### MADDİYYÛN VEYA MİHÂNİKİYYE-İ MADDİYYE ŞÜBÜHÂTI :

Maddiyyûn iki nokta-i nazardan mûlahaza olunabilir : 1 — Hadisât-ı nefsiyyenin bir nazariyye-i mahsusası, 2 — Mâ ba'dût-tabîiyyenin bir meslek-i umûmisi. Birinci nokta-i nazara göre Maddiyyûn hadisât-ı nefsiyyeyi efail-i dimağ ile izah eder. İkinci nokta-i nazara göre kâffe-i nizamât-ı eşyayı madde ve havâss ile izah eder. Birincilerine maddiyyûn-ı beşeriyye veya hususiyye, ikincilerine maddiyyûn-ı kiyâniyye veya külliyye denir. Maddiyyûn maddeyi bütün mevcudâtın mebdai vahiydi addediyor. Şu gördüğümüz nizâm-ı bedîi, uslûb-ı acibî kudret-i fatıraya bedel kör bir kuvvete, Hakim-i Mûteâle bedel camid, bî-şuûr bir maddeye bina ediyor, her kuvvet bir hareketi ihdasa sâi olmakla, her şeyi daimi bir harekette bulunan maddeye, atomlara, halâî âlemi imla eden esire irca' ediyor; artık âlemin bütün harekâtı, hayatı eftar-ı maddeye, atoma, esire raci' oluyor, kâinatta madde ile onun hareketinden başka hiç bir şey kalmıyor. Kâffe-i hadisât-ı cismâniyye hayat, vicdan, ancak unsur-ı maddî ile izah olunuyor, efail-i muhtelif-i ruhiyye âzâ-i muhtelifi ile ifa olunur. Midenin haz-



ma, ciğerin teneffüse kabiliyeti gibi dimağın tefekküre, hisse, iradeye kabiliyeti bulunuyor, yalnız bir insan-ı cismânî bulunup unsur-ı nefsi bulunmuyor. Hareketin sebebi kendi olmakla âlem ve kavânin-i âlemin tenasüfû ğayr-i zi-şuur olan atomların yegâne tesadüfû ile izah olunuyor. Âlem rastgele teşekkül ediyor. Hiçbir şeyi tekvinde maddenin, hareketin kasd ve idraki bulunmuyor.

Maddiyyûn'un mebdei. Buhner'in vaz'ettiği şu asıldır : Madde-siz kuvvet, kuvvetsiz madde yoktur.

Bu mebdein neticesi olarak madde daimi bir harekettetir. Kendisini teşkil eden atomlar nâmütenâhîdir. Maddenin kanunları küllîdir, lâ-yeteğayyedir. Madde ve kuvvet ezeldir. Maddeden ayrı bir kuvvet Halıka bir tecrid-i mahzûd. Mutehakkik bir kuvvet değildir. İfrat-kâr Maddiyyûn mezhebi mucibince Allâh da yok ruh da yok, mebdâ-i vehbiyye de yok, ille-i ğaiyye de yok, yok, yok, yok!

#### MADDİYYÛN MEZHEBİNİN ZAAFI :

Maddiyyûn mezhebi aslâ tedkik-i ilmiye mütehammil değildir.

Zâhiren ulum-ı mütenebbiyyeye müstenid gibi görünen bu mezheb sahîf-i ledeyi, t-tahlîl ilme de, tecrübeye de zıddır. İlmü'lazâyı, ilmü'l-emrâzı günden güne tenmiyye eden ve ik'âb cidden nafi' ve mühim olmakla beraber maddiyyûn nazariyyesini isbata hâdim değildir.

Bir takım kütahbîn olanlar, sathî nazar sahipleri maddiyyûnun iddia ettikleri berâhin-i ilmiyye, delâil-i fenniyyeyi berâhin-i kavîme, delâil-i ilmiyye zannediyorlar, heyhât! Maddiyyûnun iddia ettikleri şeyler vahî fikirler, mantığın red ettiği safsatalar, ilme zıd olan faraziyyelerdir.

1 — Maddiyyûn, maddenin bizâtihi mevcut olduğunu iddia ediyor. Kuvva ise maddenin zatî evsâfından oluyor. Halbuki birinci kitapta zikrolunduğu üzere yeni fizik <sup>(1)</sup> maddeyi imha etmiştir, yeni fizikte kudret <sup>(2)</sup> bütün hadisât-ı maddiyye altında gizlenen bir hakikat-ı cevheriyye olmakla eşyanın ğavri (kühü) eşyanın tabiat-ı ahireleri oluyor, atom nazariyyatının zerrelere yerine kaim oluyor, aynı rolü oynuyor. Madde kendisini teşkil eden atomların inhilali ile maddelikten çıkıyor, onun yerini kudret işgâl ediyor.

(1) Tehavvül-i kavî nazariyyesini ta'kib eden, amel ihdas etmek kabiliyeti olan kudrete müstenid olan fizik.

(2) Birinci Kitapta kuvvet ile ifade olunmuştur.

Maddenin ebediyyeti de, ezeliyeti de bizatihi varlığı da kalmıyor, madde yok olup gidiyor. Maddenin zatî denilen evsâfı kudretin evsâfı oluyor. İşte ilmin bu son keşfiyyâtında da ezeli madde diyar-ı ademe geçip gidiyor.

2 — Maddiyyûn, mebde-i âlem olarak maddeyi kabul ediyorlar. Halbuki felâsifenin çoğu başka bir mebde kabûl ediyorlar, Spinoza (Cevher) Hegel (Fikir) Şopenhavr (irade) yi madde yerine ikâme ediyorlar. Misâliyyûn da <sup>(3)</sup> Maddeyi inkâr ile tamamiyle maddiyyûna zıd bir mesleğe sâlik oluyorlar. Klark yazmış olduğu kitapta maddenin ezeli olmadığını isbat ediyor.

3 — Maddiyyûn kuvvet ile maddenin ezeliyyet ve ebediyyetini faraziyyât-ı fenniyye ve netâyic-i ilmiyye üzerine te'sis etmek istiyor. Halbuki dâima tebeddüle ma'rûz kalan bir nazariyye hatadan nasıl salim olur? İngiliz feylesofları «Bu günün hakikatı yarının cehl-i mürekkebidir.» diyorlar; hattâ bir fikirde gördüğümüz zaruret ve bedâhet bile bir takım mütefekkirin indinde âfâkî değil, enfusîdir, kâinâtta değil ancak idrâkâtımızdadır. Bugün kavânin-i tabiyye olup, düstûr-ı kat'î şeklinde telakkî olanların mebnaları bile tezelzüle uğramıştır. Poincaré ile Emile Boutreaux'nun eserlerini tedkik edenler bu hakikatı teslimde tereddüd etmezler.

4 — Maddiyyûn suver-i âliyyeyi şerâit-i sâfilelerine irca' ediyorlar fikri ihsâs ile, ihsasi hayat ile, hayatı mürekkebât-ı kimyeviyyenin hareketi ile, bu hareketi de fizik kanunları ile, fizik kanunlarını da hareket-ı mihânikiyye ile izah ediyorlar. Böylece fikr-i beşer tamamiyle mihâniki bir surette izah olunmuş oluyor. Elem, lezzet, tefekkür; irade gibi bil-umum hadisât-ı nefsiyyenin mevcudiyet-i hakikiyyesi kalmıyor. Hayatı takvim eden bütün hareket, hareket-ı maddiyyeye, mürekkebât besâite irca' olunuyor. Kavânin-i hususiyyeden sadır olan hadisât umumîyye kavânini ile izah olunuyor.

Maddiyyûn hadisât-ı vicdâniyyenin hiçbirini en küçüğünü bile izah edemiyor, Aslâ kat'î ve nihâi izahda bulunamıyor.; hilkatı, levh-i hilkatı kavânin-i tabiatın nizamı gibi mesâil-i asliyyeyi kat'î ve nihâi izahdan izhar-ı acz ediyor.

Haydi kabul edelim ki hareket fikre münkalib oluyor. Şuursuz kuvvetler şuura tahavvül ediyor. Fakat bu inkılâb-ı tahavvülün keyfiyeti muzlim kalıyor; nasıl oluyor da şuursuz kuvvetler, şuura münkalib oluyor? Nasıl oluyor da bu şuursuz kuvvetler kavânin-i tabiatın

(3) Berkeley, David Hume, Halebranelf gibi.



ahengini te'sis ediyor? Nasıl oluyor da bu bedâyi' şuursuz vaki oluyor?

İsbatiyyûn reisi Augüste Comyte ulum-ı hayatiyyeyi amîk bir surette mütalea edince fikri tenevvür etti de eşyanın mihâniyyet-i ri-yaziyye ile izah-ı küllisini redde kıyam eyleyerek, mezheb-i maddiyyûn «Âliyi safil ile izahdır.» sözünü zikreder dururdu.

Maddiyyûn bundan başka şart-ı zarurî ile şart-ı kâfiyi ayıramıyor. Halbuki tahlil-i mantikî bu iki şartı tamamiyle ayırıyor.

Filvaki mevlidü'l-mâ ile müvelidü'l-hamuza nisbeti muayyene üzere bulunmadıkça su hasıl olmaz.; suyun şart-ı zarurisi budur, fakat mücerred bununla su hasıl olur mu? Asla!

Su meydana gelmek için başka bir şart şerare-i elektrikiyyeden mürûr lazımdır. Artık bu mevcudun şerait-i kâfiyesini layık-ı veçhiyle toplayarak kavânin veya suver lazımdır. Haydi teşekkül-i âlem havâss-ı ri-yâziyyeye muhtaç olsun, fakat mücerred havâss-ı ri-yaziyye ile âlem teşekkül etmez. Her halde ayrıca bir şart-ı kâfi lazımdır.

Şart-ı zarurî öyle bir şarttır ki o olmaksızın meşrut bulunamaz. Şart-ı zarurî meşrutun varlığı için zaruridir, Fakat onun bulunmasıyla meşrutun bulunması lazım gelmez.

Şart-ı kâfi meşrutun varlığı için lazımdır. Meselâ, alet-i musikiyye şart-ı zarurî, muzikşinas şart-ı kâfidir. Ud şart-ı zarurî, udî şart-ı kâfidir. O başka, bu başkadır.

5 — Maddiyyûn gayr-i uzvîden uzviyyetin tevli'd ettiğini de kabul ediyor. Böylece ulum-ı cedîdenin en mühimlerinden olan ilm-i'lî hayatın düstur-ı kat'îyesine yani Pasteur tarafından vaz olunan tenasül bi-nefsihînin imtinaı düsturuna karşı geliyor. Bu kanunun keşfinden sonra bir tek Hayy olan mevcudun mukaddimen hayy olan cürsûmeden olmadığını ehl-i fenden hiç biri isbat etmemiştir. Ancak tenasül bi-nefsihî yoktur, fakat vâki olmuş idi denilebilir. Bu ise bir faraziyyedir ki tecrübe ile gayr-i kâbil-i tahkîktir. Tecrübenin isbat etmediği bir faraziyye, mesleğini tecrübeye bina etmek davasında bulunan maddiyyûn indinde de bir kıymeti hâiz olamaz. Bu faraziyye kendisinin kanunları tarafından ibtal olunmağa mahkûmdur.

6 — Maddiyyûn'un itiyadı «Masâdırı ale'l-matlûb» dur ki safsanın bir nev-i mühimmidir. Maddiyyûn'un bariz şiarı budur. Maddiyyûn isbata lüzûm görmeyerek kanaatlarını kat'î bir surette takrir ederler. Bu safсата cahilli ikna eder ise de intikad-ı ilmîye taham-

mül edemez, şöyle ki maddî olmayan yani kâbil-i vezn ve mesaha olmayan, gayr-i mahsûs olan şeylerin hiç birini der ceng-i evvel kabul etmiyor. «Tecrübe-i hariciyye ile malum olmayan her şey mevcût değildir.» davasını serd ediyor. Cenâb-ı Hak vezn ve mesahayı kâbil tecrübe-i hariciyye ile malum olmamakla heman inkâr olunuyor. Yerine mefruz bir madde konuyor.

Evvel emirde kâbil-i vezn ve mesaha olmayan, gayr-i mahsûs olan tecrübe-i hariciyyenin mütaallıkı bulunan bir şeyin mevcut olmayacağını isbat etmek lâzım iken güya isbat olunmuş gibi davranarak bir kazıyye-i müselleme sayıyor, buna da istidlallerini binâ ediyorlar. Maddenin evvel be-evvel varlığını isbat lâzım iken maddeyi isbat olunmuş gibi göstererek koskoca bir âlemi ona bina ediyorlar. Maddeyi teşkil eden atomlar en evvel kadim farz olunuyor, bunu da bilâ isbat kabul ediveriyorlar. Maddiyyûn evvel-emirde maddeyi yeni fizikin, bir çok felâsife-i cedîdenin pençe-i tearruzundan kurtarsınlar da sonra ezeliyyetini ortaya koysunlar. Bu hüner ne maddeyi ne kuvveti vazih surette bize bildirememiştir.

7 — Madde ile hareketin zamana nisbetleri üç vechile olur :

1. Her ikisi de ezeli olur.
2. Madde ezeli hareket gayr-i ezeli olur.
3. Her ikisinde gayr-i ezeli olur.

Madde ile hareketin her ikisi ezeli olur ise Cenâb-ı Halık'a ihtiyaç kalmaz. Madde kadim olup hareket gayr-i ezeli olur ise hareketi maddeye intiba' için yine bir hâlîka ihtiyaç vardır. Her ikisi gayr-i ezeli olur ise bir Hâlîka ihtiyaç derkardır. Maddiyyûn indinde hem madde, hem hareket ezeli olmakla Cenâb-ı Hak ref' olunur, Onun yerine esası meçhul bir cevher; madde ikame olunuyor. Artık asıl kadim madde oluyor da bütün ecsâm hareket-i ezeliyyesi sebebi ile maddeden tekevvün ediyor, yalnız maddenin ecsâma tenevvüü hâdis oluyor. Madde de hareketin sebebi de kendisi oluyor. Halbuki madde bir müessir-i mûcib, kendisinden bil-icâb sâdir olan bir illet olseydi ondan sâdir olan tenevvûât-ı ecsâm da her halde madde gibi kadim olacak idi. Çünkü tam olan bir illetten mâlûlun geri kalması müstahildir. Maddenin ecsâm-ı semâviyye ve araziyyeye tenevvüü bil-ittifak hâdis olunca maddenin illet-i mûcibe olmayacağı tabii olur.

Filvaki maddiyyûn bu bâbda şöyle bir iddia dermeyan edebilirler : Madde ezelde tenevvuatın hudûsüne medar olan istidadı ihraz etmemiştir. O istidadı ihraz edinceye kadar tabii bir çok seneler geçer. Ona mebnî ecsâmın tenevvûâtı hâdis olur.

Fakat illet-i kadime olan madde ezelde niçin bu istidadı hâiz değil idi. Bu isti'dâl tabîi niçin bu kadar teahhura dâçar oldu. İsti'dad-ı tabîiyyi sonradan ne şey ihdâs etti. İsti'dad-ı tabîiyyenin husûlünden evvel madde-i kadime ve hareket-i ezeliyyenin hali ne idi? Bir müddet sonra bu isti'dadı maddeye kazandırmak için maddeyi kim ıslah etti?

İşte bir sürü sualler ki, maddiyyûn mezhebinden vaz geçmedikçe cevap veremez. Tenevvûât-ı ecsâmın hudûsu, isti'dad-ı tabîiyyenin hudûsü, mebd-i illiyet mucibince her halde bir müessire muhtaçtır. O muhdîs her halde muhdîs-i muhtar olacağı cihetle madde-den başka olacaktır. Yoksa maddenin müessir-i muhtar olması lazımgelir. Bu ise bil-ittifak batıldır. Madde de kasd ve ihtiyâr yoktur. Artık isti'dadı ihdâs, maddeyi ıslâh eden bir müessir-i muhtara, Sanî-i zül'-Celâle, Hakim-i Mûteâl'e ihtiyaç zarurî olur.

Maddiyyûn had'd-ı zatında bir illet-i umyâ olan şuuru ve idraki olmayan, hasse-i bâsıradan, kuvve-i âkileden nisbiyyedâr olmayan maddenin bu şu kâinatı eşkâl ve keyfiyâtında görülen nâ-mütenahî tenevvûâtı ile ibdaa kadir oluşunu, insan gibi şuur ve idrak hasiselerinden müstefid bir âlem, bir nüsha-i kübrâ vücûda getirişini; ukul-ı beşerî, hayrette bırakacak surette bir gâye-i kemâle doğru ale'd-devam terakkî edişini tekevvün ettiği mükevvenât arasında böyle bir âhengîn, böyle bir nizâmın hakim oluşunu, uzviyyâtta her birinin muhtaç olduğu vesâit-i hayatı ikame eyleyişini, hûlâsa âlem-i tabiatın ahenkdar oluşunu nazar-ı itibara alarak «İntihab-ı Tabîi» kanunu ile cevap vermeye tekâmülüyye mezhebini kabule mecbur olurlar.

Fakat tabîati tekemmüle, ecza-yı kâinat arasında dâima elyak ve aslahı intihaba sevk eden sâik nedir? denilince cevabdan aciz kalırlar bütün ekvân üzerinde tasarruf-ı mutlakı hâiz olan, ekvanı hikmet-i Samdaniyye iktizasınca tedbir eden bir ilâh-ı mutlakın vücudundan başka bir suretle izah etmeden başka çare, akli tatmin edecek hiç bir suret yoktur. En-müşkil zamanlarda girizgâhları olan intihâb-ı tabîi kanunu Hakim-i mûteâl için en vazih bir burhandır. Hususan ki atomların her biri diğeri ile mûtenasib bir vaziyette bulunuyor, bu tenasüb her halde bir vazia muhtaç olur.

Maddiyyûn «Madde idrakimiz veçhile ruhsuz ise de madde hakkında fikrimiz daha mükemmel olsa idi ihtimal ki onu tahvile mecbûr eden bir illet görür idik. Artık madde kendiliğinden mevcut olur da bir müessir-i hariciye muhtaç olmaz idi.» diye bir defa dermeyân etmek isterler fakat iyi bilsinler ki madde hakkında idrakimiz ne kadar terakkî ederse etsin maddenin bizzat kendiliğinden teharrûk et-

meyan, kendisinde fi'l ve hareketi ikaa kâbil, mutlak ve zâtından haric bir illet-i vahîdeye muhtaç olduğu bâriz olur.

8 — Maddiyyûn âlemi izah hususunda kazıyye-i müselleme adettiği mebdî-i selâseye istinad ediyor ki ber vech-i âtî beyan olunur :

1. Nâmütenahî atomlar vardır.
2. Bu atomlar ezeldir.
3. Bunlardan her birinin hareket-i tabîiyyeleri vardır.

Maddiyyûnun istinad ettikleri bu mebdî-i selâse fizik ilmi ile tesadüm ediyor. Şöyle ki fizik-i mihanikî düstûrunca harekette bulunan her manzûme-i ecsâm mütevazîn olmağa sâidir. Binaenaleyh az çok uzun bir müddet sonra sükûna vasil olur. Âlem ise harekette bulunan bir manzûme-i mahdûde-i ecsâm olmakla bu düstûr mûcibince âlemin mütevazîn olmağa hal-i sükûna gelmeğe saî olacağı zarurî olur. Halbuki âlem henüz hal-i sükûna gelmemiştir. O halde tevâzûn ve sükûnet halini iktisâb için iktizâ eden zaman henüz geçmemiştir. Demek ki harekât ezeli değilmiş. Şayet harekât ezeli olsa idi icab eden bu zamanın çokdan gelip geçmesi iktizâ eder idi. Çünkü ezelden beri geçen zaman tevâzûn için iktizâ eden müddetten bi't-tabî fazla olacaktır. Bu halde âlemin her zaman tevâzûn ve sükûnda kalması iktizâ edecektir.

«Evet icab eden zaman gelip geçmiş manzûme-i âlem hal-i tevâzûn ve sükûn aldıktan sonra yine maddenin icabı olarak hareket gelmiştir» diye bir cevap verebilirler. Fakat bu kerre atalet kanununa karşı gelirler. Çünkü âlem bir kerre hal-i tevâzûn ve sükûna girdikten sonra mahzâ maddenin icabı ile tekrar harekete gelemmez. Artık maddiyyûn atomlar ile harekâtın ezeli olması ile hal-i tevâzûn ve sükûnda kalmasını, yahut atomlar ile harekâtın gayr-i ezeli olduğunu kabule muhtar kalıyorlar. Atomların ezeli olup harekât-ı tabîiyyeleri bulununca ezelden beri harekette; binnetice âlemin her zaman tevâzûn ve sükûn halinde bulunmasını mûcib olur. Mebd-i sâni mûcibince bu bulunduğumuz âlemin fizik-i mihanikî düstûruna tevfiikan hal-i sükûnda; mebd-i sâlis mûcibince hareket-i tabîiyyeleri olmakla hal-i harekette bulunması iktizâ eder. İşte fizik ilmi ikinci ve üçüncü mebd'ler arasında bir tenakuz keşf ediyor.

Fizik ve mantık ilimlerinin karşısında âciz kalan maddiyyûn kö-rükörüne hufre-i tenâkuza yuvarlanıp gidiyor.. Fakat fikri öldüren tenakuzdan kurtulmağa mecbûr olacağından artık ya üçüncü veya ikinci mebd'den vaz geçeceklerdir. Acabâ mebdî-i selâseyi ikiye

tenzil ile bî-eman düşmanlarının ellerinden kurtulabilecekler mi? Aslâ! İkinci mebde'den vaz geçerek «Atomlar ezeli değildir» derler ise her halde şöyle bir suale maruz kalacaklardır: «Atomların muhdisi kimdir?» Hudûsünün illeti nedir?

Maddiyyûn her halde bir «Hâlık'ı-l-madde» maddeye bir muhdis veya hâlık bulmağa mecbur olacaklardır.

Bu halde mezheplerini kendi elleriyle tahrib etmiş olmuyorlar mı? Temerrüd ve taannüdde bulunarak mebde-i illiyyeti inkârâ yeltendikleri halde sözlerinde durmayacaklardır.. İlet-i fâiliyye nerede kalacak? İlet-i fâiliyye kâfi değil mi idi? Bit-tabî mebde-i sâni-yi inkârâ yanaşmayacaklardır. Mebde-i sâlisden vaz geçerek hareketi inkâr ederler ise âlem de yok olacaktır. Bu ise tecrübe ve şehadete münâfidir. Üçüncü bir çare olmak üzere harekâta gayr-i ezeli derler ise yine müşkilât baş gösterecektir. Hareket; tabii olmayıp atom için emr-i arızî olunca yine mebde-i illiyyet mücibince ona da bir illet lâzımgelecektir.

Hiç bir mevcut kendisinde olmayan bir şeyi kendisine veremeyeceğinden atom da kendisinde olmayan hareketi kendisine veremez. Hal-i sükûnda bulunan bir cisim kendisine mücâvir olan diğer bir cisim tarafından tahrik olunmadıkça atalet kanunu mücibince harekete gelemes. Artık hareketi maddeye intiba' için maddeden hariç, maddeye muharrik bir illet lazım oluyor. İşte ilk hamlede uğradıkları müşkilât!

Kendilerini bu vartadan atlatmış olduklarını farz etseler bile yine başka bir varta çıkıyor, yine bir müşkil baş gösteriyor.

Maddiyyûn ilmin imkanı için dördüncü bir kazıyyeyi kabul mecbûr kalacaktır. İlim, tabiattaki kavânînin sabit olması şartıyla mevcut olabilir. Maddiyyûn ancak hareket ve atomların ittifakı olarak imtizacalarını kabul etmekle zımnen kavânîni tabiatın sabit ve mevcut olmasını inkâr ediyor. Çünkü âlem tesadûf eseri ise bu güne kadar cereyân eden kavânîni kim te'mîn etmiştir? Tesadûfün kur'adan ne farkı vardır? Bu bedâiyi' nasıl tesadûfe haml olunur? Gayet iyi bir tablo nasıl tesadûf ile yapılır? Kavânîni sâbit olmayınca ilim nasıl mümkün olur?

Artık dördüncü bir kazıyye-i müselleme bulundurmak lâzım gelecektir: «Tabiatta kavânîni sâbite vardır» Fakat kanun bir nisbetten ibarettir. Kanun küllîdir. Şöyle böyle atoma tabî değildir. Bunun için «Kanun atomlardan başkadır» demek iktizâ ediyor. Bu halde kanun-ı suret, bir illet-i sûriyye oluyor, illet-i suriyyeyi tanzim eden

ancak illet-i gâiyyedir. İlet-i gaiyye gaye-i maksudeden, illet-i suriyye o maksada vusûl için lâzım olan vesileden ibaret olmakla atoma layık-ı veçhile suret veren illet-i gaiyye olur. Atom illet-i gaiyyenin tasarrufu altında zihin ile tasavvur olunan sureti iktisâ eder. İlet-i fâiliyye bile illet-i gaiyyeye tâbidir. Çünkü illet-i fâiliyye gaye-i maksûdeye vasıl olmak ister.

Görülüyor ki maddiyyûn müşkilâtıdan kurtulmak için gaiyyeti kabule kadar varıyor; Fakat bu surette kendisi de mahvoluyor. Çünkü mebnasını yıkıyor. Mihânikiyet kalmıyor, âlem atom ile değil, kavânîni ile, madde ile değil suret ile izah olunuyor. Bu ise gaiyyet ile izah demektir. İşte bu maddiyyûnun kıymet-i ilmiyyesi!

9 — Maddiyyûn «Tecrübe bize madde ve kuvvet haricinde hiç bir şey göstermiyor. Bir müessir-i harici göremiyoruz. Hiçbir kimse de görmemiştir. Bu halde bir müessir-i haricinin varlığına nasıl inanalım?» diyerek mezheplerinden vaz geçmiyorlar. Halbuki mezheplerini bina ettikleri atomun şekli, vaz'ıyyeti, hacmi görülmüş müdür? Şimdiye kadar görülmediği gibi görülmesi de mümkün değildir. Demek ki bazı mevcudât görülmez, görülmesi de mümkün olmaz imiş. Niçin Cénab-ı Hakk'ı böyle kabul etmiyorlar? Kâmil, Hakîm, Müteâl olduğundan dolayı mı? Yalnız mahsusâta nazar etmek adeta hayvanata mahsus olan bir sıfattır. Çünkü hayvanât ancak hasselerinin ihsasâtına kasr-ı nazar ederler.

10 — Maddiyyûn «Madde ile kuvvet vücûden ve ademen yekdiğerine merbû olmakla madde kuvveti lizâtihi müstelzimdir, telâzumları da kadimdir. Böyle olunca nasıl olur da müessir-i hariciyye muhtaç olur?» diyorlar. Halbuki iki şey beyninde irtibât, vücûden ve ademen deverân yekdiğerinin tefâülünü yani birinin müessir, yekdiğerinin eser olmasını iktiza etmez. Çünkü deveran müessir ile eser beyninde münhasır değildir; esbabda da, şurutta da bulunur. Mesele mum zıyasının husûlû bir yağa bir fitile, muvafık bir havaya, kibrit veya ateş vasıtasıyla o fitili yakan bir zâta mevkuftur. Bunlardan biri mevcut olmasa mum zıyasını vermez. Bunlar vücûden ve ademen deveran ettikleri halde bunların bir kısmı ziya için şart, bir kısmı mahal ve kabili eser, bir kısmı müessir olmakla deveran yalnız illet ve malule münhasır olmuş olsaydı bunların hepsinin müessir olması lazımgelirdi. Artık atıl, mâit, kör bir kuvvet olan maddeyi basîr hayyûn lâ-yemût, fa'âlûn limâ yûrîd olan Allâh yerine ikame etmek kadim ve kamil olan bir Hakîm-i Müteâlâ bedel daim nakıs, daim mütekâmil, dâim umyâ olan maddeye sarılmak körlükten başka ne ile izah olunur? Maddiyyûn'un «İlim Allâh'ı kabul etmez» deyimleri ilme ne büyük iftiradır, illet-i ulâdan bahsetmeyen ilim nasıl olur da

Allâh'ı inkâr eder? Evet ilim maddeyi inkâr eder, fakat Cenâb-ı Hakk'ı değil! Nüfûz-ı nazara malik olanlar maddeye, atoma, esire<sup>(4)</sup> değil önu harekete getiren kuvvetlere nazar eder; fakat burada kalmaz yine seyrin devam eyler, buradan da kâinatı kavânin-i tabiata suûd eder, oradan da ilerliyerek nâzım-ı âlem olan Hakîm-i Mûteâlâ, kâdir ve kayyum'a uruc eder, böylece bu kavânin-i tabiat birer «sünnetullâh», Hakîm-i mûteâlin âyât-ı mahlukası olur. Kalallâhü Teâlâ: Ve keeyyin min âyetin fissemâvâtı vel-ardı yemurrûne aleyhâ ve hum anhâ mu'ridûn.

### MADDİYYÜN MEZHEBİNİN TARİHÇESİ :

Maddiyyûn mezhebi pek kadimdir. Aristo'dan evvel gelen Demokritos'tan başlıyor. Filvâki eşyayı mihânîkî olarak izâh etmek Anaksagoras'tan başlamış ise de Anaksagoras, Heraklit gibi, hareketi illet-i eşya görmemiş, bilakis bir mâlûl görerek âlemi tahrik eden bir muharrik-i evvel yani Cenâb-ı Hakkı isbat eylemiştir. Ancak muharrik-i evvel tahrikini âsâr-ı mihânikiyye silsilesi ile icrâ ediyor da bir maksad-ı aksâya bir hayra, bir maslahata nazar, silsile-i vesâil ile icrâ etmiyor idi. Eşyanın mihânîkî olarak izâhı mes'elesinde maddiyyunun piri olan Demokritos muharrik-i evveli bir nev'i fâidesiz addederek onu ilgâ ederek «âlem li-zâtihi, ezeli olarak mûteharrik-tir.» esasını vaz etmiş idi. Maddiyyuna en evvel ilmî bir tabir veren Demokritos idi.

Demokritos indinde atomlar nâmütenahîdir, ezeli'dir, nevan mütahid sureten, mikdâren muhtelifdir. Atomlar lâ yenkatı' bir hareketi hâiz olmakla ictimâ ile ecsâmını terkib eder, tabiatla ne bir kasd, ne bir gâiyyet yoktur.

Su kadar ki atomların hareketleri ittifakî değildir, hareketin illeti hareket-i sabıkadır, bu da ilâ gayri'n-nihaye devam eder. Tabiatla hiç bir şey illetsiz husûle gelemes, her şey sebep ile bizzarure hasıl olur. Bu illet asla kâinattan hâric, atomlar haricinde lâhûtî bir illet değildir. Belki kendisinin dahilinde bir kanundur. Böylece Demokritos ulûhiyyeti inkâr, maddiyyeti izhâr eylemiş idi. Artık her şey atoma, madde ve harekete râci oluyor idi.

Sokrat, Eflatun, Aristo gibi felâsife-i ilahîyyûnun zuhuru ile maddiyyûn makhûr olmuş ise de Aristo'dan sonra zuhur eden Epikür ile yeniden meydan bulmuş idi.

(4) Bir faraziyyedir, bütün maddelerin masdarıdır, bütün ekvane sâridir. Halâda münteşir olup onu imlâ eden bir madde-i latîfyedir.

Bu feylesofa göre bütün mevcûdât maddeye râcidir. Madde aslen ezeli olarak hareket eden atomlardan mürekkebtir. Atomlar nâmütenahîdir, yekdiğerlerinden halâ ile munfasıldır. Her birinin inhirâfâ meyilleri vardır. Epikür, burada maddiyyûnun piri olan Demokritos'tan ayrılır, Demokritos'un zarureti yerine ittifak vaz' ediyor. Atomların havâss-ı maddiyyelerinden başka bir kudret, hafif bir surette hareketin istikâmetini tahvile iktidarı, zaman ve mekanın muayyen bir noktasında bilâ-sebeb bir inhirâf kudreti bulunuyor. İşte bu iktidar ve kuvvet sayesinde atomlar yekdiğerine rast geliyor, bir yerde toplanıyor. Tertip olunuyor. Atomların bu tertibi hiçbir maksada, hiç bir tertibe tabi' değildir. Atomlar bî-şuurdur.

İttifakî olarak hareket eder. Kavânin-i kâinat mihânîkîdir, bir gayeye müstenid değildir.

Görülüyor ki Demokritos'un kavânin-i kâinatı kadîm, Epikür'ün kavânin-i tabiatı hâdis oluyor.

Kurûn-ı kadîmede Maddiyyûn hayli etbâ ve işya' kazanmış ise de İskenderiyye medresesinde Plotin (Eflatun-ı Sâni) ile Maddiyyûna karşı bir aksü'l-amel vuku bulmuş idi.

Kurûn-ı vüsta da dinin galebe-i kâmile mezheb-i Maddiyyûn'un suyu ve hareketini men etmiş idi.

Kurûn-ı cedîdede felsefe-i cedîdenin zuhûru ile Maddiyyûn'un yine hareketi görüldü. Bacon, Demokritos hakkında «Eflatun ve Aristo'dan ziyâde tabiatla nüfûz etmiştir., onlardan ziyâde mütânete mâliktir.» diyor idi.

XVII. asr-ı milâdide İngiltere'de Hobbes, Fransada Gassendi maddiyyûn'u temsil ediyorlar idi. Gassendi Aristo'ya hücum, Epikür-ü müdafaa eder idi, fakat Allâh'a «Halık-ı madde» diyor idi. Maamâfih maddiyyûn bu asırda yine mağlûb idi.

XVIII. asr-ı milâdide Fransa'da Maddiyyûnun hareket ve şüyûu görüldü. Baron d'Holbach, La mettrie, Helvetius gibi ansiklopedi (Muhitu'l-Mearif) muharrikleri Maddiyyûn'dan idiler. Şu kadar ki o asırda Fransada Voltaire, Montesquieu, Jean Jacques Rousseau gibi felsefe-i ictimâi erbâbı Cenâb-ı Hakk'a mu'tekid idi.

XIX. asrın nisf-ı evvelinde Maddiyyûn sür'atle intişâre başladı. Çünkü etbba, ve ilmü'l-hayat ülemâsı Maddiyyûn mezhebinin iltizâm etmişler idi. Almanyada Hegel'den sonra ulûm-ı tabiyyenin inkişâfâtı, sanâyiin terakkiyatı, dolayısıyla Maddiyyun hareketi görüldü. Feuerbach Maddiyyûn mezhebinin hazırladı Moleschott, Bohner Mad-



diyyûn-ı cedideyi temsil ediyorlar idi. Karl Vogt da Maddiyyûn'dan idi; «ilm-i billâh ilmin düşmanıdır.» Madde ve hareket bilâ bidaye ve lâ nihaye havass-ı zaruriyesiyle beraber mütahakkıktır. Madde, kuvvet yekdiğerinden gayr-i münfektir. Her ikisi de kadîmdir. Vahdet-i vücûd mezhebi ya mûcib-i ar ve şîn bir imân-ı billahdır, yahut tebdil-i kıyâfet etmiş bir küfr-i billâh» diyorlar idi. Bunlara göre ahlak tamamıyla ilm-i cismânîde gaib olub gidiyor idi.

Yine XVII. asr-ı milâdîde Augüste Compte ile meydan bulan felsefe-i isbâtiyye Maddiyyûn mezhebinin adem-i kifâyesini isbat etmekle Maddiyyûn mezhebine müdhiş, bir darbe indirmiş idi. Artık Maddiyyûn mezhebi yerini İsbâtiyyûna terk etmiş oldu.

Bu gün Avrupa'da Maddiyyûn'un kıymeti kalmamıştır, Maddiyyûn günden güne inkıraza doğru gitmektedir.

Asr-ı hâzırda fikrin tekâmülû hayat-ı mâneviyye hadisâtına vâsi bir surette bir hisse verecek olan yola gidiyor.

Maddiyyûn, Dehriyyun, Tabiiyyûn, muattıla nâmlarıyla kütüb-ı islâmiyyede mâruf ve mezkûrdur. Maddelerin suver ve havâssında ki ihtilafın âsârında vâkî olan tenevvüün menşei tabiatlarına nisbet olunmakla bu itikadda olanlara Tabiiyun denilmiş idi. Mamafih Tabiiyyûn Allah'ı isbat ettiği halde ruhu inkâr edenlere de itlak olunmuş idi. Bu surette onun mukâbiline, dehrin kîdem ve bakâsına, havâdisi dehre isnâha itikad etmekle «Dehriyyûn» da denir idi. Bundan başka ta'til-i Sâni' ettiklerinden dolayı «Muattıla» nâmini da almışlar idi. ki mukabil-i tahsil-i saadet ettiklerinden dolayı «Muhassıla» idi.

## 5. İSBÂTİYYE MEZHEBİ :

1 — İsbâtiyye hisden başka vasıta-i istihbar tanımaz, buna mebnî «nefs-i nâtikanın; Cenâb-ı Hak olsun, madde olsun, kuvvet olsun, ne olur ise olsun mutlaka idrake kâbiliyyeti yoktur.» iddiasında bulunur, asl-ı eşyâ, mebdî ile meşgûl olmadıkları gibi gaye-i eşya mead ile de meşgûl olmaz Bunlar hakkında bizi cehl' ile ittiham eder. Bu bâbda dermeyân olunan iddiaların hepsine gayr-i yakînî görür.

Acaba tecrübe-i hissiyye hakikati bilmek için yegane bir vasıta mıdır? Hadisâtı tayin eden atomlar, esirler bunların hareketleri gibi ille-i gayr-i mahsusayı idrak etmiyor muyuz? Tecrübemiz olduğu halde bir hakikate vasıl olmuyor muyuz? Ziyânın elektrik hakikatlerini biliyor muyuz? Hakikatını bildiğimiz şeyleri inkâr mı edelim? Akıl mebdî-i vücudu keşf edemez ise mârifet-i beşeriyye iflasa uğramaz mı?

Evet hakikate ittıla' hususunda akla veya hisse itimad mes'ele-si bu günde felâsifeyi işgal ediyor. Akliyyûn ile Tecribiyyûn arasında munazaa devam edip duruyor.

Mutlak hakkında da İsbâtiyye arasında ızdırab-ı ârâ vardır. Bir defa bilmemek iki tarzda cereyân eder: Ya «Öyle bir mutlak yoktur ki bilelim» denir, yahut «Evet bir mutlak vardır ana onun hakikatına muttali' olmak insana müyesser değildir.» denir. Augüste, Hume gibi feylesoflar «mutlak mevcutta değildir; kâbil-i tasavvur da değildir.» fikrini ilzâm ediyorlar. Hamilton, Spencer gibi feylesoflar ise bilakis «mutlak mevcuddur, fakat kâbil-i tasavvur değildir.» itikadında bulunuyorlar. Hamilton itikadı marifetten ayırıyor. Mutlakı «Hariç ez tasavvur» addetmekle beraber mahzâ ahlakî ve dînî esbâbdan nâşi mutlak hakkında imanın muhafaza olunmasını talep ediyor. Spencer ise mutlaka inanıyor. Ona mütehakkık diyor. Din mevzuâtından kılıyor. Bütün hadisâtta munceli, lâ-yeteğayyer varlık addediyor da İngiliz tecrübiyye mezhebinin mâ-badût-tabîa-i vücudiyye ile ikmal ediyor.

İsbâtiyyenin bir kısmı ulûm-ı müsbete sayesinde mutlakın yavaş yavaş bilineceği fikrini bile dermeyan ediyor, böylece İsbâtiyye mezhebinin kökünden yıkmış oluyor.

İsbâtiyye az çok maddiyyun mezhebinin aynı olan itirazâtı dermeyan ediyorlar ise de muhakkıkını, Cenâb-ı Hakki kabule mecbur oluyor.

Mutlaka inanıp ta aklen gayr-i kâbil-i mârifet olduğunu kabul etmek İslâma mânî değildir. Tahsil ve burhan ile bilmeyip vicdan ve lem'a-i iman ile bilmek nasıl olur da İslâm-a mânî olur?

## Sübnâneke mâ arafnake hakka mârifetike

2 — Augüste Compte İsbâtiyye mezhebinin izah, din tasvurunu, felsefe-i ûlâyı ilm-i beşer hududu haricine ihraç için tekamül-i ilmi tarihinden müstahreç olup helât-i selâse kanunu tesmiyye ettiği şeye istinâden bir sebep daha ityân ediyor. Şöyle ki:

Nefs-i natika alet-teaküb 3 muhtelif hal geçirir: Hal-i ilahî, hal-i mâ-badût-tabîi, hal-i ilmi veya hal-i müsbet.

A. Nefs-i insaniyye hâl-i ilâhiyyede hâdisatı irâdât-ı âliyât ile izah ider. Her hâdiseyi ona mümâsil olan bir irâde-i âliyye istinad eder. «Nefs-i insaniyye bütün taharriyatını mevcudâtın ille-i ûlâsına tabiat-ı esasiyyesine tevcih eder.» Hâdisât, o mâ-fevka't-tabîa avâmîlin doğrudan doğruya te'sir-i dâimesi altındadır. Kâinatta zuhûr eden



hilâf-ı âde bütün hâdisât bu avâmil-i mâ-fevka't-tabîanın müdahale-i indiyesiyledir.

B. Nefs-i insaniyye hâl-i mâ-badû't-tabîada hâdisâtı, hâdisatın ötesinde ma'rûz vecâhir-i mücerredat-ı fi'liyye nev'inden bir takım kavi veya illel-i müstekinne ile izah eder. Artık o mâ-fevka't-tabîa avâmil ve irâdâtın yine illel-i cevâhir-i mahiyyât, nefis, Allah, ihtiyar, irâde gibi mütehakkık addettiği mücerredâtı ikâme eder.

C. Nefs-i insaniyye hâl-i ilmiyyede hâdisâta müsbet olarak mübeyyen olan ve tecrübî olarak müberhen olan kavânîne isnad ederek izâh eder. Artık mutlakı taharriden vaz geçer. Mebdé ve meâd mesâilini terk eder, yalnız hâdisâtı, aralarındaki nisbet-i sabiteyi müşâhede nazar eder. Meselâ: Vaktiyle gök gürlemesi Jüpiter'e isnad olunur, onun irâdesine atf edilirdi, sonra elektrikiyyet ile izah olundu. Daha sonra müsbet ve menfi olarak elektrikleşmiş olan iki bulutun tesâdümüne haml edildi. Hâl-i ilmî, nefis-i nâtıkanın müktesebât-ı tecrübiyyesinden mütehassıl olan bir teazzu-ı ilmî sayesinde makam-ı kat'isini bulmuş bir halgibi zâhir olmuştur.

CEVAP : Filvâki halet-i selâse kanunu tarih ilmi hakkında gayet mahirâne bir nokta-i nazardır. Ulûm-ı tabîat ilâhî ve ma-ba'dût-tabîî nazariyyâtı haricinde müteşekkildir. Fakat ulûm-ı tabîiyye tabîatın teşekkülü ile bu iki nazariyyât düçar-ı hal olmaz. Belki saha-i taharrî saha-i tefahhus, saha-i hüccet tevessu' etmiş olur.

Her iki ilmin haytaları ayırılır. Halat-ı selâse kanunu tabîatın teşekkülü için bir zaruret olur. Fakat mâba'dût-tabîayı ilahiyyatı ilgâ için bir sebep-i tam olamaz. Ulûm-ı müsbete hâdisâtın kanunlarını izah eder. Fakat menşe, gayeyi izah edemez. İşte hal-i ma ba'det-tabîî bunları izah eder.

İlim hâdisâtı, hararet, ziya, elektrik ilh gibi illel-i tabîiyye ile yani ondan evvel gelen ve onu tayin eden diğer hâdisat ile izâh eder. Böylece lâyenkatı' bir illet-i sâniyyeden diğer bir illet-i sâniyyeye irtikâ eyler. İllel-i tabîiyye ki illel-i sevânîdir. Âlemin menşesini ve inkişafını (tafsil ve izahı) beyana kâfi değildir. Acaba bize âlemin menşe' ve inkişafı hakkında bir hakikat gösterebilir mi? Suver-i hâdisât hissî cihazlara merbuttur. Bu halde nasıl olur da kâinat hakkındaki ilim nefsü'l-emre mutâbık olur.

İşte delâil-i tabîiyye kendi varlığı ile, hareketiyle aralarındaki nizamı ve gaiyyeti ile illel-i sevânînin bu hakikatı izah edemediğini isbat ediyor. Bacon ne güzel söylüyor: «Az ilim Allaktan uzaklaştırır, çok ilim ise Allah'a isal eder»

Augüste Compte, felâsifenin birinci devrinde bu efkarda idi. Anâsır-ı diniyyeyi kaldırmak hevesindeydi, fakat ikinci safhasında artık anâsır-ı diniyyeyi herhalde tamamen kaldırmak sevdasında bulunmuyor. Bilakis ruh-ı beşeriyyeyi münasib bir inkilâb ile tatmin etmek istiyor idi. Böylece akla değil ihtisasâta istinad etti de yeni bir din çıkardı. Ona da «insaniyyet dini» dedi. Fakat bu dinde «Allah, ruh» yoktur. «Vücut-ı âlâ insaniyettir ki bu vücut-ı âzamdır. Vücut-ı âzamin menşei bütün mevcudatın menba-ı müştereki olan arzdir ki vesn-i âzamdır. Arz fezadadır. O da muhit-i âzamdır. İnsaniyette kadın mevzu-ı teabbüd olmalıdır.» Fakat böyle bir din putperestliğe avdetden başka bir şey değildir. Bu dinde Allah yok, mabud vardır. O da kadın. İşte Auguste Compte'un bu dini, fikr-i diniyi inkişafat-ı insaniyyenin en dîn safhası addeden kendi kanunu, felsefesine, dine esas edindiği hâlât-ı selâse kanununu nakz ve ibtâl için kafi, vafi bir darbedir. Kâinatın sahib-i hakikisi, nazım-ı mutlakı, hâlık-ı kadimi olan «Allâh» Teâlanın vücut-ı hakikisine inanan felâsife-i cedîde pek çoktur. Ancak bir kısmı mevzuat-ı dinden addettikleri halde, diğer kısmı mevzuat-ı felsefeden addediyor. Maddiyyûn, bir kısım isbatıyyûn, bir kısım vücudiyye gibi zulmet-i ilhadda kalanlardan mâadâ bütün mütefekkir-i âliyye Allâh-ın hakiki varlığına iman ederler. Hiç bir mevcut yoktur ki Hakîm-i müteâlin varlığına âlâmet olmasını hiç bir zerre yoktur ki Hâlık-ı âzamin varlığına şâhid olmasın, kitab-ı tabîatın her sahifesi kudret-i Fâtıra'nın bir tecellîgâhıdır. Fakat en ziyade ona mazhar olan insandır. Tabiat yed-i kâhire-i subhâniyyede müsahhardır. EFEĞAYRA DİNİLLAHİ YEBĞUNE VELEHU ESLEME MEN FİSSEMAVATİ TAV'AN VE KERHEN

## FASL-I SANİ

### S İ F A T - İ B Â R İ

#### 1. ESMÂ-İ İLÂHİYYE

Cenab-ı Hakk'ın bir çok esma-i hüsnası vardır. Esmâ-i hüsnayı türlü türlü taksim etmek mümkündür: 1. — Vücuda delalet eder: Şey, zât, nefis gibi; Kale Teâla, Kul eyyü şeyin ekberu şهادeten kulillâhu-ta'lemu mâ fî nefsi ve lâ-a'lemu mâ fî nefsi. 2. — Keyfiyet-i vücuda delâlet eder: Kadîm, Ezelî, Ebedî, Bakî, Daim gibi. 3. — Sıfât-ı hakikiyyeye delâlet eder: Alîm, Kadîr, Hayy, Semî', Basîr, gibi. 4. — Sıfât-ı izâfiyyeye delâlet eder: Evel, Âhir, Zâhir, Batın gibi. 5. — Sıfât-ı Selbiyyeye delâlet eder: Kudûs, Selâm gibi. 6. — Zât-ı Bârî'den sadır olan ef'âlden me'hûz olur: Halık, Razzâk gibi, Zât-ı mahsusasına delâlet eden ism-i Celâl «Allâh» lafz-i Celâlidir. Ukûl ve efhâm ve evhâm Zât-ı Ecel ve Â'lâda mütehayyir kaldığı gibi ism-i Sübhanîsinde de mütehayyir kalmıştır. Bu bâbda otuzdan ziyade akvâl vardır. Esah akvale göre alem-i gayr-i müştaktır. Yani lafza-i Celâl cem'i sıfat-ı kemalî müstecmî' olan Cenâb-ı Hakk'ın Zât-ı pâkine alemdir. Diğer bir lafızdan müştak değildir, Zât-ı Ecel ve Â'lâya mevzû'dur. Ekser-i usuliyîn ve fukahânın mezhepleri budur.

#### İSM-İ CELAL

İsm-i Celali elfaz-ı müştâkkadan addedenler türlü türlü ihtilafa düçar oluyorlar:

1 — Aslı : «Elâhe» dir. Kitab, mektûb, bisat, mebsût manâsına geldiği gibi «elahe» de «me'lûh» ma'nâsına gelir ki ma'bûd demektir. Evveline elif lâm getirilince hemze tahkikan hafz olunmuştur. Yahut elif ve lâm getirilince hemzeden bedeldir. İdgam-ı evveliden sonra «Allâh» lafz-ı şerifi olur. Tefhîm için lamlar kalın okunduğu gibi nidâ halinde de elif ve lamların hemzesi kat' olunmuştur.

2 — Tehayyür manasına gelen «ilah»dan müştaktır. Çünkü ukûl ve efhâm ma'rifetu'llâhda mütehayyirdir.

3 — Sığınmak manasına gelen «ilah» dan müştaktır. Çünkü Allâh'a sığınılır.

4 — İrtifa ve ihticâb mânâsına gelen «Leyh» den müştaktır. Çünkü Allâh her şeyden yücedir. Gözlerden galbidir.

5 — Aslı «Lâhâ» dir. Lügat-ı süryaniyyeden me'hûzdur.

6 — Tehayyür ma'nâsına olan «Veleh» den müştaktır. ilh...

Kur'ân-ı Kerîm'de mensûs olan esmaya îman vâcib olur. Hadis-i şerîfde bulunan esmâya îman da sihatını bilen kimse için vâcib olur. Bu mertebeden dîn olan esmânın istimali sahih değildir. Cenâb-ı Hak tesmiyelenmesi tahakkuk etmeyen esmâ ile tesmiyeden âlidir.

#### İSM-İ ÂZAM

İsm-i Âzam hakkında ihtilaf vardır:

1 — Esmâ-ı ilahiyyenin hepsi mukaddestir, büyüktür. İçlerinde birine âzam demek caiz değildir.

2 — El-hayyülkayyûmdur. Çünkü bu iki ism-i Celîl tevhidin bir bahr-ı muhitidir. Bütün tevhidin mesâil-i asliyyesi bu iki ism-i celile racidir.

3 — Zülcelali ve'l-ikrâm'dır. Kalallâhu Teâlâ: Tebarakesmu Rabbike zül'celali ve'l-ikrâm. Çünkü Celâl bütün sıfât-ı selbiyyedir. İkrâm da sıfat-ı izafiyyeye işaret eder. Allâh sıfât-ı kemal ile muttasıftır. Uluvv ve azamet kemal derecelerindendir. Ancak azamet uluvvden ekmeldir. Bu ikisinin fevkinde «Kibriyâ» derecesi vardır. Rûtbe itibariyle bunların fevkinde Celâl sıfatı vardır. Celâl hakikat-ı mahsusasında hüviyyet manasında havâdisten, sekenattan hiç bir şeye münasib olmaktan mukaddes ve münezze olmuş demektir.

4 — İsm-i Celâlidir. Çünkü, Zât-ı mahsusasına delalet eden ismi eşref-i esmâ, âzam-ı esmâ olmakla «Allâh» ism-i celâlidir, ism-i a'zam... Esmâ-i ilâhiyye tevkifiyyidir. Yani şâri'den izin verilmeğe, ya âyât-ı kerîmede veya ahâdis-i sahihada varid olmağa mütevakıftır. Bu halde istilâhî olmuş olur. Çünkü nâ-layık bir mânâyı ihâm varid-i hatır olmakla mücerred bir emr-i ihtiyatî olmak üzere ef'âl ve sıfattan müştakk olan esmâ-i ilâhiyye izn-i şâria bırakılmıştır. Yoksa muhtelif lisanlarda mezkûr olan ism-i clemier böyle değildir, onları ıtlak etmekte ihtilaf yoktur. Diğer bir kavle göre Celâl-i Sübhanî ve sıfât-ı Bârî'ye layık olan mânâyı delâlet eden her hangi bir lafzı ıtlak etmek câizdir. Kavli-i evvele göre nâ-layık bir mânâyı teayyün hususu idrak-ı beşere bırakılmadığı halde kavli-i sanîye göre bilakis idrak-ı beşere bırakılıyor. Kavli-i evvel ihtiyata, kavli-i sanî ha-

kikate akrebtir. Nusûsda varid olmayan birtakim esmâ-ı ilâhiyye ve sıfât-ı sübhâniyye elsine-i muhtelifede mezkûr olduğu halde bunlar müslimîn tarafından inkâr olunmamıştır.

## 2 — SIFÂT-İ CELÎLE-İ İLÂHİYYE

Allâha îman : Allâhü zül-Celâl'e îman etmek Zât-ı sübhaniyyesi hakkında vâcib olan sıfât-ı kemali, mümteni olan sıfat-ı naksî, şân-ı ilâhi-de câiz olan sıfât bilip öylece îtikad eylemektir.

Zât-ı Bârî, şân-ı ilâhiyyete layık olan bütün sıfât-ı kemal ile mutasıf, her türlü şâibe-i naksdan münezzehtir. Bunlar haricinde olan sıfâtın ittisafı ve adem-i ittisafı câizdir. İşte böylece cezmen îtikad etmeye îman-ı icmalî, ale't-tafsil bilip îtikad eylemeye îman-ı tafsilî denir.

### Aksâm-ı Sıfât-ı İlâhiyye :

Sıfât-ı İlâhiyye, bir mukteza-yı îman evvel emirde üçe ayrılır: 1. Ademi zarurî olur. Cenâb-ı Bârinin onunla ittisafı müstahil olur bu sıfâta «Sıfat-ı Selbiyye» veya «Tenzihât» derler. 2. Vücudu zaruri olur. Cenâb-ı Hakk'ın onunla ittisafı vâcib olur. Bu sıfâta da «Sıfat-ı Sübûtiyye» derler. 3. Ademi de vücudu da zarurî olur. Hak Celle ve Âla'nın onunla ittisafı da, adem-i ittisafı da câiz olur. Bunlara da «Sıfât-ı Câize» derler. İtikadı vâcib olan sıfât-ı Sübhaniyye'den evvel be-evvel îtikad edilmesi vâcib olan sıfât-ı celîle «Vücud» sıfatıdır. Vücudun sıfat olup olmaması muhtelifün-fihdir.

1. Vücud Zât-ı Bârî üzerine zâid ise bir sıfattır, sıfat-ı nefsiyye-i sübûtiyyedir. Zât vâcib vücudunda taakkul olunamadığı cihetle vücud bir sıfat-ı nefsiyyedir. Zât-ı Bârîye sabittir. Vücud bütün sıfatın aslıdır, merciidir; zıddı ademdir. Cumhur-ı mütekellimîn mezhebi budur. 2. Vücut, zâtı ve hakikat-ı Bârî üzerine zâid olmayıp, zâtın aynı ise sıfat değildir. Felâsife, Ebul Hasen el-Eş'arî, Ebul Hasan el-Basrî mezhepleri de böyledir. Vücut, sıfat olsun, sıfat olmasın evvel be-evvel isbatı lazım olmakla baş tarafta delâil-i adîde ile isbat olunmuştur.

## 3 — TENZİHÂT

Tenzihâtı hasr ve teaddüd kâbil değildir. Ancak usul-ı mühimmesi beşir: Kıdem, Baka, Muhalefetün li'l-Havâdis, Kıyam binefsihî, Vahdeniyyet. Bu sıfât-ı celilenin zıdları hudus, fena, havadise mümâselet, gayr ile kıyam şirktir. Tenzihâtın kâinata taalluku yoktur.

## KIDEM

Allah Teâlâ'nın varlığının evveli olmamaktır. Allâh Teâlâ'nın ezeli olmasıdır. Kıdem ve ezeliyyet vacib, bunun nakizi olan hudûs sonradan olma müstahildir. Kıdem zatının muktezasıdır, Zât-ı bârî içindir. Kıdem ahkam-ı vâcibdendir. Vâcib olan Zât her halde kadim ve ezeli olur. Hâdis ile kadim arasında vasıta yoktur. Hâdis bir muhdise muhtaç olur. Bir muhdise muhtaç olan Vâcibü'l-Vücud olamaz. Nitekim fasl-ı sabıkda murur etmiştir.

Kıdem zât üzerine zâid bir sıfat-ı vücudiyye olmasında ihtilaf vardır.

## BAKÂ

Allâhü Teâlâ'nın varlığının âhiri olmamaktır. Cenâb-ı Hakk'ın ebedî olmasıdır. Bakâ ve ebediyyet vacib, bunun nakizi olan fena ve zeval müstahildir. Bakâ da ahkam-ı vâcibdendir. Vâcib her halde baki ve ebedî olur. Kıdem-i zâtıyla kadim olan zat, bâki ve ebedî olur. Nitekim mâ-sâbıkda zikrolunmuştur. Kıdem ve Bakâyâ şamil olmak üzere Sermediyyet de denir.

Bakânın emr-i itibarî olup olmaması muhtelifün-fihdir.

Vücuddan başka bir sıfat-ı vücudiyye ise emr-i hakiki yoksa emr-i itibarî olur. Kalallâhü Teâlâ : Hüvel evvelü vel Ahiru-Ve yebgû vechü rabbike zül-celâli ve'l-ikram.

## MUHÂLEFETÜN Lİ'L-HAVÂDİS

Allâhü Teâlâ'nın havâdise muhalif olmasıdır. Bunun nakizı havadise mümâselettir ki şân-ı ilâhîde müstahildir. Havâdis hudus ve fena ve zevâle maruzdur. Cenâb-ı Hakk'ın kıdem ve bakâsı vacib olmayla hudus ve fenâ ve zevâlden beridir. Cenâb-ı Hak havâdise hiç bir vech ile mümâsil değildir.

Nusus-ı celilede varid olan esmâ ve sıfât-ı ilâhiyyenin hiçbir mahlukun esmâ ve sıfâtına hiç bir vech ile mümâsil değildir. Esmâ ve sıfât teşbihsiz, temsilsiz, layık-ı vechile Cenâb-ı Bârî'ye isbat olunur. Meselâ : İlim, irade, hayat, semi ve basar sıfatları nasıl Cenâb-ı Bârî'ye lâayık bir sıfât-ı celile ise rıza, gâdab, rahmet, istivâ sıfatları da öylece Cenâb-ı Bârî'ye lâayıktır, hiç bir vechile mahlukun ilim, irade, hayat, semi ve basar ve gadab ve rahmete istiva sıfatlarına şebih ve mümâsil değildir. Cenâb-ı Bârî'yi mahlukun sıfatından tenzih, şân-ı Sübhâniyyesine layık-ı vechile esmâ ve sıfât-ı isbat vâcibdir.

Cenâb-ı Bârî'nin zâtında sıfâtında, ef'âlinde bir misli yoktur. Nasıl ki Zât-ı Bârî'nin hakikatı zevât-ı sâirenin temasülünü nefyetmiş ise sıfât-ı hakikiyye ve ef'âl-i hakikiyye ile muttasıf olan zât-ı Bârî'de de temasül-i sıfat ve ef'âl yoktur.

Zâtının keyfiyyeti mâlûm olmadığı gibi sıfâtının da keyfiyyeti mâlûm değildir. Çünkü sıfâtının keyfiyyetini bilmek mevsufun keyfiyyetini bilmeye mevkuttur. Sıfât mevsufun fer'i ve tâbiidir. «Cenâb-ı Bârî için nefsi'l-emirde sabit sıfât-ı kemali müstevcib bir hakikat vardır. O'na hiç bir şey mümâsil değildir.» diye itikad olunduktan sonra «Semi, ve basar ve kelâm ve istivâsı da rahmet gadabı, yedi, vechi de böylece nefsülemirde sabittir. Mahlukun sem'i, basarı, kelâmı, istivâsı, rahmeti gadabı, yedi, vechi O'na asla müşâbih değildir.» itikadı gayet tabiidir. Binaenaleyh nusûs-ı celîlede varid olan sıfâtı isbat; misil, küfüvv ve emsâlinde hüzn, büka ve emsâli zaaf ve aczi naks ve hudusu müstelzim olan sıfâttan tenzih vacibdir.

Hakikat-ı zâtı mahlukun hakikat-ı zâtı olmadığı gibi, hakikat-ı sıfâtı da mahlukun hakikat-ı sıfâtı gibi değildir. Esmâ-ı ilâhiyye ve sıfât-ı ilahiyye bilâ-temsîl ve lâ ta'tîl isbat olunur. Temsil ile ta'tîl arasındadır.

«Leysa kemislihi şeyün. Ve huves-semiu'l-Basîr» nazm-ı celîli ile hem teşbih ve temsîl hem ilhad ve ta'tîl nefyolunur.

«Leyse kemislihi şeyün» nazm-ı kerîmi şân-ı Bârî, de layık olmayan temsîl ve teşbihi mücmelen nefy ediyor. «Hüves semiu'l-Basîr» nazmı kerîmi ise sıfât-ı kemali isbat ediyor. Nusûs-ı celîlede umumiyyetle nefyler bir medhi, bir isbatı mütezammındır. Mesela «La te'huzuhu sinetün ve lâ nevm» nazm-ı kerîmi ile sine uyuklamak, nevm nefyolunur. Bu ikisini nefy kemal-i hayat, kemal-i kıyamı hayy ve kayyum olmasının kemalini isbat eder. Nasıl ki Zât-ı Bârî'nin hakikati Cenâb-ı Hakk'ın istisâr ettiği yani nefsi sühbaniyyesine tahsis edip başkasına vermediği hakikat ise esmâ ve sıfât-ı sühbaniyyesinin hakâiki da, meşiyet ve kudret-i Bârî'nin hakâiki da, yevm-i âhîrin hakâiki da Cenâb-ı Hakk'ın istisâr ettiği hakâikdandır.

Bu bâbda eslem tarîk budur. Sıhhat-ı iman için kâfidir. Eimme-i müctehidinin mezhepleri budur. Ancak bir muarızın zuhuru zamanında «Def-i muarız» bâbından olmak üzere o nazm-ı kerîm ile şâri'in irade etmesi mümkün olan bir mânâ kasd edebilir, yoksa hiç bir vakit o nazm-ı kerîm ile şâri'in irade ettiği mânâ kasdolunamaz. Te'vîlin gayesi o nazm-ı kerîmin o mânâyı ihtimali olduğu mümkün olmaktadır.

Allâh'a muzaf olanlar iki nevidir: Biri sıfâttır ki kendi kendine kâim olmaz. Kelâm, kudret, ilim, hayat gibi. Diğerî aynı olup kendi kendine kâim olur: Beytullah, ruhullâh, ibadullâh gibi... Birinci izâfât izafet-i sıfattır. Allâh ile kâimdir. Mahluk ağıldır. Allâh'dan munfasıl değildir. İkinci izâfât izafet-i ayn olup mamlûk-i Hudâ, mahluk-ı Hudâ'dır. Allâh'dan munfasıldır. Şu kadar ki Allâh'a izafeti itibariyle müşerreftir, mükerrerdir. Nitekim Kâbe-i mükerreme denir.

Zât-ı sühbaniyyesine efhâm yetişmez, evhâm erişmez, ebsâr ulaşmaz, fakat kudret ve hikmetine delâlet eden âyete efhâm yetişir, ebsâr ulaşır, karihaları emraz-ı batıniyye ile fesada uğrayanların evhâmına uygun gelmez.

Ya ezeli-zuhûr, Ya ebedîyyü'l-hafâ  
Nurun fevkan-nazar, hüsnün fevkas-senâ  
Dürre idrak-i tû mande muattal zi-kâr  
Cümle ukûl ve nüfûs, cümle havâs ve kuvvâ  
Mantikî ender reht mandedir icab ve selb  
Bahs-ı tazâyâ-yı ev mümteni' ul-inkıza

Feyzi-i Hindî.

Cenâb-ı Hak mâiyyet ile tavsîf olunmaz yani cinsi yoktur. kısası «isbât bila-temsîl, tenzih bila-tatîl» bu bâbda asıl ve esastır. Cenâb-ı Hak her şeyi muhittir. Hulûl ve ittihad Allâh için muhaldir.

Yemez, içmez, zaman geçmez.

#### KIYAM Bİ-NEFSİHİ VEYA KIYAM BİZZAT :

Allâhü Teâlâ'nın bizzat kâim olmasıdır ki Allâhü Teâlâ için vacibdir. Bunun nakizi kıyam bi-gayrihî olup şân-ı ilâhî'de müstahildir. Cenâb-ı Hakk'ın gayr ile kıyamı ya ikamet edecek bir mekana, ya hulûl edecek bir mahalle, ya kendisini tahsis edecek bir muhassısa, ya kendisini icâd edecek bu mûcide ihtiyacı demektir. İhtiyac vûcûbe münâfidir. Mahluk sıfatıdır. Cenâb-ı Hak ondan münezzehtir: Allâhü lâ ilahe illa hüvel-hayyül kayyûm.

#### VAHDANİYYET :

Allâhü Teâlânın zâtında, sıfâtında, ef'âlinde bir olmasıdır. Bunu nakizi teaddüd ve şerikdir ki Allâhü Teâlâ hakkında müstahildir. Tevhidin hakikatı ilahiyyat ve havass-ı ilahiyyatta şerikin yokluğunu itikad etmektir. İslam'ın getirdiği tevhid Allâh'ın birliğidir. Halık'ın da, mâbudun da birliğidir. Tevhid-i halikiyyet ile, tevhid-i mabudiyyettir.

Tevhidd-i hâlikîyyete tevhid-i rububîyyet ve tevhid-i ilmî; tevhid-i mâbudîyyete tevhid-i ilâhiyyat ve tevhid-i irade ve tevhid-i amelî denir. İslâm'ın bu dâvetinde kâffe-i enbiya müttefiktir. Hz. Peygamber Aleyhi's-salatü ve's-selam Efendimiz bu iki tevhidi takrir ve tahkik için ba's buyrulmuş, enbiyâ-i izâm halkı bu iki tevhide dâvet etmişlerdir.

#### TEVHİD-İ İLMİ :

Cenab-ı Hakk'a isbatı vacib olan sıfât-ı kemali isbat, tenzihi vacib olan sıfât-ı naksı tenzih; isbat-ı sıfât ile tatilden, tenzihât ile temsilden ihtiraz gibi hususâtı mütezammın olur.

Tevhid-i ilmî, ilm ve kavilde tevhiddir. Tevhid ilmîde söz nefy ile isbat arasında dâir olmakla tevhid-i ilmî haber babındandır: Haber anillâh.

Tevhid-i iradî, şeriki olmayan bir tek Allah'a ibadeti, mahabbet ve ihlas tevekkül ve inabeyi, O'ndan havf ve recayı hiç bir şeyde O'na adil bulunmamayı mutazammın olur. Tevhid-i iradî kâsd ve irâde ve amelde tevhiddir. Tevhid-i amelîde söz, irade ve mahabbet ile kerahat ve bu'z arasında dâir olmakla tevhid-i iradî veya amelî taleb ve irade bâbındandır.

Tevhid-i amelî de tasdik veya tekzib, tevhid-i amelî de teşvik veya men' vardır.

Tevhid-i ilminin iki zıddı vardır: Tatil, temsil. Tevhid-i amelînin de iki zıddı vardır: Allâh'a muhabbet ve inâbe ve tevekkülden i'râz, bunlarda işrâk. Sure-i ihlas tevhid-i ilmîyi, sure-i Kul yâ eyyühekkâfirüne tevhid-i amelîyi muhtevîdir. Sure-i ihlasda isbatı vacib olan sıfât-ı kemal, tenzihi vacib olan sıfât-ı naks beyan olunur: AHAD<sup>(1)</sup>'dir. Samed<sup>(2)</sup>'dir; Vâlid değildir, Mevlûd değildir, Küfvü de yoktur.

Sure-i Kul yâ eyyühekkâfirun'da bir tek Allâh'a ibadet, mâ-si-vâya ibadetten teberrî vardır.<sup>(3)</sup> Kur'ân-ı mübin bazı muvâzıda bu iki tevhidi cem etmiştir: Ya eyyühennâsüğbûdû Rabbeküm.. ilâ kavlihî Teâlâ; felâ tac'alû lillâhi endâden; Zalikümüllâhü rabbüküm haliku külli şeyin.. ila kavlihî Teâlâ; fed'ühü muhlisiyne lehüddîn.

(1) Şeriki, cüz'ü, misali yoktur, tekdir.

(2) Sıfât-ı kemali müstevcib birisidir.

(3) Hz. Peygamber Efendimiz bazan fecr ve mağrib sünnetlerinde bu iki sure-i celileyi okurlar idi. Mebde-i nehar ile münteha-yı neharda iki tevhid cem' ediyorlar idi.

Bu iki tevhidten mutlaka biri diğeri ile tamam olur. Çünkü peygamberimiz (a.s.) in kavmi olan müşrikin-i arab Allâh'a ikrar ederler idi<sup>(4)</sup>. Böyleyken Kur'ân-ı Mübin yine onlara müşrik diyor. Yalnız bir Halık vardır diyen «Lâ ilahe illallâh» nazm-ı celilini ikrar etmemiş olur. Nitekim bu nazm-ı celil türkçe pek doğru olarak şöyle tercüme olunmuştur: Yoktur tapacak Çalap'tır ancak. Maksad İlâhı Hakka, ibâdete müstehakk olan, tevhidde şeriki olmayan bir tek zâta ibâdettir. Binaenaleyh «Allâh her şey'in Hâlıkıdır, Rabbidir. Halikiyyette rububiyyette tekdir. Şeriki ve naziri yoktur.» demek kâfi değildir. Belki O'ndan başka ibadete müstehak bir mâbûd yoktur demek de lazımdır. «Allâh ef'âl-i ibadi halk etmiştir. Cem'i kainatı irade eden O'dur, Rabbülâlemindir» gibi hakâik tevhid-i ilmîye de dahildir. Bu gibi hakâyika makâik-i kevnîye veya kadriyye denir. «Allahın emrettiği sevilir, nehy ettiği sevilmez. Sevdigine tevelli, seymediginden teberrî olunur. Din Allahın teşri' ettiğidir. gibi hakâik tevhid-i iradide dahildir. Bu gibi hakâyika da hakâik-i diniyye veya şer'iyye denir. Hakâyık-ı kevnîye ile iktifâ edip hakâik-i diniyyeye ittiba' etmeyen kimse etbâ-ı enbiyadan olmaz, çünkü hakâik-i kevnîyyede veya tevhid-i ilmîde mü'minin ve müşrikin, ebrâr ve füccâr müşterek iseler de, hakâyık-ı diniyyede veya tevhid-i iradide müşterek değildir. İslâm bir tek olan Allâh'a istislamı (inkiyadı) mütezammın olmakla tevhid-i iradî hakkullâhtır. Hiç bir varlık O'nda müşarık değildir. Din-i İslâm'ın aslıdır ki amel ancak bu tevhid ile makbul olur. Ancak bu tevhid sahibi mazhar-ı gufran olur. İşte bu hakka binaen Ka'be ve emsali mahlukun hiç birine yemin olunmaz. Kâbe'ye secde olunmaz. Kubûr mesâcid ittihaz olunmaz.

Amel makbûl olmak için halis li-veçillâh olmalıdır. Binaenaleyh riya ve süm'a ile olan amel Allâh için değil, halkın görmesi veya işitmesi için olmakla makbul değildir. Amel halis liveçillâh olmakla beraber Resûl-i Ekrem'in getirdiği üzere olmalıdır.

#### 4 — TEVHİD-İ ZÂT VE SIFÂT VE EF'ÂL

Allâh birdir demek zâtta, sıfâtta, ef'âlinde birdir demektir. Zâtta birdir demek kısmı, cüz'i, ba'zı yoktur demektir. Çünkü adem-i ter-kib vacibin levazımındandır.

Sıfâtta birdir demek şebihî, misli yoktur demektir. Çünkü mu-halefetün-li-l-havâdis tenzihatındandır.

Ef'âlinde birdir demek şeriki yoktur demektir. Çünkü şirket aczi mütezammındır. Bu halde Allâh birdir demek kısmı, şebihî, şeriki

(4) Velein seeltehum min halkissemavati vel-ardı leyekülünnellâh.



yoktur demektir. Böylece Allâh'da üç nev'i vahdet vardır: Vahdet fi'z-zât, Vahdet fi's-sifât, vahdet fi'l-ef'âl'dir. Filvaki sıfât mertebe-i vücûda tâbî'dir. Mevcudât içinde mertebe-i vücûda Vacibül-Vücûda müsavî olan hiç bir mevcut yoktur. Bu halde vücûda tâbî olan sıfâtta da Vacibül-Vücûda hiç bir mevcut müsavî olamaz. Vücûda vahdet, vücub-ı vücûd ile ona tâbî' olan icad-ı mümkünât ile tefer-rüd demektir.

Binaenaleyh tevhid evvela vücubul-vücûdun, saniyen Hâlikiyetin, sâlisen mabudiyyetin Cenâb-ı Hakk'a hasr ve kasr olunmasıdır. Tevhid-i matlûb üçüncüsüdür. Bunların her biri ayrı ayrı delil ile sabittir.

Evvelen : Vücub-ı vücûd muhalefetün-li-l-havadis ile, silsile-i mümkünâtın ihtiyacı ile sabittir.

Sâniyen : Hâlikiyet, tevhid fil'el'âl vahdetin eşheridir: Hâlik-ı âlem vahiddir. «Lev kâne fihima âlîhetün illallâh lefesedetâ» nazm-ı celili delil-i aklıyî irâe ediyor. «Yerde göklerde müteaddid ilah bulunsaydı yer ile gökler düçar-ı fesâd olur, meşhud olan şu nizam ve intizâm kalmaz idi. Halbuki yer ile gökler düçar-ı fesâd olmadığından, nizam ve intizam bakî kaldığından yer ile göklerde müteaddid ilâh yoktur.» demek olur. «Ve mâ kâne meahû min ilahin izen leze-hebe küllü ilahin bimâ haleka ve lealâ ba'duhum alâ ba'dın» nazm-ı celili ilahenin teaddüdi halinde temânî' ve teğâlüb bulunduğu de-lâlet ediyor. Mütakellimin arasında meşhur olan burhan-ı temânî'bu âyet-i celileden istinbât olunmuştur. Âyet-i kerime ile vahdaniyyet-i Bârî'ye istidlâl bir kaç vech ile takrir olunuyor:

1 — Yerde gökde Allâhü Teâlâ'dan başka bir kaç ilâh olsa eş-ya ya hepsinin kuvvet ve kudretleriyle, yahut müstakillen her birinin veya ancak birinin halk iktidariyle halk olunur. Ayrıca her birinin kudret ve kuvveti kâfi olmayıp halk ve icad hepsinin iktidariyle olur ise hiç biri uluhiyyete lâyık değildir. Çünkü ilâhda kemal-i kudret, istiklâl ve kuvvet şarttır. Mefrûz olan ilâhlardan ayrıca her birinin kudret ve kuvveti kâfi olup, müstakillen her biri hâlik farz olunur ise bir eserin iki müessir-i tâmdan suduru, malul-ı vahid üzerine müstakil olan iki illetin tevarüdü lâzım gelir ki bu da müstahildir. Mutlaka biri lağv olmuş olur.

Şayet halk ve icad ancak birinin kudret ve kuvvetiyle hasıl olup, icad hususunda diğerlerinin tasarrufu nafiz olmaz ise tercih bilâ-mü-reccih fesadı terettüb eder. Bu halde mevcudât-ı mümkünenin halk olunmaması lâzım gelir.

İşte teaddüt-i ilâh zikr olunduğu vech üzere üç emr-i müstahili müstelzim olmakla bâtil olur. Bunun butlanı ile vahdaniyyet-i Bârî sabit olur.

2 — Gerek alâ sebili't-tevzî<sup>(1)</sup> olsun; gerek alâ sebili'l-ictimâ<sup>(2)</sup> olsun, Sanı-ı âlem iki farz olursa yer, gök sâir eşya yaradılmamak lâzım gelir. Çünkü mefruz olan iki Sanı'den biri bir kimsede hayatı, diğeri yine o kimsede mematı irade edebilir. Yahut biri harekeyi irâ-de ettiği halde diğeri sükûnu irade edebilir.<sup>(3)</sup> Üçüncü ikisi de tām-mü'l-kudre'dir, yoksa acz lâzım gelir. Her ikisinin birden iradeleri hasıl olursa ictima-ı ziddeyn, belki ictima-ı nakizeyn lâzım gelir. Bu da emr-i muhaldır. Her ikisinin iradeleri hasıl olmazsa acz lâzım ge-ler, bu ise emmâre-i hudûs ve imkândır ki Cenâb-ı Bârînin tenzihi vacibdir, yahud birinin iradesi nafiz diğerinin iradesi ğayr-ı nâfiz olur, bu halde iradesi nafis olmayan acizdir. O bir allah'ın kudretini def'e kadir olmadığından bunun aciz ve makhûr olması lâzım gelir, Bu ise şe'n-i celil-i Sübhaniye münafidir. Şu halde ki sâni' isbatı müs-tahil olunca bizzarure Sâni-ı âlem Vahid olur.

3 — İki mefruz sâni' arazında temânî', birinin diğerini men et-mesi mümkündür. Temanu, vuku bulunca ya ictima-ı ziddeyn veya ikisinden birinin aczi lâzım gelir. Her iki lâzım müstahil olmakla âlemde sanı-ı müessirin teaddüdü muhal olur.

4 — Sıfât-ı Kemaliyye ile muttasıf iki Sanı-ı âlem farzrolunsa; iki ihtimalden hali değildir: Ya şu âlemi icad ve halk hususunda itt-ifak veya ihtilâf ederler. İttifak ettikleri surette beyinlerinde ihtilâf ve temânî' mümkün olmazsa birinin aczi mümkün olursa zikrolunan vechile ya ikisinden birinin aczi veya ictima-ı ziddeyn lâzım gelir. Bu da ittifakları an-zaruretin olur ise ikisinin aczini, ittifakın mecburiy-yetini müstelzim olur. Şayet ittifakları an ihtiyârın olur ise araların-da muhalefet mümkün olur. İhtifal suretinde de mahzur-ı mezkûr lâ-zım olur, Zikrolunan suretlerin hepsi de Cenâb-ı Hak hakkında müs-tahildir.

5 — Sâni-ı âlem iki farzrolunsa kudretlerinin taalluk ettiği eşya-yı icad hususunda ittifak ederler ise tevarüd, ihtilaf ederler ise te-mânî' lâzım gelir. Her ikisi de müstahil olmakla sanı-ı âlem teaddüd edemez.

(1) Arz ve semanın ba'zısında biri, ba'zısında diğeri müessir olmak üzere.

(2) Her ikisinin kudretleri mecmûu ile.

(3) Her ne kadar iradenin mütâallıkları beyinde tezaad ve tedâfu' var ise de irade sahipleri müteaddid olmakla iradelerin taalluklarında tezaad ve te-dâfu' yoktur.

6 — İki ilâh farz olunsa; Onlarıdan biri bir şeyi kasd ettiği surette, diğeri ona mûsaade hususunda mecbur ve muhtar ise onun iradesi altında makhûr olmakla âciz olur. Şayet ona mûsaade hususunda mecbur ve muhtar olmayıp kadir ve kâhir ise O biri âciz olur. Kahr altında bulunmak acz göstermek şe'n-i celîl-i Samdânî hakkında müstahildir.

7 — İki vacibü'l-Vücud bulunsa mutlaka vücudda müşareketleri, bununla beraber birinin bizatihî diğerinden mümtaz olması lâzım gelir. Mâ-bihil-iştirak mâ-bihil-imtiyazdan başkadır. Bu halde herbiri bir mâ-bihil-iştirâk, bir de mâ-bihil-imtiyazdan mürekkebe olur. Her mürekkebe cüz'üne muhtaçdır. Cüz'i kendisinden başkadır. Artık kendisinden başkasına muhtaç olur. Kendisinden başkasına muhtaç olan zât ise mümkün li-zatihî olur. Biz ise vacib il-zatihî farz etmiş idik. Demek ki vacibül-vücud ancak bir olur. Felâsife-i islamiyyenin delili böyle idi.

8 — İki ilâh olsa mutlaka ikisi de ilâhiyyette müşarik olur. Bununla beraber biri diğerinden bir veçh ile mümtaz olacaktır. O mâ-bihil-imtiyâz sıfat-ı kemâl ise ondan hâlî olan kemalden de hâlî olur, nakıs olur. Nâkıs ilâh olamaz.

Şayet mâ bihil-imtiyâz sıfat-ı kemâl olmazsa onunla mevsûf olan nakıs olmakla yine ilâh olmaz.

9 — İki ilâh olsa mâ bihil-imtiyâz tahakkuk-ı ilâhiyyette mu'teber ise ondan hâlî olan ilâh olmaz, bil-aks mu'teber değil ise onunla ittisâf vacib olmaz, her halde bir muhassısa muhtaç olur, muhtaç olan ilâh olamaz. İşte imtiyâz husûlleri müstahil olmakla teaddüd de müstahil olur.

10 — Bu âlem bir fâile muhtaçtır bu da mebd-i illiyyetin muktezasıdır, fâil-i vâhidin müdir-i kâinât olmasında aslâ imtina yoktur, fakat müteaddid olmasında imtina vardır. Bununla iki üçten, üç dördten. ilh.. evla değildir, hangisini tercih edelim bu halde nâ-mütenâhî i'dâde mûsıl olur bu ise mümteni'dir.

11 — İki ilâhdan biri diğerinden ef'âlini setre kadir ise o biri cahil, kadir değil ise kendisi âciz olur cahil ve aciz ilâh olamaz.

12 — Biri diğerine muhtaç ise nâkıs, ondan muğnî ise o biri bî-lüzûmdur. Muhtacün-ileyh ilâhdır.

13 — İki Sân-i mefruzdan biri nefsinin delil ile tayin ve tahsis kadir olamaz. Çünkü muhdisât ve mükevvenâtın sâni delaletinde

ta'yîn ve tahsis yoktur. Kadir olamayınca nefsinin ale't-ta'yîn ta'rifden âciz olur.

14 — Şirket ve teaddüd-i naks, ferdâniyyet, vahdaniyyet-i kemaldır. Biri mülkî diğerinden tahlisa kadir ise o biri mağlûb ve âcizdir. Diğerinden tahlisa kadir değil ise kendisi âcz ve makhûrdur.

15 — Sân-i âlem iki farz olup ittifak ederler ise; ya her birinin müstakillen icadlarıyla müstakil bir vücûd hâsıl olur. Bu suret-i âlemde iki vücûd olmak lâzım gelir. Bu ise batıldır. Âlem de her şey yalnız bir vücûd ile muttasıftır. Sanı-ı âlem tarafından biri halk olunca diğerinin halkına ihtiyaç görülmez. Yoksa hasıl olan şey tahsil demek olur. Bu ise batıldır. Yahut her ikisinin birden icadiyle yalnız bir vücûd hâsıl olur. Demek ki biri müessir-i tâm değildir, ancak âharın müşareketiyle icad etmiş olur. Bu da kâsiddir. Çünkü vacibül-vücûd olan Cenab-ı Hakk âlemde mucid-i müstakildir. Gayr-i müstakilde kemal-i kudret yoktur, gayr-i müstakil âcizdir. Şerike, mu'ayne muhtaçtır. Artık nasıl ilâh-ı Hak olur? «İkisi birlikde icâd edecek bir kudreti tammeye mâlik olurlar da mecmuu bir ilah-ı mürekkebe olur» denemez çünkü adem-i terki vacibin levazımındandır.

16 — Sâni-ı âlem iki farz olunsa bu iki sâni'dan her biri ya müstakillen icad-ı âleme kâfidir, veya kâfi değildir. Her biri müstakillen icad-ı âleme kâfi ise diğerine lüzûm yoktur. Muhtacün-ileyh olmamakla zâyî olur. Kâfi değilse acizdir, muhtaçtır. Aciz ve muhtaç Allâh olamaz. Elhasıl teaddüd-i sâni' hususunda ne ittifak, ne ihtilâf, ne tevâfuk ne temânu' suretiyle âlemin vücûd bulması mümkün olamıyor, muhalefet mümkün olmazsa acz zaruri oluyor. Muhalefet mümkün ise, muhalefetin vukuunu farz etmek muhalî müstelzim oluyor, muhalî istilzâm eden şey ise yine muhal olmakla teaddüd-i sâni' muhal oluyor. Vahdaniyyet-i sâni' sabit oluyor.

SÂLİSEN : Cenâb-ı Hakkın mâbûd-ı vâhid olması icma-i enbiya ile sabittir. Enbiyâ ancak bunun için meb'ûsdur. Nitekim ânifen beyan olunmuştur: Lâ a'budu mâ ta'budüne velâ entüm âbidüne mâ a'bud. Velâ ene âbidün mâ abedüm. velâ entüm âbidüne mâ a'bud. Vemâ umirû illâ liya'budullâhe muhlısıyne lehuddin. Iem ta'bud ma la yesma'u velâ yubsiro velâ yuğnî anke şey'en. Lâ ta'budışşeytâne kane lirrahmani ısıyya. Efeta'budüne min dūnillāhi mā la yenfaukum şey'en vela yadurrūkūm efelekūm velemmā ta'budüne min dūnillāhi efelā ta'kılūne- Vela yüşrik bi ibâdeti Rabbihi ahadâ- Yâ eyyühen-na-sū'būdū rabbekūm.

Hülâsâ bizzat vücudu vacib olan Allâh'dır, âlemi tedbir eden Odur, âlemi yaratan O'dur. İbâdete müstehak olan O'dur, bizzat kâim olan O'dur.

#### Vahdet-i Adediyye Velâ Şerikiyye :

Vahdet-i adediyye birlik, vahdet-i lâ-şerike, şeriki olmamak demektir. Cenâb-ı Hak vahdet-i adediyye ile muttasıftır. Fakat her cüz-i hakikî bu mânâyâ göre vahdet ile, vahdet-i adediyye ile muttasıf olmakla vahdet-i adediyye bütün cüzî hakîkiler arasında müşterek bir vasıftır. Yalnız Cenâb-ı Hakk'a mahsus değildir. Fakat vahdet-i lâ-şerikiyye ilahiyatta, hâlikîyyet ve mâbûdiyyet gibi havâss-ı ilâhiyatta şerik ve naziri bulunmamak mânâsına olmakla ancak Cenâb-ı Hakk'ın sıfât-ı mahsusasındandır. Lehül-mülkü velehul-hamdu; Velem yekun lehû şerikun fi'l-mülki. Bu surette tevhid-i Bârî Allâhü Teâlâ'nın birliğine, ilâhiyat ve havâss-ı ilâhiyatta şerik ve naziri olmadığına itikad edip, envâ-ı şirkten, vücud-ı muhtemele-i şirkten içtinab etmekten ibaret olur.

#### Envâ-ı Şirk :

Tevhide zıd olan şirkin bir takım envâı vardır : Başlıca muhalif vesniyye ile seneviyyedir.

1 — Şirk-i İstiklâldir ki iki ilah-ı müstakil isbat edenlerin şirkidir. Mecûsun, müşrikînin şirkleri gibi. Seneviyye burada dahildir.

2 — Şirk-i teb'îzdir ki Cenâb-ı Hakk'ın bir olduğuna kâil olmakla beraber âliheden mürekkeb olduğuna kâil olanların şirkidir. Teslis itikadı gibi.

3 — Şirk-i takrîbdir. Yani Sân-ı âlemin, Hâlık-ı âlemin bir olduğuna kâil olmakla beraber Allâh'a kurb hasıl olmak için, ind-i ilâhiyyede istişfâ için Allâhü Teâlâ'dan başkasına, heyâkile, asnâme, evsâne ibâdet edenlerin şirkidir. Câhiliyyet-i ûlâ Vesniyye burada dahildir.

4 — Şirk-i takliddir : Mücerred başka birine taklid ederek, Allâh'dan mâdâsına, putlara ibâdet edenlerin, evsân ve asnâme âlihe ismini itlâk edenlerin şirkidir. Câhiliyyet-i müteahhirenin şirkî gibi.

5 — Şirk-i esbâbdır. Tabiat-ı eşyanın müessiri hakiki olduğuna itikad edenlerin şirkidir. Tabiiyyûn ile etbânın şirkleri burada dahildir, ancak esbâbı müsebbibâta rabtederek her ikisinin hâlık olduğuna, esbâbı halk edince onun akabinde müsebbibatı da halk etmek

sünnet-i ilâhiyyeden bulunduğuna itikâd etmek vücud-ı şirkden biri değil, belki ayn-ı tevhîddir.

Her kiya hî ki ez zemin revîd  
Vahdehû lâ şerike leh gûyed

Nazm-ı celilde kelime-i tevhid ism-i celâl ile her üç zamir «ene-ente-huve» ile varid olmuştur. Fa'lem ennehû lâ ilâhe illallâh-İnneî enellâhü lâilahe illâ ene-Lâ ilâhe illâ ente-Lâ ilâhe illâ hû.

Lâilâhe illallâhü  
Lâilahe illâ hû

Herkes  
söyler

Lâilâhe illâ ente : Bütün huzûzdan ğaib olan zât söyler.  
Lâ ilâhe illâ ene : Ancak zât-ı Ecel ve Â'lâ söyler.

## F A S L - İ S A L İ S

### SIFÂT-I SÜBUTİYYE

Sıfât-ı sübûtiyye 8'dir: Hayat ilim, irade, kudret, semî, basar, kelâm, tekvîn. Çünkü Zât-ı Bârî, bütün sıfât-ı kemâl ile muttasıf, bütün naks ve zevalden, müteberri olmakla bu sıfatlar ile ittisafı zarurî olur. Sıfât-ı sübûtiyyenin üçü sıfat-ı sem'îyyedir. Semî'de, nasda varid olan sıfatdandır. O da semî, basar, kelâm sıfatlarıdır. Diğerleri sıfâtı akliyyedendir. Semî'de, nasda varid olmasa da yine aklen sabittir. Sıfât-ı ilâhiyye zât-ı Bârî'nin aynı olup bir emr-i i'tibarî değildir. Belki zât-ı Bârî'den başka olup bir emr-i hakikidir. Sıfât-ı itibariyye değil sıfât-ı hakikîdir. Zât-ı Bârî ile kâim olup, ondan infikâk etmesi de mümkün değildir. İşte «Lâ hüve velâ gayruhû» nün mâ-nâsı budur.

### 1 — H A Y A T

Hayat sıfat-ı celilesi vacib, nakizi olan memât vasfı mümteni'dir. Hayat sıfatı sıfat-ı musahhahadır. Cenâb-ı Bârî'nin ilim, kudret, irade, ile muttasıf olmasını tashih eden bir sıfat-ı celiledir. İlim, kudret, irade sıfatları hayat ile muttasıf olmayan şeyde, meyyitte bulunmaz. Bu da şüpheden ârîdir. Sıfât-ı selbiyyenin kâinata taalluku olmadığı gibi hayat sıfatının da kâinata taalluku yoktur.

Hayat sıfatı hayat-ı hayvaniyye gibi değildir, belki hayat-ı hakikiyyedir. Vücudun mânâsı aklen bedihî ise de vücut zuhur ile sonra sebat ve istikrar ile temessül eder. Vücudun kemal ve kuvveti zuhur ve sebat ve istikrarın kemal ve kuvvetiyledir. Merâtib-i vücud-dan her bir mertebe, bizzarure sıfât-ı vücudiyyeden kendi mertebesi için kemâl olanı kendine tâbi kılar.

Vacib Teâlâ'nın vücudu kâffe-i mümkinâtın vücuduna masdar-dır. Bu halde vücudun akvâ ve âlâsıdır. İşte bu mertebe-i âliyyeye âlâim olan sıfât-ı vücudiyye iktizâ eder. Aklın vücudda kemal-i tasavvur edip onun için mümkün olan her şey'i isbatı vacib olur. Hayat vücudun kemalidir, nizamın masdarıdır. İlim ve iradenin mebdeldir. Bu halde hayat zarurî olur.

## 2 — İ L İ M

İlim öyle bir sıfattır ki onunla Zât-ı akdes-i ilâhiye bütün eşya ve ahvâl münkeşif olur. İlim sıfatı vacib, onun nakizi olan cehl vasfı müstahildir. Vücud-ı Bârî mebhasinde illet-i gaiyye delilinin Cenâb-ı Hakk'ın bir müessir-i zî şuur, bir illet-i âlîme olduğuna, ilm-i nâmütenâhî ile muttasıf bulunduğuna delâlet ettiği zikr olunmakla, ilm-i Bârî'yi isbat için ayrı bir delile ihtiyâc yoktur. Nizâm-ı âlem bir hakim-i âlîm iktizâ eder. İlim-i sıfatının kâinata taalluku vardır. Vacib, müstahiyl; gerek mevcut olsun gerek mâdûm her câize ve mümküne taalluk eder. Hiç bir şey ilim sıfatının taallukundan hariç olamaz ilmin taalluku vukua tabidir. Burasını izah edelim.

İlim tasavvuru vâkıa ve gayr-i vakia şâmilidir. Müreccah ve muhassas değildir. Sıfat-ı ilim irâdeden başkadır. Makdurâtın muhassısı değildir. Mâlûm asıldır. İlim mâlûmun suret-i hikayesidir. Bir şeyin suret ve hikayesi o şeyin fer'i olmakla ilim mâlûmun fer'idir. İlim, mâlûmdan mukaddem olur ise ona ilm-i fi'li, mâlûmdan muahhar olur ise onada ilm-i infîlî derler. İlim-i fi'li vücud-ı hariciyye sebep olur. Mesela: Evvel bir şey tasavvur edip sonra onu icad etmek ilm-i fi'lidir. İlim-i infîlî vücud-ı hariciyyeden müstefâd olur. Meselâ zâten haricte mevcut olan bir şey bulunur. Sonra o şey tasavvur olunur. İlim-i fi'li bir küllîdir ki onun üzerine kesret teferru' eder. Kesret o küllinin efrâd-ı hariciyyesi demektir. İlim-i infîlî de öyle bir küllîdir ki kendisi kesret üzerine teferru' eder. Kesret o küllinin kendilerinden müstefad olduğu efrâd-ı hariciyyedir. Cenab-ı Hakk'ın masnûâtına olan ilm-i ilâhîsi ilm-i fi'lidir. İlim vücûd gibi bir kemal olan sıfât-ı vücudiyyedendir. Vacibin vücudu için vacibdir. Cenab-ı Hakk, zât ve sıfât-ı Bârî gibi vacibleri, şerik-i Bârî gibi mümteni'leri, mevcut olsun ma'dûm olsun câizleri bilir. Ma'dûm olan câizlerin mevcut olacak ve olmayacak kısımlarını ber tafsîl bilir. Bunlar nâmütenâhî olmakla malumat-ı Bârî de nâmütenâhîdir. Ve mâlûmât müteceddid oldukça ilim sıfatında taalluku teceddüd ider. Bu halde cüzîyyat-ı eşyâ ale't-tafsîl ma'lûm-ı ilâhî olur. İşte bunda hiç bir mahzur-ı akli yoktur. Aynaya aks eden eşkal ve suverin tegayyür etmesi aynanın tegayyür etmesini mücib olmaz. Teallukun teceddüdü zâtî da sıfat-ı hakikiyye olan ilim de tegayyürü icab ettirmez. Binaenaleyh ilm-i Bârî'nin taalluku taalluk-ı ezeldir. Taalluk-ı ezeli ile münkeşif olan ma'lûmda hiç bir sebep ile ilm-i ilâhînin inkişafı evvelâ tebeddül ve tegayyür etmez. Cenab-ı Bârî'ye sonradan inkişaf ile inkişaf olunan da tegayyürü mümkün değildir. İlim-i ilâhî âlât-ı fikrden müberrâdır. Efâil-i nazardan, münezzehdir. Ezeli-

dir. Ebedîdir. Levâzım-ı vücuddandır. Muktezâ-yı zâtiyyedir. Zâtından başka bir şeye muhtaç değildir.

### 3 — İ R Â D E

İrade öyle bir sıfat-ı Celîledir ki onunla Cenab-ı Hak her mümkün câiz olan vücûd ve evkât-ı nâ mütenâhiden birine, fi'l ve terk cânibinden birine tahsis eder. İrade sıfatı vacib, zıtları olan icab bizzat ile kerahiyyet müstahildir. Mâ-sivânın hudusu Cenab-ı Hakkın bi'l-icab fâil olmayıp bi'l-irade ve'l-ihyâr fâil olduğuna delâlet eder. Kudret-i ilâhînin fi'l ve terke nisbeti müsavîdir. Fi'l ve terkden birini tahsis irade ile olur. İrade sıfatı yalnız câiz-i akliyyeye taalluk ider. Vâcib ve müstahile taalluk etmez. İrade sıfatı taalluk ettiği şeylere tahsisi ifade eder. İrade-i ezeliyye ile câiz olanların bir kısmını câiz olan vücûd ve ihtimalâtın bazısına ezelen tahsis eder. Mevcut olacak olan şey'in vücûd cihetini adem cihetine tercih, zaman ve mekan, keyfiyyet-i vukuunu tahsis etmekle her bir şey bir muktaza-yı irade zuhur edecektir. Bunun hilâfına ihtimal yoktur. Vâcib veya müstahil olanlar bizzarure mevcut veya madûmdur. Onların vücûdu veya ademi zâtlarının muktezasıdır. Zâtın muktezası zâtın tehallûf edemediğinden bizzarure mevcut veya madûm olanlarda iki taraf yoktur, ki irade sıfatı birini diğerine tercih ve tahsis edebilsin.

İrade bir vefk-i ilim taalluk eder, taalluku ezeliyedir. Fâil için kasdini infaz-ı sahih olduğu gibi, ondan rûcûu sahih olmak manasına irade vâcibü'l-vücûdda mümkün değildir. Böyle bir irade ilimde naksdan nâşîydir ki hükmün tağıyirine göre mütegayyir olur.

İlim-i ilâhîde tebeddül mümkün olmadığı gibi irade-i ilâhiyyede de tehallûf mümkün değildir. İrade-i ilâhiyye iki nevidir: İrade-i tekvinîyye veya kevniyye; irade-i teşriîyye veya dîniyye evvelkisi müsbet, ikincisi muhabbet ve rıza demektir. İrade-i tekvinîyye murada taalluk edince murad her halde vâki olur. Cenâb-ı Hak bütün ekvânın vücûdunu irade etmekle ekvân mevcut olur. Ekvân irade-i kevniyye ile hâsıldır. İrade-i teşriîyye muradın vukuunu istilzâm etmez. İrade-i tekvinîyye hayra, şerre, tâata mâsiyyete taalluk eder. İrade-i teşriîyye yalnız hayra, tâata taalluk eder. Alel-ittlâk irade-i ilâhiyye irade-i kevniyye olmadığı gibi, irade-i dîniyye de değildir. «İn kânelâhü yurîdû en yüğviyeküm» nazm-ı celilindeki irade kevnî «Yürîdu'llâhu bikumulyusra velâ yurîdû bikümu'l-usrâ» âyet-i celilesinde ki irade dînidir. Buna mebnî Cenâb-ı Hakk'ın iki nev' kanunu vardır: Kavânin-i tekvinîyye, kavânin-i teşriîyye «Elâ lehul-halku vel-emru» nazm-ı celili buna şâhiddir. Kavânin-i tekvinîyye irade-i tekvinîyye

ile hasıl olmakla bu kavâninin te'sirât-ı beşer ile tehavvülü mümkün değildir. «Ve in yemseskallâhu bi-durrin felâ kâşife lehu illâ hû» «Ve in yurîdke bihayrin felâ râdde lifazlihi» nazm-ı celilleri de buna delâlet eder. Kavânin-i teşriîyye irade-i teşriîyyenin mahsulü olmakla bunların husulünde tesir-i beşer meşhuddur. Kavânin-i teşriîyyenin hükmü beşerin irâdesine iktiran etmek şartıyla meşruttur. İşte bundan nâşi bir takım insanlar kavânin-i teşriîyyeyi kendilerinin mevzuatı zan etmek gibi vâdi-i delâlete düşmüşlerdir. Kavânin-i teşriîyye hitâbet-i ilâhiyyeye, kelâm sıfat-ı celilesine râcidir. Gerek kâkânin-i teşriîyye olsun, gerek kavânin-i tekvinîyye olsun hepsi bir tek olan Allahü zü'l-celalin emr-i tedbirine râcidir. İrade-i ilâhiyye böyle ikiye ayrıldığı gibi emr-i Bârî, kazâ-i Bârî, İzn-i Bârî, Kitab-ı Bârî de böylece tekvinî veya teşriî olur. Bu bâbda bir çok nusûs-ı şer'iyye vardır. İnnema Emruhu izâ erâde şey'en en yekûle lehu kün feyekûn- İnnallâhe ye'muruküm en tüeddül-emânâtî ilâ ehlihâ- Fedakahünne seb'a semavatin -Ve kada rabbûke ellâ ta'bûdû illâ iy-yâhu-Ketabullahu leağlebenne ene ve rusûlî-Kûtibe aleykumusşıya-mu-Ve dâiyen ilallâhi bi-iznihî ve siracen münirâ- Ve ma hum bi dârrîne bihî min ehadin illâ bi iznillâhi.

Felâsife-i İslamiyye irade sıfatını ilim sıfatına ırcâ ederek «nizâm-ı ekmeli ilim» ile izah ediyorlar. Meşîyyeti irade-i tekvinîyye demek olmakla ayrıca zikre hacet görülmemiştir. Ve ma teşâüne illâ en yeşâallâhü- Mâ şâallâhü kane ve men lem yeşe' lem yekün.

### 4 — K U D R E T

Kudret öyle bir sıfattır ki Cenâb-ı Hak bu sıfat-ı celîle ile kâinatta te'sir ve tasarruf eder. Kudret sıfatı vâcib, nakizi olan acz muhaldir. Bu meşhûd olan âlem, onu ihdâs eden zâtta bir kudret-i nâmütenahî olduğuna şehâdet eder. Kudret sıfatı, irade sıfatının taallukundan son tesiri ifade eder: İrade gibi ancak mümkünâta taalluk eder. Vakt-i muayyen hululunda irade-i ezeliyyeye mutâbık olarak makdûrâta taalluk etmekle muktezası tehallûf etmeksizin zâhir olur. Kudret sıfatı ile makdur da, fiil de, terk de sahih olur. Bu mâ-nâca kudret fâil-i muhtarın kudretine muhtasır.

İHTİYAR : İlim, irade, kudret sıfatları bizzarure ihtiyar sıfatını isbat eder. Çünkü ihtiyarın mânâsı ilmin muktezası, irâdenin hükmü üzere eseri kudret ile isdâr etmektir ki fiil de terk de sahih olur. Âlemi icad da terk de sahih olur. Hiç biri zât-ı Bârî'ye lazım değildir ki ondan infikâki müstahil olsun. Mesâlih-i kevniyyeden hiç biri lüzum-ı teklîfi ile Cenâb-ı Hakk'a lâzım gelmez. Allâhü Teâlâ fâil-i muhtardır. Ef'âlinde tasarrufâtında şuur ve irade olmaksızın mahzâ



bir illet olmak üzere vücudu istilzâm yoktur. İhtiyar sıfatı burhan-ı bedîî ile isbat olunur. Kudretin de irâde gibi taalluku ezelîdir. Nakizi olan acz meşîyyet-i kat'îyyeden aciz olmaktır. Bu meşîyyete «Meşîyyet-i kasr ve ilcâ» derler.

Kudret-i Bâriyi iktiza eden zat-ı Bâridir. Makduriyyeti tashih eden imkandır.

## 5 — SEMİ' VE BASAR

Semî ve basar sıfatları öyle sıfatlardır ki şidilmek görülmek şa-  
nından olan şeylerin kâffesi ancak bu sıfatlar ile Cenâb-ı Bâriye in-  
kişaf ilminin fevkında bir inkişaf münkeşif olur.

Semî ve basar sıfatları da diğer sıfat-ı ilahîye gibi gayet kemal  
üzeredir. İnsanın ve hayvanın semî ve basarlarına aslâ mûmasil de-  
ğildir. Bütün elvan ve eşkâl bütün hurûf ve asvât bu iki sıfatla zât-ı ak-  
des-i ilâhiyyeye münkeşif olur. Ne kadar hafî olursa olsun gizli âşî-  
kar hiç bir şey semî ve basar sıfatlarının taallukundan hâli kalmaz.  
Cenâb-ı Hakk'ın bir şeyi görüp işitmesi, diğer şeyi görüp işitmesine  
mâni değildir.

Semî ve basar sıfatları vâcib olsun, câiz olsun her mevcudarlâ  
yezâli olur taalluk eder.

Onların inkişafını mûcib olur. Yalnız mādûma taalluk etmez. Se-  
mî ve basar ile hasıl olan inkişaf aletiyle hasıl değildir. Sâmi ile  
değildir, hadkâ ile değildir, bâsıra ile değildir. Hakikat-i semî' ve ba-  
sara ittîlâmımız yoktur. Semî ve basar sıfatı, sıfat-ı kemâliyyeden ol-  
makla nakizları olan âmâ, samem Cenâb-ı Hak hakkında müstahil-  
dir. Cenâb-ı Hakk'ın Semî' ve Basîr olduğu zaruriyyât-ı diniyyeden-  
dir. Semî ve basar ile ittisafı nakl eden müstefaddir. Şu kadar ki se-  
mî ve basar sıfatlarına kıyas ederek Cenâb-ı Hakk'ı zevk ile şem ile,  
lems ile vasıflamak aslâ câiz değildir, çünkü bunlar ile vasıflanması-  
na dâir hiç bir nakil varid değildir. Ve hüvessemîul - basîr.

Felâsife-i İslamiyye ile bazı mu'tezile semî ve basarı ilme irca  
ediyorlar.

## 6 — K E L Â M

Kelâm öyle bir sıfattır ki onun taalluk etmesiyle kütüb-i ilâhiyye  
zuhur etmiştir. Kelâm sıfatı ilim ve irâdeden başkadır. Mahlûkun ke-  
lâmına mûmasil değildir. Kelâm sıfatı, ilim sıfatı gibi vâcibe, câize,  
müstahile, mevcuda, mādûma taalluk eder. Hiç bir şey kelâm sıfatı-  
nın taallukundan hariç olamaz. Kelâm sıfatı ezelîdir. O sıfatla Ce-

nab-ı Hak her şeyi olduğu gibi melâike-i kirâma enbiyâ-ı ızâma ifhâm  
eder. Cenâb-ı Hakk'ın mütekellim olduğu akıl ile nakil ile sabittir.

1 — Kelâm sıfatı, bir sıfat-ı kelâm olmakla Cenâb-ı Bâri'nin onun-  
la ittisafı vâcib, zıddı olan dilsizlik şân-ı ilâhiyyete müstahildir.

2 — Hayy olan zât kelâm ile muttasıf olmazsa sükût dilsizlik  
gibi âfât ile ittisafı lazım gelir ki Cenâb-ı Bâri ondan munezzehdir.

3 — Enbiyâ-ı kirâm Allâhü Teâlâyâ Kelâm isbat ederler idi. Al-  
lâh şunu emr etti, bunu nehy etti, şöyle haber verdi derler idi. Bu  
da enbiyâ-ı ızâmdan bit-tevatür sabittir. Cenâb-ı Hak enbiyâ-ı ızâmı  
evâmîr ve nevâhiyâtı tebliğ için göndermiştir. Âmir ve nâhi ve muh-  
bir ancak mütekellim olur. Risâlet Allâh'ın Resûlü ile gönderdiği ke-  
lâmdır. Mütekellim olmayınca risâlet bulunmaz. Buna mebnî enbiyâ  
bunda ittifak etmişlerdir.

4 — Kalallâhü Teâlâ : «Ve kellemallâhü mûsâ teklimen- Ve  
temmmet velimtü Rabbike sıdkan ve adlâ-Mütekellim ism-i şerifi  
mürîd ism-i şerifi gibi Kur'an-ı Kerim'de en mârûf olan esmâ-ı hü-  
snâda zikrolunmamıştır. Fakât her ikisinin mânâsı hakîr. Kelâm ile  
irâde cinsleri itibariyle ikiye münkasem olur: Ya Sıdk, adl gibi mah-  
mûd, yahut zulm, kizb gibi mezmûm olur. Cenâb-ı Hak ancak mah-  
mud olan kısım ile vasıflanacağı cihetle esmâ-ı hüsnâ meyanında ke-  
lâm ile irâde mânâlarını mütezammın olup ancak mahmud kısmına  
has olan esmâ-ı şerife vârid olmuştur. Hakîm, Rahîm, Sâdik, Mû'min,  
Şehid, Rauf halim, fettâh gibi.

İşte ancak irâde-i mahmudeye, kelâm-ı mahmude delâlet eden  
esmâ-ı şerife varid olmuş yoksa mahmud ve mezmumda müsterek  
olan esmâ vârid olmamıştır.

## KELAMULLAH

Ehl-i sünnet, Cehmiyye'nin ihdas ettiği halk-ı Kur'an mes'elesi-  
ne şiddetle karşı gelirler idi. En dağdağalı en kavgalı mes'ele bu idi.  
Kur'anın gayr-i mahlûk olduğunu müdafaa ederler idi. Kur'an-ı Ke-  
rim'in gayr-i mahlûk olması itikadı türlü türlü izah olunuyor idi. Kita-  
bımızda eimme-i müctehidinin, Selefiyyenin izâhını tercih edeceğiz:

A — Kur'an-ı Mübin kelammullah'tır. Mahlûk değildir. Yani Al-  
lâh ile kâimdir. Allâhdan munfasıl değildir. Allâh'dan başlamıştır.  
Kur'an-ı Kerim ile mütekellim olan, Kur'an-ı Mübih'i ind-i ilahîyesin-  
den inzal eden Allâhü Teâlâdır. Yoksa Cehmiyye'nin dediği gibi ha-  
vada ve başka bir şeyde yaratmış, Kur'an başkasından başlamış de-  
ğil-

dir. Ahir zamanda sudur-ı ümmet de bir kelime, mesâhifte bir harf kalmayacak, Kur'ân-ı Kerim Allâhü zül-celale avdet edecektir.

İşte selef-i ümmetin El-kur'ânü minallahi minhu bed'e ve ileyhi yeûd- kavillerinin mânâsı budur. Selef -Minallâhi -demekle iki şeyi kâsd ediyorlar: 1 — Kelâm sıfât-ı ilâhiyyeden biridir. Sıfat ise ismin müsemmasında dahil olan bir şeydir. 2 — Kelâmullahdan çıkmış, Allâh onunla tekellüm etmiştir. Nitekim Selef'den -Kelâmulâh minallâhi ve tekelemallâhü bihi ve leyse şey'un minallâhi mahlukun- Sözü de mankûldür.

B — Cenâb-ı Hak dilediği vakitte dâim mütekellimdir. Nitekim Selef «lem yezel yetekellemü izâ şâe» derler idi. Hâris Muhâsibî Ehl-i Sünnet'den biri meşiyete tâlik olunmak, diğeri meşiyete tâlik olunmamak suretiyle iki kâvil hikaye ediyor: Ehl-i cemaat tekellümü Bârî'yi meşiyete tâlik ediyor ki Selefiyye'nin mültezimi olan da budur. Artık dilerse tekellüm eder, dilerse sükût eder. Cebrâile hitab ettiği zaman tekellüm eder demek olur. İkinci surette Küllâbiye ve Eş'âriyye kâil oluyor. Bu kavle göre kelâm, ilim ve kudret gibi zât-ı Bârî'ye lazımdır. Dâim âlim, kâdir olduğu gibi dâim mütekellimdir.

C — Kur'ân-ı Mübin yalnız hurûf değildir. Yalnız meânî de değildir. Belki hurûf ve meânî mecmuudur. Hem harf ve lafız, hem mânâ kelâmın müsemmasında dahildir. Biri kâsd olunup diğeri kâsd olunmazsa her halde karineye muhtaç olur. Bu suretle kelâm her ikisinde hakikattir. Cenâb-ı Hak haruf ile mütekellimdir. Yoksa Cenâb-ı Hak ahras, dilsiz olur. Bu ise kemâle münâfidır. Kelâmulâh nefis-i Bârî ile kâim bir mânâ değildir.

Kelâm-ı nefsi yoktur. Kelâm-ı ilâhî Cibrîl vasıtasıyla inzal olunan mânânın hikayesi de değildir, İbaresı de... Peygamberimiz Efendimiz Hazretlerine inzal olunan Kur'ân-ı Mübin hakikâten Kelâmulâhtır. Başkasının kelâmı değildir. Huruf mahluk değildir. yoksa Allâh ile yalnız mânâ kâim olur. Fakat o mânâyı Allâh tekellüm etmemiş olur. Böylece ahras olur.

D — Kur'ân-ı Kerim kadîmünnev'dir. Gayr-i mahluk tabiriyle kadim tabiri bir ma'nâda değildir.

E — Inzal-ı Kur'ân i'lâm ve ifham-ı Kur'ân değildir, halk-ı Kur'ân da değildir.

Küllâbiyye, i'lâm ve ifham-ı Kur'ân ile, Cehmiyye ise halk-ı Kur'ân ile tefsir eder yani Kur'ân-ı Kerim'i bir mekanı âlîde halk etti, Sonra o mekan-ı âliden inzal eyledi.

F — Tilavet-i abd, Savt-ı abd ve fi'l-i abd olmakla mahluktur. Allâhdan munfasıldır. Allâh ile kâim değildir. Fakat mesmu' olan Kur'ân gayr-i mahluktur. Metlûv olan Kur'ân da, gayr-i mahluktur, Allâh ile kâimdir, Allâh'tan munfasıl değildir. Fakat bu bâbda lafzan da bid'atten kaçınarak «Kur'ân-ı mesmu gayr-i mahluktur.» demekle iktifâ etmişlerdir. Halk-ı Kur'ân'a kâil olmayıp esasda Selefiyye ile beraber olan mezâhib-i sâire de ber vech-i âtî telhîs olunur :

2 — İttihadiyye : Bu mezhebe göre Kur'ân gayr-i mahluktur. Fakat mânâsı vâhiddir. Bu mânâ kadimdir, kadimü'l-ayndır. Zât-ı Bârî ile kâimdir. İşte buna Kelâm-ı nefsi derler. Kelâm-ı nefsi nefisde mevcut, nefis ile kâim olan mânâ demektir. Ancak nazm-ı Kur'ân, hurûf ve asvâttan ibâret olmakla hâdisdir. Çünkü, bunlar müteakıbdır. Biri biter diğeri husul bulur. Buna kemal-ı lafzî derler. Kelâm-ı lafzî, Kelâm-ı nefsiyi tabir eden bir lafızdır, Kur'ân değildir. Allâh kelâm-ı lafzî ile, hurûf ile tekellüm etmemiştir.

Hurûf mahluktur. Gayr-i mahluk ile kadim bir mânâdadır. Her muhdes mahluktur. Kelâmulâh aynıdır, gayridir, cûz'idir demek hatadır. Kelâmulâhın ibârâtı muhtelif ve mütegayir olduğu halde Kelâmulâhın kendisi muhtelif ve mütegayir değildir. Kelâmulâhın ibâresi arabî ise Kelâmulâh Arabî, İbranî ise Kelâmulâh İbranî olur. Taallukâtının ihtilâfına göre emir, nehiy, haber olur. Emir, nehye, haber tesmiye olunmadan evvel Allâh dâima mütekellimdir. Ezelde kelâmulâh emre, nehye, habere, taksim olunmaz. Nâsın istimâ ettiği kelâm, kelâmulâhın ibâresidir.

En evvel bu mezhebe kâil olan İbn Küllâbel-Basrî'dir. Müşarun-ileyh zamanına kadar «Kelâmulâh mücerred mânâ değildir.» mes'elesinde Ehl-i Sünnet ile Ehl-i Bid'at, diğeri bir tabirle Selef ile Ehl-i İttizal ittifak etmişler idi. İbn Küllâb bu ittifaka karşı geldi. Artık kelâm mânâda hakikat, lafızda mecaz oldu.

Selefiyye'ye karşı hurûfun mahluk olmasını kabul eden ittiḥadiyye ile diğeri muvâfıkları hurûfun suret ve keyfiyyet-i halkında ber vech-i âtî ihtilaf ediyorlar :

1 — Hurûf havada mahluktur. 2 — Levhi, Mahfuzda mektub olarak mahluktur. 3 — Allâh'ın kudret vermesi ile zat-ı Bârî ile kâim olan mânâyı ihdas, tasnif eden Cebrâil veya Muhammed'(a.s.) dir.

İttihadiyye mezhebi mütekellimin-i Ehl-i Sünnet mezhebidir. Eş'âriyye'nin, Matûridiyye'nin mezhepleri budur. Ancak İbn Küllâb ile Eş'ârî arasında ufak bir fark vardır. İbn Küllâb indinde nazm-ı Kur'ân Cibrîl (a.s.) ile inzal olunan mânânın hikayesidir. Hurûf kelâmulâh-

dan değil, belki ondan hikayedir. Eş'ariyye göre hikaye, muhkâ-anh gibi olacağından, hurûf ise mânâ gibi olmadığından, nazm-ı Kur'ân inzâl olunan mânânın ibâresidir. O mânâyâ delâlet eder. Eş'arî İbn Küllâb'ın âmme-i usulüne muvâfakat ettiği halde, bu hususta ondan ayrılır. Ebû Mansûr Mâtürîdî kelâm zâtıyla kaim mânâ kılıyor. «Allâh onu gayrda halk etmiştir», diyor da eslâfı olan sadat-ı Hanefiyye'den ayrılıyor. İbn Küllâb ve Eş'arî ile birleşiyor. Yalnız kelâm-ı nefsi'nin masmû' olabilmesini tecviz etmiyor, Eş'arî ise tecviz ediyor. Ruesâ-yı Eş'ariyye'den Ebu İshak el-İsferâinî bu bâbda Ebu Mansûr Mâtürîdî ile beraberdir.

İttihâdiyye Allâh'dan kelâmı nefyetme ve kelâmı mahluk kılma hususunda Cehmiyye ile beraberdir. Yalnız mânâ-yı Kur'âna gayr-i mahlûk demek onlardan ayrılmıştır.

2 — LAFZİYYE MEZHEBİ : Lafziyyûn bil-kur'ân mahlukun diyenlerin mezhebidir. En evvel bu mezhebe kâil olan ashâb-ı Şâfiyye'den Hüseyin bin Ali Kerabisi'dir. Davudiyye reisi imam Davud ez-Zahirîde buna kâil olmuştur. Bundan dolayı İmam-ı Şâfiî Hüseyin bin Ali el-Kerabisi ile İmam Ahmed İbn Hanbel ve İshak bin Râhavyehi Davud Zahirî ile kat-ı ülfet etmişler idi.

Davud Horasani de «el kur'ânü muhdesûn ve lafziyyûn bil-kur'âni mahlukun» demiş idi. İshak bin Râhavyehi Davud'a hücum etmiş idi. Çünkü halk arasında muhdes mahluk demek idi.

Mücerred tesettür için bunu söylüyorlar idi. İmam Ahmed'den «Menkâle lafziyyun bi'l-kur'âni fehuve Cehmiyyun» sözü menkûldür. Çünkü Cehmiyye halk-ı Kur'ânı sarâhaten söylüyorlar, bunlar ise Ehl-i Sünnet'den korkarak halk-ı Kur'ânı sarâhaten beyan edemiyorlar da lafzî diyorlar. Züheyr Kur'ân kelamullâh'tır, muhdesdir, gayr-i mahluktur, bir vakitte emâkin-i kesirede bulunur, diyor; bu söz de Davud-ı Zahirî'nin sözüne râcidir. Fakat Kerabisi ile Davud-ı Zahirî'nin sözleri olsa olsa bid'at lafzına raci'dir. Çünkü lafız yani tilavet, savt-ı abd, fil-i abd olmakla mahluktur. Fakat Kur'ân-ı Mesmû' ve metlûvv gayr-i mahluktur. Ancak «lafziyyûn bil-kur'âni mahlukun» sözü doğru olsa da el-Kurânü bi-lafzihî mahlûkun denmemek için mücerred zerîa-i fesadı seddetmek için Şâfiî, Ahmed, İshak ile Râhavyehi gibi eimme-i müctehidîn Kerâbisi ile, Davud-ı Zahirî'nin sözlerini reddetmiş olacaklardır.

3 — İŞTİRÂKİYYE MEZHEBİ : Bu mezhep ruesâ-yı Eş'ariyye'den Ebu'l-Meâlî'nin mezhebidir. Bu mezhebe göre kelâmullah kelâm-ı nefsi ile Cenâb-ı Hakk'ın başkasında halk ettiği yani asvât ve hurûf

arasında müşterektir ki Selefiyye'den İttihâdiyye'den ayrılan ayrı bir mezheptir.

4 — İKTİRÂNİYYE MEZHEBİ : Bu mezhebe göre Kur'ân gayr-i mahluktur. Fakat hurûf ve asvât kadime-i ezeliyyeden ibâret olmakla Kadimü'l-Ayn'dır. Ezelden bu hurûf ve asvât müştemi'dir. Ebu'l-hâsen İbn Sâlim'e mensub olan Salimiyye'nin mezhebi budur.

Sa'düddin Taftâzânî, Tehzîb'de ve Şerhu'l-Akâid'de Kadî Adud Mevâkıf'da bu mezhebi Hanâbileye isnad etmek gibi bir zühûda bulunmuşlar idi. Ondan sonra gelenler bila tahkik Adûd ile Sa'de peyrev olmuşlardır.

5 — HUDÜSİYYE MEZHEBİ : Bu mezhebe göre Kur'ân gayr-i mahluktur. Fakat hurûf ve asvâtta ibârettir. Bu huruf ve asvât da hâdisdir. Cenâb-ı Hak ezelde mütekellim değil iken sonradan mütekellim olmuştur. Kelâmullah sonradan Zât-ı Bârî'de tahadüs etmiştir. Bu mezhebe Kerrâmiyye ile Hişâmiyye kâil olmuşlardır. Hişâm, Kur'ân Allâhın sıfatıdır. O'na mahluk denmediği gibi Hâlık da denmez, der idi.

Kur'ân'ın mahluk olmasına kâil olanlar da izah hususunda ihtilâf ediyorlar.

1 — HALKIYYE : Cumhur-ı Cehmiyye'nin iltizam ettikleri bu mezhebe göre Kur'ân mahluktur. Allâh ile kâim değildir. Filvâki Kur'ân, kelâmullâh ise de kelâmı lafızda hakikat olmakla hurûf ve elfâz Kur'ân olup, hurûf ve elfâz hâdis olmakla Kur'ân'da mahlûk olmuş olur.

Mu'tezile de bu mezhebde. Yalnız, Cehm bin Safvan Kur'ân hakikaten Allâh kelâmı değildir, belki Allâh'ın halk ettiği kelâmdır. Nasî beytullâh denmiş ise böyle de kelâmullâh denmiştir dediği halde Mu'tezile hakikaten Kelamullâhdır, der.

2 — VÂKİFA : Bazı Cehmiyye'nin temessük ettikleri bu mezhebe göre Kur'ân mahlûk da değildir, gayr-i mahlûk da... Çünkü sıfat vasıflanmaz. Vâkifa imam Muhammed bin Sücâ'dan Kur'ân hâlık'tır sözü de menkûldür. «Fe in tenâza'tüm fi şey'in feruddûdü ilallâhi» nazm-ı kerimi mûcibince Allâh teâlâyâ red kelâmullah olan Kur'ân'a red olmakla bu reddin Kur'ân Allâh'dır, yani Allâh'ın sıfatıdır hük-müne intikal ediyor.

Vâkifa, Kur'ân «Muhdes-i mechûl» derler; mahlûk demezler. Onlarcâ Kur'ân Kelâmullâh'tır. Yok iken Allâh onu ihdas etmiştir.

Ma'mer, Kur'ân hâlık da değil, mahlukda değildir, belki muhdesdir, diyor.

3 — BÂZİYYE : Bu mezhebe göre bazı Kur'ân mahluktur, bazı Kur'ân mahluk değildir. Yani mahluka âit olan sıfat ve esmâ ile onların ef'âline âit olan ahbâr mahluktur. İbnu'l-macûşundan Kur'ân'ın nisfı mahluktur, diğer nisfı gayr-i mahluktur. Sözleri mekdûr.

4 — HADSİYYE : Ebu Mu'âz en-Numnî'nin iltizâm ettiği bu mezhebe göre Kur'ân Kelâmullâhdır. Alîlâh ile kâimdir. Yalnız hadsdir, muhdes değildir. Fiildir, mef'ûl değildir.

FELÂSİFE MEZHEBLERİ : Felâsife-i İslamiyye Kelâm bâbında Selefiyye, mütekelimeye muhâlfet edip kendilerinden evvel gelen Sâbie'ye muvafakat etmişler idi. Onlar indinde kelâmullah Cenâb-ı Hakk'ın nüfus-ı beşeriyyeye ifade ettiği mânâdır. Ya akl-ı fa'âl (Cibril a.s. veya başka biri vasıtasıyla) ifae hasıl olur. Kelâmullâh hâdis, mahlûk, kadimul-ayn, kadimünnev', bizatihi kadim, meşîyyeti ile kâim gibi vasıflar ile vasıflanmaz. Böyle vasıflar yoktur. Kellemallâhü Mûsâ ise kelîme mûsâ min semâi aklihi demektir. Kelâmullâh nefsi-nebi haricinde yoktur. Bu Kur'ân Rasûlün sözüdür. Onun inşâ ettiği kelâmdır. Ebu'l-Berakât el-Bağdadî'ye göre Kelâmullah zât-ı Bârî'nin ilim ve irâdesinde ihdas ettiği bir şeydir ki bi-zatihî kâimdir. Fahr-i Razî, Metâlib-i İlmiyyede, bu mezhebe kâil olmuştur.

## 8 — TEKVİN

Tekvin, Zât-ı Bârî ile kâim bir sıfat-ı ezeliyyedir ki yaratmak, madumu âdemden vücuda çıkarmak demektir ki bil-fiil icad şânından olan bir sıfat-ı celiledir. Tekvin ile maksad mebd-i tekvin, mâ-bihî tekvindir yoksa mükevven ile mükevvin arasındaki taalluk demektir ki bu taalluk bir emr-i izafî, mânâ-yı izafî olmakla hâdisdir. Mebd-i tekvin ise bir eserin varlığında müessir olan bir sıfat-ı sübhaniyyedir. Tekvine, halk, icad, tesir de denir.

Tekvin sıfatı kudret irâde ve ilimden başkadır. Çünkü ilim ile mâlûma mütemâyiz olur. Kudret ile mümkünün fiil ve terki sahih olur. Irâde ile fiil veya terki tercih eder. Artık bil-fiil icadda müessir bir sıfat lazımdır o da tekvindir.

Kudretin makdarata taalluku kadimdir, ezeliyedir. Tekvin ise bir mukteza-yı irâde mümkünâta taalluk edip onda icad etmek ile müessir olur.

Tekvin de kudret ve irâde gibi câizata taalluk eder. Mükevvenâta taalluk etmekle taallukû ezeli değil, lâ-yezelidir.

Kudretin bütün makdûrâta nisbeti müsâvidir. Tekvin makdûrâtan ancak vücuda gelenlere taalluk eder. Kudret makdûrun vücudunu iktiza etmez. Fakat tekvin makdûrun vücudunu iktiza eder.

Tekvinin taalluku irâdeye tâbi' olmakla cevaz suretiyle, tesiri ise vücub suretiyledir. Kudretin taalluku irâdeye tabi olmamakla vücub suretiyle, tesiri cevaz suretiyledir.

Tekvin sıfatı halk ve icad ten'im ve ta'zib, ihya ve imâta gibi ef'âl-i ilâhiyyenin merciidir. Eserin tenevvüü itibariyle ibârât tenevvü' eder ise de bu sıfat teaddüd etmez. Nitekim eseri vücut olması itibariyle sıfata icad ve halk ve hayat veya memat olması itibariyle sıfata ihya ve imâte denir. Bunların hepsi tekvin sıfatından ibârettir.

Tekvin sıfatı sıfat-ı hakkikiyyedir. Yoksa Eş'ariyye'nin itikadı gibi, kudret sıfatının hâdis olan taallukundan ibâret değildir. Eş'arî indinde tekvin emr-i itibardır, sıfat-ı hakikiyye değildir, kudret sıfatına racı'dır. Kudretin iki taalluku vardır. Ezeli, lâ-yezâlî. Mümkünâtın fâilden sudur etmesinin sahih olması taalluku ezeli ile dir ki bilfiil nâmütenahîdir. Fakat makdûrâtın mevcut oluşu taalluku lâ-yezâlî ile yani taalluk-ı hâdis ile dir. İşte bu taalluk-ı lâ-yezâlî tekvinden ibârettir. Bu taalluku lâ-yezâlî irâde sıfatının mümkünün vücut ve ademden birini tercihe taalluk ettikten sonra hâdis olan taalluktur ki bil-fiil mütenehî, bil-kuvve nâ-mütenehîdir.

## 9 — SIFÂT-I ZÂTİYYE VE Fİ'LİYYE

Sıfat-ı zâtiyye Cenâb-ı Hakk'ın ezelde de lâ-yezelde de müstehak olduğu sıfat-ı kemâldır ki, zâtının muktezasıdır. Zâtının muktezası zâttan tehallûf etmeyeceğinden sıfat-ı zat ezelen ve ebeden zât-ı Bârî ile kâimdir. Hayat, ilim, kudret, irâde, semî', ve basar sıfat-ı celilesi sıfat-ı zâttır. Sıfat-ı fi'liyye Cenâb-ı Bârî'nin ezelde müstehak olmayıp layezâlde müstehak olduğu sıfat-ı kemâldır ki, sıfat-ı mezkûre zâtının muktezası değil, belki meşîyyetinin muktezasıdır. Meşîyyet-i Bârîye muallakdır.

Tekvin sıfat-ı celilesi sıfat-ı ef'âliyyenin merciidir.

Kelâm sıfat-ı celilesine gelince sıfat-ı mezkûre Küllâbiyye ve Eş'ariyye indinde sıfat-ı zâttandır. Fakat Selefiyye indinde sıfat-ı ef'âl gibi meşîyyetine muallaktır. Bâb-ı sıfâta başlıca üç mezheb vardır. Cehmiyye ve Mu'tezile, Küllâbiyye ve Eş'ariyye, Selefiyye.

1 — Cehmiyye indinde Cenâb-ı Hak ile ne sıfat-ı zât ne sıfat-ı ef'âl kâim olmaz. Bunlar hudûs-ı âlem bâbında felâsife ile mûna-

zarada bulunuyorlardı. Nâmütenahînin vücudu mümkün olamayacağı esasma mebnî sıfat ve ef'âl-i müteâkibinin ancak hâdis olduğuna kâil oluyorlar. Ezelde fiil ve kelâmın imtinanını, Cenâb-ı Bârî'nin ezelde fiil ve kelâmdan hâlî olduğunu iltizâm ediyorlar. Fiil-i muayyen ve kelâm-ı muayyenin hudûsü, nev-i fiil ve kelâmın hudûsünü istilzâm etmeyeceğini bilemiyorlar, ayrıca kelâm-ı nefsiyi de isbat etmiyorlar, kelimullâh'ın mahlûk olduğuna kâil oluyorlar.

2 — Küllâbiyye ve Eş'ariyye yalnız sıfat-ı ef'âlde Cehmiyye'ye muvafakat ediyorlar. Cehmiyye gibi asvât ve hurûfun hudûsünü, gayrda halk olduğunu, ef'âlin Allah ile kâim olmadığını kabûl ediyorlar. Yalnız Kelâm-ı nefsiyi isbat ederek Kelamullâhı kelâm-ı nefsiye kâsır ediyorlar, kelimullâhın gayr-ı mahlûk olduğuna itikâd ediyorlar, kelâm-ı nefsiyi de sıfat-ı zâtıtan kılarak işin içinden çıkıyorlar, işte Selefiyye'ye muhalefet ile kelâm-ı nefsiyi isbat etmelerinin vechi budur.

Küllâbiyye ve Eş'ariyye ef'âlî nefy hususunda Cehmiyye'ye muvafakat etmekle Cenâb-ı Hak'ın meşîyyeti ile mütekellim olduğunu, fi'l-i ihtiyârisi Zât-ı Bârî ile kâim bulunduğunu, imandan sonra mü'minlerden, küfürden sonra kâfirlerden râzi olduğunu, amelden sonra ef'âl-i ibadî gördüğünü kabûl etmiyorlar.

Küllâbiyye ve Eş'ariyye bütün sıfat-ı ef'âlî nefy ettikleri sırada sıfat-ı ef'âlin mercii olan tekevvünü inkâr ediyorlar. «Tekvîn kadim ise mükevvenâtın kîdemi, hâdis ise Allah ile havâdisin kıyâmı lâzım gelir» aslını ileri sürüyorlar da «halk-ı nefis mahlûktur.» diyorlar. İşte Selefiyye'ye muhalefet ile tekvini nefy etmelerinin sebebi budur.

3 — Selefiyye indinde âlemde bir Allah, bir de A'nın işlediği şeyler vardır, işlediği şeyler ef'âlinin, ef'âl de sıfatının âsârıdır. Sıfat zâtü'llâh ile kâim olduğu gibi sıfat-ı ef'âl, meşîyyet ve kudret-i ilâhiyyesinin taalluk ettiği sıfat da Allah ile kâimdir. Binaenaleyh Cenâb-ı Hak mü'minlerden imanlarından sonra razı olur. Fasıklara fısıklarından sonra buğz eder. İman ve amel-i salih rıza-i Bârî ve hubb-ı Sübhâniye, küfür ve mâsiyyet de gazab-ı Rabbâniye sebep olur. Cenâb-ı Hak amelden sonra ibadının ef'âlini görür.

Selefiyye kelâmı da kudret ve meşîyyete ta'lik etmekle Cenâb-ı Hak meşîyyet ve kudreti ile dâim mütekellim, dâim Fa'âldir. Cenâb-ı Hak Musa Aleyhisselâmın nidasını işitmiştir. Nida-i hakiki Allah ile kâimdir. Cenâb-ı Hak, havâdis-i mahlûka hulûl edüp mahluku tağyir ve tebdil ettiği gibi, teğayyür ve istihâleye mahal olamaz. Bu mânâya göre mahall-i havâdis değildir. Fakat kendisi ile kâim sıfat ve ef'âl-i ihtiyâriyyesi vardır. Ef'âlde kâdirdir. Halk ettiği mahlukâtın hal-

kı esnasında bir fi'l-i ilâhî vardır. Fiil ezelen ve ebeden dâimdir. Bu mânâyâ göre Cenab-ı Hak mahall-i havâdis olabilir. «Havâdisden hâlî olmayan hâdistir.» aslı ne kitabta, ne şünnette, ne eser-i sahab ve tabiinde vârid değildir. Ancak mâsivâ mahlûktur, hâdistir, yok iken var olmuştur. Fakat ferdin hudûsü nev'in hudûsünü iktizâ etmez, müstakbeldeki efrâdın her biri ferdin ferdin fânî ve münkazî olduğu gibi, mâzideki efrâdın her biri de ferdin ferdin hâdistir. Müstakbeldeki nevî «ükülühâ daimen-inne hâzâ 'erizkunâ mâ lehû min nefâdin» nazm-ı celilleri mucibince fânî olmadığı gibi mâzideki nevî de hâdis değildir, dâim olan, münkazî olmayan, hâdis olmayan bir nev'dir. Yoksa her bir ferd hâdistir. Fânîdir, münkazîdir. Tükenir, biter. Efrâd ile vâsf olunan bir şey bazan mecmu' ile vâsf olunur, bazan vâsf olunmaz, vücut, adem, imkân vâsflar ile vâsf olunan efrâdın mecmûu da bu vâsflar ile vâsf olunur. Dâim ve mümted olan bir şey'in eczâlarından her birinin dâim ve mümted olması lazım gelmez. Bu halde müteâbâtın her biri fenâ ve hudûs ile vâsf olunur ise nev'in hudûs veya fenâ<sup>(1)</sup> ile vâsf olunması lâzım gelmez devam mecmûun vâsfı olur, yoksa efrâdın vâsfı olmaz. Mecmuun, efrâdın vâsfı ile mevsuf olduğu sâbit olmadıkça ferdin hudûs ve fenâsından nev'in hudûs ve fenâsı lâzım gelmez. Ferd hâdis ve fânî, nev-i dâim ve bâkî'dir. Netekim bu kevn uzundur, bu ni'met dâimdir, şu mecmû on kıyyedir denir ki bundan günün, her bir cüz'ünün uzun, nimetinin her bir cüz'ünün dâim, her bir cüz'ünün on kıyye olması lâzım gelmez.

Fukaha<sup>(2)</sup> Ehl-i Hadis<sup>(1)</sup>, Sufiyye<sup>(2)</sup> Ehl-i kelâmdan bir tâife «Al-lâh ancak zâtıyla kâim olan bir fi'l ile fâil olur, tekvîn ise zâtıyla kâimdir. Zâtıyla kâim olan halk, mahlûk olan halkdan başkadır, diyerek Cehmiyye'yi, onlara muvafakat eden Küllâbiyye ve Eş'ariyye'yi red ediyorlar.

Nasıl ki Âlim, kâdir, mürid, mütekellim ancak kendisiyle, ilim, kudret, irâde, kelâm, kâim olan zât ise, Sâni ve fâil de ancak kendisiyle fiil, sün kâim olan zât olmaz mı?

Hanefiyye sıfat-ı ef'âlde Selefiyye mezhebindedir. Fakat kelâm mes'elesinde, Tahavî ve kudema-yı Hanefiyye gibi bir kısmı yine Selefiyye mezhebinde kaldıkları halde, Mâtürîdî ve müteahhirin-i Hanefiyye gibi, bir kısmı Eş'ariyye ve Küllâbiyye ile beraber olmuşlar idi.

(1) Hudûs yok iken var olmak, fenâ var iken yok olmak, devam-ı efrâd bir biri ardınca bulunmak demektir.

(2) Tahavî ve Mâtürîdî gibi ekabir-i rüesa-yı Hanefiyye; Bağavî gibi Şafiiyye; Ebû İshak gibi Hanbeliyye.



ASHAB-I MEŞİYYET VE HİKMET : Ef'âl-i ilâhiyye asla hikmet-ten hâfî olmaz, Cenâb-ı Hakk'ın ef'âlinde abes bulunmak müstahildir. Cenâb-ı Hakk'ın Hakîm-i Mütââl olduğunda bil-cümle ehl-i İslâm ittifak etmişler ise de hikmet sıfat-ı celîlesinin tefsirinde niza' eylemişlerdir. Ehl-i İslâm'dan bir kısmı hikmeti, ilim ve meşîyyet-i mutlakaya irca' ediyor. Ef'âl-i ilâhiyyede ilim, kudret ve meşîyyetten başka bir sıfat isbat etmiyor. Diğer kısmı ayrıca hikmet sıfat-ı celîlesini isbat ediyor. Onlara göre Cenâb-ı Hakk'ın ef'âl-i ibâdî bilmesi ve irâde ettiği veçh üzere ika' eylemesidir. Bunlara göre hikmet, ilim ve meşîyyet mutlak değildir, belki halkında emrinde; fi'linde ve gâ-yât-ı mahbubeyi mutazammîn olup ayrı bir sıfat-ı celîledir. Fi'li için maksud olan gayeye râcîdir. Hikmeti fâile âit menfaat ile tefsîr olunur ise ef'âl-i ilâhiyye hikem ve mesâlih ile muallel olmaz fakat ibâde âit menfaat ile tefsîr olunur ise ef'âl-i ilâhiyye hikem ve mesâlih ile ta'lîl olur.

Evveleminde her iki fırkanın mebnâsını ele alalım Ashab-ı meşîyyet «İnnallâhe yef'alu lâ-bihî ve lâ li-eclihî» düsturuna istinâd eder. Bu düstûr mucibince Cenâb-ı Hak bir şeyi sebebsiz maslahat ve hikmetsiz işlerde, bir sebebe müstenid bir maslahata mebnî işlemez? Şu kadar ki âdet-i ilâhiyyenin cereyanından nâsi biri diğerine mukterin olur, yoksa biri diğerine sebep ve hikmet değildir. Halkında, ef'âlinde nefy olunan sebep ve hikmet emrinde ahkâmında da nefy olunuyor. Artık esbab-ı şer'iyye ve akliyye ve alâmet-i mahza ve emaret-i mücerrede oluyor. Meselâ âmâl-i salihâ veya fâsîde hayır ve şerrin hüsûlû için sebep olmuyor. Yalnız ona bir alâmet bir emare oluyor; ateş ihrâkın sebebi olmuyor, belki ona bir alâmet, bir emare oluyor. Bunun gibi ef'âl-i ilâhiyye ve ahkâm-ı şer'iyye ya menâfî ve mesâlih-i ibâdî terettüb etmiyor, Cenâb-ı Hak menâfî-i ibâdî celb veya mazarrat-ı ibâdî defî için bir iş işlemiyor, bir şey emr etmiyor, nehy etmiyor. Böyle bir maslahat Allah'a vâcib olmadığı gibi, böyle bir maslahatın Allah'dan suduru da lazım değildir. Mükellef hakkında maslahatı olmayan bir şeyi emretmek, maslahat olan bir şeyi nehy etmek câizdir. Cenâb-ı Hakkı nisbetle bunların hepsi müsâvîdir. Me'murun-bih ile menfiyyun-anh arasında mücerred emir ve nehy ile fark vardır. Ömrünü

İman ve tâat ve zikr ve şükre sarf edip bir lahza bile asi olmayan kimseyi ta'zib etmek câiz olduğu gibi bir an mutî olmayan kimseyi de ten'im eylemek câizdir. Bunun hilafını bilmeğe bir yol yoktur. Bu husus ancak haber-i Resûl ile ma'lûm olur. Binnetice ef'âl-i ilâhiyyede illet aramak mûcib-i dalâlettir. Bütün eşya halk ve emir, mahzâ kudret ve meşîyyet ile hasıldır.

Bu düstûrun mebnâsına gelince ashab-ı meşîyyet evvelâ kudret ve meşîyyet-i Bârî'nin şümûl ve nüfûzuna bakıp esbâb isbatını ona münâfî görüyor., Cenâb-ı Hakk'ın halk ve te'sirdeki teferrüdü için, tevhîd-i ef'âl için esbabı inkâr ediyor. Bunı da tevhîd adde diyor. «Bimâ küntüm teksibûn-Bimâ kaddemet yedâke» ve emsali nusûs-ı celîledeki bâ-ı sebebiyyeleri bâ-ı musahabeye haml ediyor.

Saniyen Cenâb-ı Hakk'ın bir işi diğer bir iş için işlemesini istikmâl bil-gayr addederek bunu da tevhîde münâfî görüyor. Fi'li ilâhiye bir maslahatın tertibini Cenâb-ı Hak için bir nakışa addediyor. Buna mebnî «Li tekûnû şühedâe alennâsi- Liellâ yekûne linnâsi aleykum huccetun» Ve emsali nusûs-ı celîledeki lam-ı ta'lilleri lam-ı âkibete haml ediyor.

Ashab-ı hikmet bilakis «İnnallâhe yef'alu bihî velieclihî» düsturuna istinâd ediyor. Bu düstûr mucibince Cenâb-ı Hak bir şeyi sebebe müstenid, hikmet ve maslahata müstenid olarak işler Ashab-ı hikmet esbab isbatını tevhîde münâfî görmüyor. Maslahat tertibini de istikmâl bil-gayr addetmiyor.

Evvelâ Cenâb-ı Hak esbabı müsebbebata şer'an ve kaderan rabt eylemiştir. Gerek emr-i kevnîde, gerek emr-i şer'ide olsun, her emirde esbâbı mahall-i hikmeti, mahall-i mülki, mahall-i tasarruf kılmıştır.

Allah müsebbebatı esbabı ile halk eder, yağmuru bulut ile yağdırır. Meyveyi ağaç ile yaratır. Cenâb-ı Hak kuvvâ-yı tabiiyye ve tabayî-i mevcudeyi yaratmış, ona bağlamıştır. Allah sebebi de müsebbebi de yaratır. Ancak esbâbın müsebbebatta dâhil bulunur. Her ikisi de meşîyyet ve kudret-i Bârî ile hasıl olur. Âlemin tekvînine taalluk eden hikmet âmme-i sübhaniyye müsebbebatı esbâbdan, âsâr-ı müesserâtan ayırmaz. Ancak dilerse hikmet-i hâssa-i râcihaya mebnî bazan sebebi ibtal eder. Nitekim Hazret-i Mûsâ aleyhisselâtu vesselâm ile kavminin denizden uburunda suyun hâssa-i igrakını ibtâl etmiştir. Dilerse esbâba bir takım mevânî ikâme eder de esbâbının kuvveti bakî kaldığı halde te'sirini men' eder. Dilerse esbab ve müsebbebatı olduğu gibi bırakır da esbab ve müsebbebât hikmet-i âmme üzere cereyân eder, onu da işler bunu

(1) İmamü'l-muhaddisin Buhârî Sahih'inde şöyle diyor : Ferrabbû bi-sifatihî ve fi'lîhî ve emrihî ve kelâmihî ve huve'l-Hâliku, hüve'l-mülkevvinu gayru mahlûkun vemâ kâne bi-fi'lîhî ve emrihî ve tahlîfihî ve tekvinihî, fehuve mef'ûlun, mahlûkun, mülkevvenün.

(2) Tearrûf sahibi Ebû Bekr Kılâbâzî.

da işler. Şu suretle havâdis bir itibâr ile halîka, diğer bir itibâr ile esbâba izâfe olunur. Bu meyve şu ağaçtandır, denir ki «ağaçtan hâdis olmuştur.» demektir. keza «bu meyve Allah'dandır» denir ki «Allah onu halk etmiştir» demek olur. Âlem silsile-i esbâb ile mur-tabıttır. Tabiat silsile-i esbâb ve müsebbebâtır, en ziyade esbâbı isbat eden Kur'an-ı Mübin'dir.<sup>(1)</sup> Artık nasıl olurda bu itikâd tevhide münâfi olur?

Sâniyyen: Ef'âl-i ilâhiyye hikmet-i baliğâ-i samedâniyye den sadır olur. Cenâb-ı Hakk'ın kemâl ve celâli, hikmet ve kudreti, hamd ve mecdî, adl ve fazlı, rahmet ve inâyeti, hikmet ve gaye-i matlûbe olmaksızın Zât-ı Sübhanisinden bir fillin suduruna mâni olur. Bütün esmâ-ı Hüsnâ ef'âl-i ilâhiyyeye hikem ve mesalih tertib ettiğine delâlet eder. His ve tecrübe, akıl ve fitrat buna şâhiddir. Ef'âl-i ilâhiyye ahkâm-ı şer'iyyeye menâfi-ı ibâd terettüb eder. Cenâb-ı Hak ibâdin menâfil için emreder. Mazarrât-ı ibâdi def' için nehyeder.

Kur'an-ı Kerim sarâhaten hikmet lafzı zıkr eder. Hikmetün bâliğâ- bir söz mahzâ söz olması itibariyle hikmet olmaz. Söz hikmet olmak için metâlib-i nâfiaya, gayât-ı mahmûdeye münceş olmalı, hikem ve makasadı mütazammın bulunmalıdır, yoksa nasıl hikmet olur? Hikmet-i bâliğâ-i Samedaniyye hem kader ve halkında hem şer' ve emrinde mütecellî olur. «Elâ lehul-halku ve -emru» nazm-ı celili mucibince Hâkim-i Muteâl'in bir halkı, ta'bir-i âhar ile bir fi'li, tekvini; bir de emri ta'bir-i âhar ile dinî ve şer'i vardır. Halk-ı ilâhî kaza ve kader-i ilâhî ile mesbûk olmakla kaza ve kader halkda dahildir. Irâde-i kevnîye birincisine, irâde-i diniyye ikincisine taalluk eder. Halk ve fi'lindeki hikmete hikmet-i tekvîn, din ve şer'i'deki hikmete hikmet-i teşrî denir. Binaenaleyh hakkın iki nevi irâdesi, iki nev'i kanunu olduğu gibi, iki nev'i hikmeti de vardır. Tekvinde hikmet yok ise teşrî'de de yoktur. Kur'an-ı Mübin halk ve emri lâm-ı ta'lîl ile beyan ediyor: «Litekûnû şühedae alennasi-Liellâ yekûne llin-nâsi aleykum hücceh»

Kur'an-ı Mübin tekvindeki gaye ve hikmeti inkâr edenleri reddediyor. Efehasibtüm innema haleknaküm abesen. İsbat-ı Sâni' bâbında geçdiği üzere şu tertib-i acib hep bir hikmet-i matlubenin tertibini ifade eder.

Cenâb-ı Hak insanları baliğasına muttali' kılmak için tedbir ve tefekküre da'vet ediyor. Eğer kelâm-ı ilâhîde hikem ve masalih ol-

(1) Bimâ küntüm teksibûne. Bimâ kaddemet yedâke. Febizulmin minellezîne hâdû. Sadakallâhül-âzîm.

masaydı tedbir ve tefekkürün ne mânâsı kalırdı? Kelâm-ı sübhânide-ki gayât ve masalih-ı mahmudeye muttali' olan kimse her halde kelâm-ı Bârî'nin «Tenzîlun min hakimin hamid» nazm-ı celili mucibince Hâkim ve Hamid olan Allah Zû'l-Celâl tarafından nüzûl olduğunu ikrar eder. Hamd ancak menâfi' ve hikem-i matlubeye terettüb eder. Kasd ve irâde eseri olmayup, ittifâkan yani bilâ kasd hasıl olan hikem ve menâfi terettüb etmez. Şu halde menâfi ve masalih kasd ve irâde eden Zat-ı Ecell-i Âlâ hamd ve senâya kemaliyle layık olur.

Kur'an-ı mübinde halk ve emrin masdarını beyan sırasında Cenâb-ı Hakk'ın hâkim ve âlim olduğu zıkr buyrulur. Ve inneke letüllekâl-kur'âne min ledün hakimin âlim. Bu, halk ve emrin ilm-i muhit ve tamm mukarın olan hikmet-i maksûdede sadır olduğuna tenbihdir.

Kur'an-ı Mübin'de ecrâm-ı ulviyye hadisât-ı azime-i kainât zıkr olundukça hitamında «zâliketakdirül-azizilhakim.» buyrulmaktadır ki bu meşhûd olan tertib-i bediin ancak bir ilim ve izzet eseri olabileceğine işarettir.

Kur'an-ı Kerim'de ef'âl-i ilâhiyye dolayısıyla (Hamd) in mevzuu-bahs buyrulması da ef'âl-i sübhâniyyenin hikmet ve gayesine enzânı dikkati celbe ma'tûftur: El-hamdu lillâhî fatıru's-Semâvâtî ve'l-ardî. Çünkü fâil bir gaye-i matlube bulunmaksızın mücerred fi'linde dolayı hamde müstehakk olmaz. Hikem ve gâyatı ta'til etmek hamdi ta'til etmektir.

Fiilden matlûb olan gaye ve hikmet tatil edilince şu ihtimalât baş gösterir:

1 — Fâil hikmeti ve tafâsili bilmez: Bu ihtimâl her şeye ilm-i muhit olan Zât-ı Bârî hakkında müstahildir.

2 — Fâil hikmet ve tafâsili bilir. Fakat hikmet-i tahsilden âcizdir. Bu ihtimalde Kadir-i Mutlak olan Zât-ı Bârî hakkında müstahildir.

3 — Fâil hikmet ve tafâsili bilir. Bunları da elde eder. Fakat başkasına in'âm ve ihsânı, menfaat isalini irâde etmez, bu ihtimal de erhamurrâhimin olan Zât-ı Bârî hakkında müstahildir. Cenâb-ı Hak Muhsindir. Mun'imdir. Muhsin ve Mun'im olmaması mümkün değildir.

4 — Fâil hikmet ve tafsili bilir. Bunları elde eder. Başkasına in'âm ve ihsanı, menfaat isalini de irade eder. Fakat bu irade ve kasdına bir engel bir mâni, karşı kor.

Bu ihtimalde «Ve in yuridke bi hayrin felâ râdde lifazlih» nazm-ı celilinin nâtik olduğu vechile O'nun irâdesini men edecek hiç bir mâni yoktur. Böyle bir mâni tasavvuru şüphesiz müstahildir.

5 — Fâil hikmet ve tafsili bilir. Hikmet ve tafsili de elde eder. Başkasına da in'âm ve ihsanı, menfaat isalini irâde eder. Bu irâde ve kastını da bir engel, bir mâni karşılamaz. Fakat hikmet naksi müstelzimdir. Hikmete münâfi olmak aynı kemaldır.

Bu ihtimal de bâtıldır. Fitratin aksidir. Mukteziyat-ı akla muhâliftir. Hakâyıkı kalbetmektir. Çünkü hikmet-i mahmûde gaye-i matlûbe istihdâfiyle fâil olan zât gaye ve hikmet kâsd etmeksizin fâil olan zâtın elbette ekmeldir. Nitekim yaradan yaratmayandan, bilen bilmeyenden söyleyen söylemeyenden, gücü yeten gücü yetmeyen, dileyen dilemeyenden ekmeldir. Bunun böyle olduğu akılda mukarrer ve müessestir. Şu halde ef'âl-i ilâhiyyede hikmet aramak abes değildir. Eşya mahz-ı meşîyyet ve mahz-ı kudret ile husûl bulmuş değildir.

ASHÂB-I MEŞİYYETİN EDİLLESİ : Ashâb-ı meşîyyet bu bâbda esaslı iki delil serdediyor :

1 — Cenâb-ı Hak bir fi'li, bir maslahatı tahsilden dolayı işlerse ya şu maslahatı tahsil adem-i tahsiline müsavi olur, yahut maslahatı tahsil adem-i tahsilinden evlâ olur. Bir maslahatı tahsil adem-i tahsiline müsavi olur ise tahsil ile adem-i tahsil arasında bir rüchan bulunmayacağından maslahatı tahsil müstahil olur. Şâyet tahsil-i maslahat adem-i tahsilinden evlâ olur ise fail bu fiili ile şu maslahatı tahsili kazanmış olur. Bir garaza, bir gayeye mebnî bir fiil işleyen fiiliyle maslahatı tahsil eden fâil her halde bi-zâtihî kâmil olmaz. Belki müstekmil bilgayr nakıs bi-zatihî olur. Bu ise Cenâb-ı Hak hakkında müstahildir. Bu delil istikmal-i bilgayr mebdetine müsteniddir.

Cevap : Bilgayr müstekmil olmadan maksad nedir? Hikmet «Cenâb-ı Hak'dan hariç bir şeyden hasıl olmuştur.» demek mi? Yoksa hikmet Zât-ı Bârî'nin gayrıdır demek mi? Evvelki mânâ kâsd olunamaz, çünkü Cenâb-ı Hak'dan başka Hâlık, Rab yoktur; vücudu başkasından müstefâd olmadığı gibi, kemali de başkasından müstefâd değildir. Bütün âlem kemalâtı Cenâb-ı Kadir ve Kayyum'dan istifade etmiştir. Hikmet kendisindir, başkasının değildir.

İkinci mânâ da maksud olunamaz. Sıfat-ı ilâhiyye Zât-ı Bârî'nin gayri değildir. Nasıl ki ilim, semî, basar sıfât-ı celilesi alim, semî ve basar olan Zât-ı Ecel ve Âlâ ile kâim ise, hikmetde hakim olan

Zât-ı Ecel ve Âlâ ile kâimdir. Hikmet bütün kendisinden munfasıl olan gayr ile istikmal midir? Cenâb-ı Hak'ın sıfât-ı zâtiyye ile kemali gayrdan istifade, gayri ile istikmal midir? Hikmet Cenâb-ı Hakk'ın mahbûbudur. Hikmet ile Cenâb-ı Hakk'ın sevgili muradı hasıl olur. Bu ise kemâldır. Çünkü sevdiğini tahsile, sevdiği vakitte, sevdiği vech üzere fiile kâdir olan Zât'ül-Hak kâimdir. Mahbubu olmayan veya olup da fi'le kâdir olamayan zât kâmil olur mu? Aklen ve sem'an Cenâb-ı Bârî'den naks müntefî olmakla her halde Bârî Teâlâ'nın kemal ile ittisafı lâzımdır. Ne hacet, fâil-i muhtar olan bir zât bir işi bir gagesiz bir garazsız işleyebilir mi? Böyle bir fiil ancak mecnundan ve muhtellû's-şuûrdan veya nâimden sadır olmaz mı?

Filvaki husulü ademinden evlâ olan bir şey husulünden evvel kemal değildir. Bir vakitte kemal olmayan şeyin kemal olmadığı vakitte ademi naks olmaz.

Çünkü vücudundan evvel adem-i vücudundan, vücudundan sonra vücudu ademinden evvelâ olan bir şeyin vücudundan evvel ademi naks olmadığı gibi ademden sonra vücudu da naks değildir. İşte gayât ve hikem-i matlûbe bu nev'idendir. Vakti vücudunda vücudu kemal, ademi naks, vakt-i ademinde ademi kemal, vücudu nakıdır. Cenâb-ı Hakk'ın fiili hikmet ve gaye için olmazsa Cenâb-ı Hakk'a Mürîd denebilir mi? Bir zâtın Mürîd olduğu ancak hikmete, gayeye müstenid olur ise bilinir. Hikmet ve gaye yok olunca irâde de yok olur. Irâde yok olunca Cenâb-ı Hak mücib bizzat olur.

Görülüyorki hikmet nefi olunmakla böyle bir mahzur tevellüd ediyor. Ashab-ı hikmet Cenâb-ı Hakk'a naks değil, bilakis kemale isbat ediyorlar.

2 — Fiil-i Bârî bir hikmet ile muallel olsa, bu hikmet kadim ise hikeminin kîdeminden fi'linden de kîdemi lâzım gelir. Bu ise muhaldir. Şâyet hikmet fi'lî hudûsiyle hâdis ise bu da teselsül-i hudûsî müstelzim olur. Çünkü Cenâb-ı Hak, hâdis olan bir fiili hâdis olan hikmetten dolayı işlerse o hikmet de bir fiil olmakla onu da bir hikmetten dolayı işler, böylece havâdis ilâ gayri'n-nihaye devam eder durur. Teselsül-i havâdis ise bâtıldır.

CEVAP : 1 — Fiilin hudûsu ile beraber hikmetin kadim olması câizdir. Nasıl ki irâdenin kadim olmasından muradın kadim olması lâzım gelmez ise hikmetin kadim olmasından da fiilin kadim olması lâzım gelmez, irâde-i kadime vakt-i hudûsda hâdis olan murada taalluk ettiği gibi, hikmet-i kadime de vakt-i hudûsda hâdis olan fiile taalluk eder. Irâdenin şe'ni bir şeyi zamana mekana, sıfata tahsis-tir.

Tahsisin mahall-i sudûru hem irâde, hem kudret, hem ilim, hem hikmettir. Irâde de, hikmet de kadîm; bilakis murad da, fiil de hâdis-  
tir.

2 — Hikmet hâdis olsa yine teselsül lâzım gelmez; Çünkü Cenâb-ı Hak fiili sebebe, hikmete merbûut olduğu halde halk ediyor, sebep de bir fiil olmakla ona da bir sebep lâzım olur... İlâh bu böylece sebep-i âhara müntehi olur ki o da meşîyyet-i Bârî'den ibaret olur. Buraya varınca esbâbda teselsül münkatı' olur. Esbâbda teselsül münkatı' olduğu gibi hikmette de teselsül münkatı' olur. Evet Cenâb-ı Hak bir fiili bir hikmet için işler, onu da bir hikmet için işler... İlâh bu böylece bir hikmete müntehi olur ki onun fevkinde başka bir hikmet bulunmaz bu da «Aksa'l-gâyât» olur.

3 — Farz edelim ki hikmette teselsül vâki oluyor. Fakat bu teselsül câizdir, müstahil değildir, hikmet fiilden sonra hâdis olacağı cihetle müstakbelde havâdis ilâ gayri'n-nihâye devam etmiş olacaktır. Müstakbelde teselsül-i havâdis hakkında Cehm bin-Safyân ve Ebu'l-Hüzeyl'den mâadâ heman ehl-i İslâm'ın ittifakı vardır. Ukalâ'nın ittifakıyla müstahil olan teselsül-i illel ve müessirâtta teselsül-dür, yoksa âsâr ve mâlûlâtta teselsül, bil-ittifak muhal değildir. Hatta mazideki teselsül-i havâdisde bile ihtilâf vardır. Ekser-i ehl-i hadise göre mazideki teselsül-i havâdis câizdir. Fâil-i Vâhid ve Kadîm-i ebedî ve mazide de bir an fiilden halli değildir. Nitekim «Lem yezel yef'alu izâ şâe ev metâ şâe» düsturu ile ifâde olur. İddia olunan teselsül âsâr-ı müstakbelededir. Bu da Cehm ve Ebu'l-Hüzeyl el-Allâf'dan mütekellimin içinde câizdir. Cenâb-ı Hak bir fiili bir hikmete mebnî işler onu da diğer bir hikmetten dolayı işler, ilâ gayri'n-nihâye fiil-i Bârî'ye hikmet mukarin olur. Irâde, ef'âl, ihsân, cûd ve in'âm nasıl devam ederse hikmet de böyle devam eder.

Kemal irâdenin, ef'âlin, ihsânın, cûd ve in'âmın, hikmetin devamındadır. Hikmet-i Samedâniyyenin devamı ile Cenâb-ı Hakk'ın sevdiği şeyler hâsıl olmakta devam eder. Bu ise kemal değil midir? Ef'âl-i ilâhiyyenin müstakbelde devamının imtinainâ dâir ne delil-i aklî, ne delil-i sem'î kâim değildir, fakat hikmeti isbata akıl, semî, fitrat şahiddir.

MUKAYESE : Ashab-ı hikmeti temsil edenler ekser ehl-i sünnet, hususî ile Hanefiyye ile Mu'tezile. Ashab-ı meşîyyeti temsil edenler de Cehmiyye ve Eş'ariyye'dir.

Mu'tezile illel-i aklîyye ve şer'iyyeyi müessir-i hakiki buluyorlar. Bunâ mebnî «Nâr bila halk-ı Bârî ihrâkin müessiridir. Katl-i âmd-i udvanî de aklen katile kisasın vücubunu icâb eder. Yani «Cenab-ı

Hak tarafından icâba tevakkuf etmeksizin akıl katlin vukuu anında kisasın vücubıyla hükmeder» diyerek bir şeriat-ı aklîyye meydana vaz ediyorlar.

Ehl-i Sünnet illel-i aklîyye ve şer'iyyeyi ancak icab-ı ilâhî, halk-ı Bârî ile müessir kılıyorlar.

Eş'ariyye indinde illel-i aklîyye ve şer'iyye mücerred emaredir, alâmet-i mahzadır, sebep değildir, nerede kaldı ki müessir olsun.

Mu'tezile cem-i havâdis şâmil irâde-i kadime-i ilâhiyyeyi inkâr etmekle irâde-i abd için bir sebep-i fâil göstermiyor, irâde-i abd bilâ fail hadis oluyor da illet-i fâiliyye, mülk-i Bârî nefy edilmiş oluyor; Mu'tezile âdetâ illet-i fâiliyyesiz, illet-i gâiyye, mülksiz hamd isbat etmiş oluyor.

Ehl-i sünnet cem-i havâdis şâmil bir irâde-i kadime isbat etmekle irâde-i abd için bir sebep-i fâil gösteriyor; hem illet-i fâiliyye ve mülk, hem illet-i gâiyye ve hamd isbat etmiş oluyor.

Eş'ariyye irâde-i Kadime-i Bârîyi isbat etmekle illet-i fâiliyye ve mülki isbat ediyor ise de gaye-i matlûbeyi inkâr eylediklerinden illet-i gâiyyeyi, hakiki olarak hamd-i Bârîyi inkâr etmiş oluyor.

Mu'tezile «Vücûbun alallâh» aslına mebnî masâlih riâyeti vacib kılıyor, hikmetin ef'âl-i ilâhiyyeye mukareneti Allâh'a vacib oluyor. Ef'âl-i ilâhiyyeden hikmetin infikâkı aklen câiz olmuyor.

Ehl-i sünnet bu aslı kabul etmediklerinden dolayı masâlih riâyeti vacib kılmıyor. Hikmeti, ef'âl-i ilâhiyyeye mukareneti Allâh'a vacib olmuyor. Yalnız ef'âl-i ilâhiyye hikem ve mesâlihden de halli olmuyor, hâlî olmaması tefaddul ve keremî tarikiyle oluyor, yoksa vücûb tarikiyle olmuyor. Hikmetin ef'âl-i ilâhiyyeden infikâkı şer'î Bârîye lâayık görülüyor.

Eş'ariyye indinde ef'âl-i ilâhiyye asla mesâlih ve a'râz ile mualel değildir. Mu'tezile indinde gaye ancak menâfî-i ibade hizmetten, her kul için aslah olanı tercihten ibarettir.

Ehl-i Sünnete göre gaye hadd-ı zâtında hüsn, indellâh müstahsendir. Mesâlih-i ibâd, onun zımında bittebi hasıldır.

Mu'tezile garaz lafzını tasrih ettikleri halde Ehl-i Sünnet bu lafza bedel hikmet, rahmet gibi elfâz-ı Kur'âniyye isti'mâl ediyorlar. Çünkü garaz lafzı müessir olmamakla beraber bu lafızdan naks, zulüm, hacet şâibesi isti'mâm olunur. Nitekim «filan bu işi şu garaz için işlemiştir,» derler ki ekser-i nâs «Bu sözü hevâ ve heves için,



murad-ı mezmûmî için işlemiştir.» mânâsında anlar. Gaye ile hikmet arasında şöyle bir fark vardır. Gaye hikmetten eamdır. Hikmet ancak maslahattır, mefselet değildir, gaye her ikisinden eamdır. Buna mebnî Ehl-i Sünnet «Ef'âl-i ilâhiyye hikem ve mesalih ile mualleldir, der de gâyât ile, ârâz ile mualleldir demez»

**AKS'AL-GÂYÂT :** Kâffe-i ef'âl ve şerâyin hikem ve gâyâtı vardır, fakat onu alet-tafsil ihata edememekliğimiz hadd-i zâtında hikem ve gâyâtın bulunmaması iktizâ etmez. Bazı ef'âl ve şerâyin'da bir takım hikem ve gâyât bulunur ki onu Allah Zü'l-celalden mâadâ hiç bir ferd bilemez, Erbabına mâlûm olduğu üzere bir şey hakkında adem-i ilim onun ademine delil değildir.

Halk ve emr-i Bârî'deki gâyâtın hepsi bir gayede toplanır ki ona «müntehâ-ı gâyât ve aks'al-gâyât» denir. O da «ilahiyet-i Kak'dir: İnne ilâ Rabbike'l-Müntehâ. Müntehe'l-gâyâtın dînunda da diğer bir gâye vardır ki mâ-dûnuna nazaran gaye, mâ-fevkine nazaran vesiledir, onun dînunda da diğer bir gaye... ilh vardır. Müntehe'l-gâyât olan ilâhiyyet-i Hakk'ın mâ-verâsında hiç bir mâlûm, hiç bir matlûb, hiç bir mezkûr yoktur, ancak adem-i mahz vardır.

**HİKMETİN TAMAMI :** Mevcut ancak bir tek olan Allâh ile masnûttır. Masnûâtı ef'âlinin âsârı, ef'âli de sıfâtının âsârıdır, Sıfatı, zâtıyla kaim olup, levâm-ı zâtındandır. Bütün mahlukât bir Allah'ın, bir Hâlıkın, fâlin, bir Âlîmin sun'udur.

Cenâb-ı Hak hikmeti muktezası üzere her Hak için bir câhid, her sevab için bir muânid, her ni'met için bir hâsîd, her şer için bir râid (tâlib) ikâmê etmiştir. Hikmet-i bâhire ancak birbirine zîd ve mukâbil olanları halk etmek ile tam ve kâmil olur. Kudret-i kâhire, meşiyet-i nâfize ancak yekdiğerine zîd ve mukâbil olanları yaratmak ile muncelî ve zahir olur. Hikmet, ilim ve kudret tabidir; ilim ve kudreti ziyade olan zâtın hikmeti de ziyâde olur. Hikmet-i ilâhiyye daima zevâtta, sıfâtta, ef'âlde mütekâbilât ve mütezâddâtı icâd etmeyi iktiza ediyor; kemâl-i kudret ve rububiyetine dâil olmak üzere mah-lûkatı mütenevvi' kılıyor. Mütekabilâtı ve mütezâddâtı yaratmayı nefy etmek esmâ-i Hüsnâ ve sıfât-ı ulyânın âsârını, ahkâmını, mukteziyyâtını nefy etmeyi istilzâm eder. Esmâ ve sıfat-ı ilâhiyyeden her birinin hükmü ve eseri vardır ki kemâl ancak onunla zâhir olur. Filvâki esmâ ve sıfât-ı sübhaniyye nefsi de hadd-i zatında kâmil ise de âsar ve ahkâmını zuhuru da esmâ ve sıfatın kemalindendir ki hiç bir vec-hile ta'tilî câiz değildir. Ez cümle Kâdir ism-i celile de bir makdur, Hâlık esm-i celili de bir mahlûk iktiza ettiği gibi Vehhâb Razzâk, Men-nân, Latif, Cevvâd, Mânî' Dârr, Nâfi', muîz, muzill, mukaddim, muah-

hir, Afv, Gaffâr, Halîm, Raûf.. ilh. Esmâ-i Hüsnâ da âsâr ve ahkâmını iktiza eder.

Artık mahlûk, merzûk, mağfûrun-leh, merhûm, ma'füvvün-anh bulunmazsa Hâlık, Razzâk, Gafûr, Rahîm, Afv gibi Esmâ-i Hüsnâ-nın kemali nasıl zâhir olur? Halkın hepsi mutî' hepsi münkâd, hepsi âbid, hepsi Hâmid olsaydı sıfât-ı ulyâ ve esmâ-i Hüsnâsından pek çoğu taalluksuz, esersiz kalır idi, afv ve mağfîret, safh ve tecavûz, izz ve kahr, adl ve hikmet sıfatlarının eseri zâhir olmaz idi. Halk üm-met-i vâhîde olsaydı kemal-i mülk ve tamâm ve tasarruf gâib olur idi. Çünkü mülk-i Bârî makdurâtta, makdûr-ı vâhid üzere tasarruf et-meğe maksûr olursa diğer makdûr ya ityandan âciz olur da acz-den dolayı terk eylemiş olur; yahut o diğer makdûrda bulunan ta-sarrufdaki hikmeti bilmez de cehlinden dolayı terk etmiş olur.

Her iki halde Mülk-i Bârî'yi makdûr-ı vâhîde kasretmek nakîysa olacağından akdarü'l-kâdirin, a'limü'l-âlimin ahkâmü'l-Hâkimin olan Allâh Zü'l-celalin mülkündeki tasarrufu aslâ makdûr-ı vâhîde mak-sûr olamaz. Gâyetü'l-Kemâl ile kemal ancak atâ ve menî'de, hafîd ve refî'de, sevab ve ikabda, ikrâm ve ihanede i'zâz ve izlâlde, tak-dim ve te'hirde, zarar ve nefî'de tasarruf-ı tām ile tasarruf etmek-dedir. Madem ki esmâ ve sıfât-ı ilâhiyyenin her halde âsâr ve taalu-katı zuhur edecek, bu âsâr ve taallukatta ancak mukabilât ve mü-tezâddât da zahir olacaktır; bizzarûre mütekâbilât ve mütezâddât-da zühure gelecektir.

Esmâ-ı ilâhiyyeden bazıları esmâ-i müzdevicedir: Muîz ve muzil, Hafîd ve Râfî, Kabîz ve Basîr gibi. Sıfât-ı ilâhiyyeden bazıları da sı-fât-ı mütekâbileler: Rıza ve saht, hubb ve buğz, afv intikâm gibi. Bu esmâ ve sıfât şüphe yok ki birer kemâldir. Yoksa Cenab-ı Bârî o sıfât ile muttasîf olmaz, o esmâ ile tesmiyelenmez idi. Bu esmâ ve sıfât kemal olunca ya muktezası muattal olur, bu ise hadd-i zatın-da sıfât-ı kemalın ta'tilini müstelzim olur, yahut ahkâmına layık ol-duğu mahalden başka bir mahalle taalluk eder, bu ise naks ve ayb-dır. Cenâb-ı Bârî ondan münezzehtir. Artık kemâl olan esmâ ve sı-fâtın ahkâmına layık olduğu mahalle taalluk edeceği taayyün eder.

Sıfât-ı Celile-i sübhaniyyeden mülk sıfatı sair sıfât-ı kemâlî müs-telzimdir, çünkü hayatı, kudreti, irâdesi, sem'i, basarı, kelâmı ken-disiyle olur. Emretmeyen nehyetmeyen, sevab vermeyen, ikabda bu-lunmayan, i'tâ etmeyen, mâni olmayan, i'zâz etmeyen, izlâl etme-yen, ikrâm etmeyen, ihânede bulunmayan, in'âm ve ihsân etmeyen, intikâm almayan, yükseltmeyen indirmeyen, etrafa elçilerini gönder-



meyen zât nasıl olur da mülk sıfatı ile (mâlikiyyet ile) vasıflanır? Kemâl-i mülkde hamde makrûn olur.

Esmâ-i Hüsnâdan «Şekûr» ism-i Celilinin kemâli pek çok mütekâbilâtı ve mütezâddâtı yaratmak ile zâhir olur. Şöyle ki : Cenâb-ı Hakk'a aklın, şer'an, fitratın şükretmek vacibdir. Şükûr'un vücubü her vacibin vücubundan daha zâhirdir. Kula, efendisine karşı hamd, tevhid, muhabbet ni'met ve ihsanlarını zikir, ta'zim, tekbir, hudu' vacib olur. Şükûr Cenâb-ı Hakk'ın en sevdiği bir şeydir, sevabı da pek çoktur. Mahlûkâtı yaratmak, onlara bir takım kitâblar inzâl etmek, onlar için şerâyî vaz'etmek, kemâl-i şükûr mücib olacak bir takım esbâbı da yaratmayı istilzâm eder. Cenâb-ı Hak şükûrün çoğalmasını sevdiğinden nâşi nâsı halk, din, rızık, sıhhat, ecel... ilh hususlarında mütefâvit olarak yaratmıştır. Gani, fakiri, mü'min kâfiri, afiyette olan zât hastalığa düşer olan zâtı gördü mü Cenâb-ı Hakk'a çok şükreder, verdiği ni'metin kadrini bilir. İnsan a'dâsının izmihlâi ve helâklerinden sonra daha ziyade şükreder, harbden sonra sulhün ni'metini daha iyi takdir eder. Envâ-ı mihen ve belâyâ olmasaydı âfiyetin kadir ve kıymeti bilinmez idi.

Ni'metin en ziyade kadrini ancak belayı tatmış olan, fakrın en ziyade şiddetini de ancak fakr ve ihtiyâc acılarını tatmış olan bilir. Kubuh yaradılmamış olsaydı hüsn ve cemalin meziyyeti, dâr-ı ca-hîm olmasaydı dâr-ı naîmin kadir şeref ve menzileti bilinir miydi? Bir düzüye gündüz veya bir düzüye gece olsaydı gündüzün veya gecenin meziyyeti anlaşılır mı idi? Kûfur ve fuşûk olmasaydı İman ve amel-i salihin şeref ve meziyyeti nasıl bilinir idi? Heves ve nefsi emmâre yaradılmamış olsaydı sabr, mücahede-i nefsi, muhalefet hevâ hâsıl olur mu idi? Fakr ve ihtiyâc olmasaydı sıdk, isâr, müvasât gibi fezail bulunur mu idi?

İşte bundan dolayı mekârih ve mehâvif esbâb-ı hayrât ve lezzât addolunmuştur. Saâdet ve istirahat ancak mesâib ve mekârihe tahammül ile nâil olunur. Binaenaleyh ziya ve zulmeti, leyl ve nehârı, semâ ve arzı ulûv ve süfli, cennet ve nârı, tiyb ve habisi, sidretü'l-müntehâ ve şeceretü'z-zakkûmu, leyle-i kadr ve leyle-i vebayı, melâike ve şeyâtini; ervâh-ı ulviyyenin atyeb, ezkâ, ather ve eşrefi, iman ve salâh ve hidâyet sefiri olan Cibril-i emîn ile ervâhın ahbes, ences ve şeriri her şerre dâî olan İblis-i laîni, mü'minin ve küffârı, ebrâr ve füccârı, dâ' ve devâyı, harâret ve bürûdeti, elem ve lezzeti, hüzn ve meserreti, hayat ve mevti... ilh yaratmak tamamı hikmet, tamamı kudretendir.

Cenâb-ı Hakk'ın hikmeti teğayyür etmez, ilmi naks kabûl et-

mez, kudreti kesb-i da'f etmez, her an Hayy ve Kayyûm, Aziz ve Hakîmdir. Bâtıl olarak hiç bir şey yaratmamıştır.

**ELEM VE LEZZET İNSAN İÇİN ZARURİDİR :** Cenâb-ı Hak insanı lezzet ve eleme, sürûr ve hüzne, ferah ve gama ma'rûz olarak yaratmıştır. İnsanın ma'rûz olduğu elem iki nevi olur : Birine elem-i hissi diğerine elem-i aklî denir. Elem-i hissi insanın terekkebû, tabiatı, hey'eti cihetinden âriz olur. Çünkü insan mevâdd-ı mütefâvite-i mütezâddadan mürekkebdir. Bunlardan min külli yechin i'tidâl müteazzir, veya müteassirdir, bu mevâdd-ı mütezâdda hadd-i i'tidalden hurûc eder, bu cihetten insanda elem hasıl olur.

Elem-i aklî benî nevi cihetinden âriz olur. İnsan yalnız başına yaşayamaz, nebi nev'i ile birlikte yaşayabilir, insanların birbirine zıd ve mukâbil lezzetleri, matlebleri vardır ki bunların cem'i mümkün değildir. Birbirine zıd ve mukâbil olan lezzetler matleblerden biri hâsıl olunca diğeri bittabi fâit olur. Her ferd dâima lezzât ve metâlibinin husûlû için diğerlerinin kendi metâlib ve irâdâtına muvâfakat etmelerini irâde eder; lezzât ve metâlibi müteâriz ve müteazad olan insanların bittabi irâdeleri müteâriz ve müteazad olur. İnsan irâdesine muhalif ve muâriz diğeri bir irâdeye şuuru lâhik oldu mu her halde eleme düşer olur; İnsan diğerlerinin irâdesine karşı hangi vaziyette bulunursa bulunsun mutlaka elem ve meşakkat duyacaktır. İnsan diğerlerinin irâdelerine muvâfakat ederse kendi irâdesini fevt edeceğinden dolayı kendisinde elem ve meşakkat hâsıl olur. Diğerlerinin irâdesine muhalefete kıyâm ederse onlar metâlib ve lezzetlerinin husûlû uğrunda ona ezâ ve ceza iderek muradâtını tatile çalışacaklarından yine böylece elem ve azab hasıl olur. Bîçare insan kendi irâdesine muhalif olan irâdâta muvâfakat da etse, muhalefet de etse her halde elem ve meşakkate düşer olacaktır. Hususiyle irâdât-ı fâside, âmâl-i muzırta olduğunu bildiği umûra muvâfakat eder. Lezzet de böyledir. İradesi gâlib olursa arzusu yerine gelirse insanda lezzet hasıl olur.

İnsan için elem lâ-büd ve zaruri olunca elemin Allah hakkında rızâ-i Bârî hakkında mütabeât-ı Resûl-i Kibriyâ hakkında olması her halde nâs uğrunda olmasından evlâ ve enfâ olur. İnsan belanın, elemin bu dâr-ı ibtilâda inkıtâ; dâr-ı cezâda lezzeti, akıbetindeki meserreti bi-hakkın tasavvur edince elemin yükü, belanın ağırlığı kolaylaşır, hafifler.

Sure-i celile-i Furkanda : Ve cealnâ ba'dakum li-ba'dın fitneten nazm-ı celîi mücibince Cenâb-ı Hak bazımızı bazımız için fitne kılıyor. Evliyaullâh, a'dâullâh ile mübtelâ oluyor. Bu ibtilâ olmasaydı

sabr, rıza, tevekkül, cihad, iffet, şecaat, hilim, afv, safi, faziletleri zâhir olmaz idi. Cenâb-ı Hak evliyâsına bu kemalât ile ikrâm eder. Bu kemâlâtın onlarda zuhurunu sever.

Filvaki, bu ibtilâ, bu fitne bir elemdir, bir meşakkattir, fakat bunu bir lezzet, bir ferah ta'kib ediyor. Elem lezzetin lazım-ı müte-kaddimi oluyor. Lazımsız melzûmun vücudu müstahil olmakla bu mebdâî bulunmaksızın o avâkıb zuhur etmiyor. Mebdâî elim, fakat elem-i munkatî; avâkıb ise lezzet, fakat lezzeti dâimdir. Niam-ı ilâhiyyenin en âlâsı şüphe yok ki imandır, bunun mükafatı da ancak imtihân ile tahakkuk eder. (Velekad fetennellezine min kablihîm feleya'lemennallâhüllezzine sadakû veleya'lemenne'l-kâzibîn.. el-aye-tû) nazm-ı kerîmî mücibince Cenâb-ı Hak, sâdık kâzibden, mü'min kafirden, şükür küfürden ayırd olmak için her halde mahluku imti-hân ve ihtibâr edecek, sâdık ile kâzib, mü'min ile kâfir, şükûr ile küfür besbelli olacaktır. İşte bu tebeyyün bir fitne, bir mihnettir. Âlimü'l-âlimin olan Cenâb-ı Kadir ve Kayyûm kab'l-el-vuku' bunları bildiği halde adl ve hamd-i Bârî muktezâsınca mücerred ilmi ile ibâdına ceza vermiyor, belki tahakkuk eden mâlûmu ile ceza veriyor, tebeyyün ve zuhûr edince cezanın vukuu adl oluyor, hüsn oluyor.

Mükellefin Rusûl-i Kirâmın irsalinden sonra iki halde bulunur ya «Âmentü» der yahut seyyiâtında müstemir olur. «Âmentü» diyen kimsenin imân ile, hüccet ve sebat-ı imanı tahakkuk etmiş, Cenâb-ı Bârî'de onu imtihan eylemiş olur. Seyyiâtında müstemira olan kimsenin kabza ve nâsiyesi yed-i ilâhîdedir. «Âmentü» diyen zâtın ziyade belaya mübtelâdır. Evet, mü'min âdâsı tarafından eleme düçar olur. Fakat mü'min olmayan da muakab olur ki ondaki elem mü'minin düçar olduğu elemden kat kat ziyadedir. Mü'min olsun, gayr-i mü'min olsun her kes için elem hâsıldır. Mü'minde âcilen elem hâsıl olur, sonra münkatî' olur da âzam-ı lezzet onu ta'kib eder; gayr-ı mü'minde âcilen lezzât hâsıl olur, sonra münkatî' olur da eşedd-i âlâm onu takib eder. İşte şehvâta ittiba' ederlerin hali budur: İbtidadan mütelezziz olur, sonra bu lezzet ve sûrûru elem ta'kib eder. Artık mü'min olsun, mü'min olmasın, insan için elem zarurî olunca akıl, ilim, din, mürûvvet elem-i müstemirden tahallüs için elem-i münkatî yüklenmeği, elem-i eşeddin kurtulmak için elem-i ahfâ ihtiyâr etmeği emrediyor; âcîl fakat dâim ve azîm olan lezzet ile âcîl fakat münkatî' ve kalîl olan lezzet arasında fark-ı azîm herkesçe mezellem olmakla âcîl, dâim, azîm olan lezzete mukabil âcîl, münkatî', kalîl olan lezzeti terk etmeyi de akıl ve ilim ve din ve mürûvvet emrediyor. Bundan dolayı aklın hâssası avâkıb ve gâyata nazirdir.

Ahkemü'l-hâkimin olan Cenâb-ı Mûteâl kemâl-i gâyatı, kemâl ve kuvvet-i esbâba, noksan gâyatı da noksan esbâba tâbi kılıyor; esbab-ı naîm ve lezzeti kâmil olanın gâyat-ı naîm ve lezzeti de kâmil, bilakis esbâb-ı naîm ve lezzeti nâkis olanın, esbâb-ı naîm ve lezzetten mahrum olan kimse gâyat-ı naîm ve lezzetten mahrum oluyor.

Bir insan yorulmaksızın ilm-i nâfi, amel-i sâlih, ahlak-ı fazıla nasıl tahsil eder? Mesâlih-i dünyâ bir çok teab ve meşakkat ile tahsil olunursa ni'met-i dâime, hayat-ı ebediyye daha çok meşakkat ve mihnet ile tahsil olunur. Az bir zaman içinde nasıl olur da hayr-i dâime vusûl müyesser olur.

Dâr-ı ibtilâ dâr-ı cezanın bir köprüsü, bir tarlasıdır. Buna mebnî nefis-i insaniyye hem şerri hem hayrî irâdeye müstaîd olarak yaratılmış; nüfûs-ı melâike gibi yalnız hayrî irâdeye kadir, yahut nüfûs-ı şeyâtîn gibi yalnız şerri irâdeye muktedir yaratılmamıştır. Nüfûs-ı melâike hayır üzere, nüfûs-ı şeyâtîn şer üzere matbu'dur, nüfûs-ı insaniyye ise hayır ve şerre müstaidir.

İnsan ancak mücahede ile kemale nâil olur, insanın mücahedesini de ancak kendi menâfiine âittir.

### HİKMET-İ İLAHİYYEDE ESAS :

Er'âl-i Sübhaniyye abesden, lu'bdan müberra; akvâl-i samedâniyye batıldan, kizbden münezzehdir. Fi'l-i Bârî, emr-i ilâhî iki mühim esasa binâ olunmuştur: Celb-i menfaat, def-i mefse-det. Mefse-det de menfaat de mahlûkuna aittir. Gerek fi'l-i Bârî'de, gerek emr-i ilâhîde celbolunan mesâlih ya mesâlih-i hâlisâ, veya mesâlih-i râcihâdır. Fi'l ve emr-i Sübhânîdeki sünnet-i ilâhiyye maslahat-ı hâssa veya râcihayı işlemek buyurmaktır, yâ mesalihi tahsil veya tek-mildir.

Mesalih-i halisâda hiç bir veçhile mefse-det yoktur, mesalihi halisâyı tahsil ile hiç bir maslahat fâit olmaz. Mesâlih-i râciha böyle değildir; orada iki maslahat yani maslahat-ı râciha ile maslahat-ı mercûha ictimâ' etmiş fakat her iki maslahatı tahsile bulanamamış olmakla bizzarure maslahat-ı mercûha fâit olmuş, maslahat-ı râciha celb olunmuştur. Evet bu maslahat-ı mercûhanın fâit olması bir mefse-dettir. Bu halde mesâlih-i râcihayı tahsilde bazı mesâlih-i mercûhanın fevtinden dolayı bir vecihle mefse-det var ise de bu mefse-det mağmûrdur, keen lem yekûn hükmündedir.

Bir hususda mesâlih-in hepsini tahsil mümkün olur ise hepsi tahsil olunur. Yoksa mesâlih mütezâhim olup bazısının tahsili diğer

İerinin ta'tili suretiyle olur ise o vakit ehem olup Şari-i mübinin taleb ettiği maslahat takdim olunur. Meselâ zekât me'mûrun-bihtir; onda hem mefsedet hem maslahat vardır. Zekât mahiyeti itibariyle izaa-yı maldan olmakla bir mefsedettir. Fakat fukaranın ihtiyacâtını def eylemek, fukaraya ihsân eylemek gibi maslahatı muhtevîdir. Zekâtta iki maslahat aranır: Hıfz-ı mâl, fukaranın ihtiyacını def. Bu iki maslahatın her ikisi de celb olunamıyor. Mal hıfz olunursa fukaranın ihtiyacı mündefi' olmuyor; Fukaranın ihtiyacı mündefi' olur ise mal hıfz olunmuyor. Bu maslahatlardan fukaranın ihtiyacını def maslahat-ı râcih, hıfz-ı mal maslahat-ı mercûh olmakla maslahat-ı râciha tahsil olunmuştur. Filvâki fukaranın ihtiyacını def etmek suretiyle hıfz-ı mal maslahatı fâit oluyor, bu ise bir mefsedettir. Fakat o mefsedet mağmûr, keen lem yekûn hükmündedir. Keza savmda da, cihadda da hem mefsedet hem maslahat vardır. Savmda nefsinin aç bırakmak, niam-ı ilâhiyyeden mahrum etmek gibi; cihadda da nüfûsu katl etmek, ma'muriyyeti imhâ etmek, bilad tahrib etmek ibadî ta'zîb eylemek gibi mefâsid vardır. Bununla beraber savmda daima kötülüğü emreden, nefsi measî ve kabâiyihî irtikâb etmeden men, tabir-i mahsus ile kahr-ı nefis gibi; cihadda da kelimetullahın ulviyyetini izhâr gibi mesâlih vardır. Savm ve cihaddaki mesâlih râcih, mefâsid: mağmûr, keen lem yekûn hükmündedir. Salât böyle değildir. Salatta maslahat-ı hâlisâ vardır, hiç bir vech ile mefsedet yoktur; salat emr olunmakla hiç bir maslahat fâit olmamıştır. Çünkü mahz-ı ta'zîmdir.

Fil ve kal-i Sübhânide def' olan mefâsid, aynı ile tahsil olunan mesâlih gibi ya mefâsid-i hâlisâ veya mefâsid-i râciha olur. Mefâsidî tatil veya takilil olur. Mefâsidin hepsini ta'til mümkün olursa ne alâ, yoksa ednâsı tahammül olunup fesad-ı âzam olan tatil olunur. Mefâsid-i hâlisâda hiç bir vech ile maslahat yoktur. Mefâsid-i hâlisânın def'iyle hiç bir maslahat fâit olmaz; bilakis mefâsid-i râcihada, mefâsid-i râciha ile mefâsid-i mercûha ictima' etmiş, beyinlerini cem mümkün olamamış, bizzarure mefâsid-i râciha def olunmuş, fakat mefâsid-i mercûha kalmıştır. Mefâsid-i râcihayı def ile bazı mesâlih de def olunmuş ise de, bu mesâlih de mefâside nisbetle mağmûr, keen lem yekûn hükmündedir.

Menhiyyünanî olan mefâsidde birer maslahat-ı âcile var ise de ondaki mefsedet daha büyük olmakla, o maslahat âcile-i mercûha, bu maslahat âtiye-i râciha ile beraber men olunmuştur.

Meselâ hamr ve kumarda takviye-i tablat, tevfir-i mürûvvet, keşb-i mal ve tarb-ı telezzüz gibi mesâlih; ika-ı buğz ve adâvet, zik-

rullâhdan men gibi mefâsid vardır. Fakat bu mefâsid-i râcih şu mesâlih-i mercûh, mağmûr ken lem yekûn hükmündedir.

Mefsedet şer maslahat hayırdır. Bu kavâid-i umumiyye halkında da böyledir, şer'inde de böyledir, dininde de böyledir, emrinde de böyledir. Me'murun-bih olan âmâl-i sâlihanın hayır ve maslahatı râcihdir. Bunda her ne kadar bir şer var ise de hayrına nisbetle mağmurdur. Menhiyun-anî olan âmâl-i kabîhanın şer ve mefsedeti râcihdir. Bunlarda her ne kadar bir hayır var ise de şerrine nisbetle mağmurdur. Evâmîr-i ilâhiyye rahmet, ihsan, şifa, deva, gıda-yı kulûb ve zâhir ve batına ziynet, kalb ve bedene hayattır. Bunun zımnında nice meserret ve lezzet ve ni'met vardır. Tekâlif olunan şeyler kulûbe hayat verir, ukûlû nurlandırır, nüfusa behcet bahş eder, gözleri şevinc ile yaşlandırır. Tekâlif-i ilâhiyye sıhhat ve âfiyet ni'metinden daha büyük bir ni'mettir, şems ve kamer ile yağmur ve nebatla olan ni'met ve ihsanı ilm ve iman şer'iyi ile olan ni'met ve ihsanına nisbetle pek geride kalır. Şerâyı, zımnında ibadın meâş ve meadine âit menâfî' ve mesâlih saadet-i dâreyne musıl olan esbâb vardır.

Tekâlif-i Sübhaniyye yorgunluk değildir, emr-i mahz-ı rahmet ve ihsan ve maslahattır. Nehiy zarar ve ezâdan himaye ve sıyanettir, buhl değildir. Emir, şifa ve gıdadır, nehiy hamıyyedir; emri hacet için, nehiy buhl için değildir.

Şeriat hikem ve gâyat-ı matlûbe ve mahmûdeyi muhit olacağından bir çok ukulâ nübüvvete, nefs-i şeriâte istidlâl ediyorlar, mucize talebinden müstağnî oluyorlar, işte ahsen-i istidlâl budur. Şurası garibdir ki İslâm'da hükemâ dediğimiz zevât şeriatle hikmet ve maslahatı görerek kemaline şahid oluyor. Ulemâ-i dinden bazı zevât ise şeriatla hikmet ve maslahatı görmüyor da bu vech ile kemaline şahid olamıyor. Şeriat-ı münzele hiç bir hayır ve maslahatı bırakmayıp mutlaka onu ityân etmiştir. Ya memurun-bih veya mendubun-ileyh kılmiştir. Keza hiç bir şer ve mefsedeti de bırakmayıp mutlaka onu menhiyun-anî kılmiştir. Şeriat-ı munzele mükellefin hakkında rahmet ve lütufudur. Taam ve şarab ile beden maslahatından daha ziyade bir maslahattır. Fitrat ve akli mükemmeldir. Allah'ın sevdiği ve razı olduğu şeye rehberlik eder, sevmediği ve buğz ettiği şeyi de men ve nehy eder, her kuvveti, her uzvu her hareketi ancak kemalinde isti'mal eder ki ondan başka kemâl yoktur, bu kemâlî alel-hakika bilmek ancak vahiy tariki ile olur. Hakîm, Âlim her kuvvet, her hâssa, her uzv için bir kemâl-i hissî bir de kemâl-i mânevî veriyor. Kemal-i mânevînin fıkdanı kemâl-i cismînin fıkdanından daha fenadır. Kemal-i mânevîsi ruh, kemâl-i cismîsi ci-

sim hükmündedir. Kemâl-i cismisine halk ve kadr, kemal-i mânevî-sine şer ve emr veriyor. Hakim ve Alim olan Allah insana tahsil-i mesâlih için ne lâzım ise onu i'tâ etmiş, vermedik bir şifa bırakmamıştır.

Şeriat-ı münzele halkın mesâlih için zaruridir. Zarureti her zaruretin fevkindedir. Şeriat-ı münzele maslahat-ı dâireye musil olan esbâbdır. Bedenin hıfz ve sıhhat ve kuvvetine musil olan esbâbın başıdır. Şeriatı böyle tasavvur etmeyen şeriatı en uzak olandır. İşte fi'l-i Bârî'de emr ve nehy-i Sübhanide şer' ve emirde, hattâ âhiretde sünnet-i ilâhiyye budur. Maslahat ve hayr-ı menfaat; levazım-menfaat melzûmât-ı menfaattır. Bunların hiç biri Cenâb-ı Hakk'a âit olamaz. Cenâb-ı Hak bundan münezzehtir. Menfaat, maslahat-ı hayr mahlukata âittir. Mahlûk buna muhtaçtır. Allâh Gani, mahluk fakirdir. Hayır ve şer bahsine de müracaat oluna.

Elhasıl, mütékellimîn bâb-ı hikmette hayret içinde kalmışlardır. Eş'ariyye şûrû-i dünyeviyye ve uyreviyyedeki hikmet-i ilâhiyyeyi anlamadan ızdar-ı acz etmekle hikmetin mânâsını da kesdirmeye, ilim ve meşîyyet-i mutlakaya ırcâ etmeye; Mu'tezile emir ve nehye ta'zimde gûlv ederek usâtın hidâyetine taalluk eden kudret-i Bârî'yi kadhâ mecbur oldular. Halbuki hikmeti de, kudreti de kadh kemal-i rububiyyette naksı müeddî olmakla Eş'ariyye'den mâ-adâ bilumum Ehl-i Sünnet hikmeti, Eş'ariyye de dahil olduğu halde kâffe-i Ehl-i Sünnet bu kudret-i isbat ettiler. Bu nevi kudreti kadh etmek hikmeti kadh etmekten ehvendir.

## II — SIFÂT-I HABERİYYE

Nusûs-ı şerifede vârid olan mücerred sem' ve haber ile sabit olan sıfât-ı celîleye Sıfât-ı Haberîyye denir. Sıfât-ı haberîyyenin bir kısmı yalnız Kur'an-ı Kerim'de, bir kısmı hem Kur'an-ı Kerim hem haber-i Sahihde, bir kısmı da yalnız haber-i sahihde vârid olmuştur. Sıfat-ı mezkûreden ayn, vech, yed gibi bir kısmı sıfat-ı zât, nûzûl, istivâ mecî gibi bir kısmı da sıfat-ı ef'âldir. Selefîyye ve ona muvâfık olan Ehl-i İsbat sıfât-ı haberîyyeyi de temamiyle nusûsda vârid olduğu gibi kabul etmişlerdir. Çünkü sıfât-ı ilâhiyyenin hepsi teşbîh, teklîf, ta'til ve tahrîf olunmaksızın yani sıfât-ı ilâhiyyeyi mahlukun sıfatına benzetmeksizin, sıfat-ı ilâhiyyenin keyfiyyetini tayin etmeksizin, sıfat-ı ilâhiyyeyi nefy ve inkâr eylemeksizin, Celal-i Sübhanisine layık olan sıfât-ı ilâhiyyenin zâhir mânâsını bozmaksızın isbat olunur. Zât-ı Bârî mahlûk cinsinden olmayıp nasıl bir hakikat-ı

sabite ise, sıfât-ı celîleleri de mahlukun sıfatına şebîh olmaksızın öylece Zât-ı Bârî'ye münasibdir.

Zât-ı Bârî mevcut olduğu halde nasıl keyfiyyeti mâlûm değil ise sıfâtı da mevcut olduğu halde keyfiyyeti mâlûm değildir. İsbat-ı Zât, isbat-ı vücut olup, isbat-ı tekyîf olmadığı gibi isbat-ı sıfât da isbat-ı vücuttur, isbat-ı tekyîf değildir.

Cenâb-ı Hak Kitab-ı Mübîninde, Rasûl-i Kibriyâ Hadis-i şerifinde nasıl vasf etmişler ise öylece vasf etmek vacibdir. Nakısı icab eden her şeyden tenzihi, nihayet kemal ile ittisafı vacib olur. Ehl-i İsbat, Cehmîyye, Muteahhirin-i Eş'ariyye ta'bir-i umumî ile Ehl-i Te'vil ile Ehl-i Temsil olan, şüphe arasındadır. Ehl-i İsbat esmâ ve sıfat-ı Bârî'yi mahluka layık olmayan esmâ ve sıfât bilmekle onları te'vil edemezler. Fakat Ehl-i Te'vil esmâ ve sıfat-ı Celîleyi mahluka layık addetmekle zâhiri üzerine haml edemezler, evvel be-evvel te'vil ederler te'vilden âciz olunca inkâr ederler, nitekim istivâ, yed te'vil olunmuş, rûyet inkâr edilmiştir. En evvel te'vilâta kıyam eden, meselâ istivâya istilâ diyen, Kur'an'a mahlûk diyen Ca'd bin Dirhem idi. Ondan Cehm bin Safvân ahz ederek etrafa neşr etmekle bu mezheb kendisine izafe olunmuş idi. Kütüb-i Yunaniyye'nin tercümesi üzerine bu söz tekrar zuhûr etti. Buna da Bîşr Merisî sebep oldu. Ekser-i te'vilâtı beyan eden Bîşr Merisî'dir. Âhiren Mu'tezile ile Eş'ariyye'nin bu bâbda beyan ettikleri te'vilât Bîşr Merisî'nin te'vilâtıdır. Felsefenin te'siri altında tevili bir meslek-i mahsûs ad-deden rüesâ-yı kelâm işte bu üç zâttir: Ca'd, Cehm, Bîşr.

Ebul-Meâlî'den itibaren sıfât-ı haberîyyeyi nefy mesleği Ehl-i Sünnet-i mütékellimîne de dâhil oldu, te'vil kanunları çıktı. Bizzat Fahri Râzî sıfât-ı haberîyyeyi nefy zımında «Te'sisü't-Takdis» nam kitabı yazmış idi. Müşarun-ileyh «Sıfat-ı Haberîyyenin sübutu Cenâb-ı Hakk'ın gayre iftikarını, eb'âddan terakkübünü müstelzim olur.» diyor. Artık sıfât-ı haberîyye mecâze veya temsile mahmûl olur. Azamet-i Bârî'yi temsil, tasvîr ediyor, yahud meânî-yi aklîyyeyi suver-i hissiyyede ibraz eyliyor idi. Yoksa hiçbirinin hakikatı yok idi.

Sıfat-ı haberîyyenin başlıcası şunlardır :

### 1 — İSTIVÂ :

İstivâ, ulûvv, irtifâ, suûd mânâsındadır. Celal-i Bârî'ye layık ve mahsûs bir ulûvv ve irtifâdır. Kâle Teâlâ: Errahmânü alâle-arşı's-tevâ. Binaenaleyh Allah halkdan ayırdır. Halk da Allah'dan ayırdır. Allah halka hulûl etmemiş, halk ile imtizâc ve ihtilât ve ittihad eyleme-



miştir. Allah halka mülâsık da değildir.<sup>(1)</sup> Belki cihet-i uluvvedir. Cenâb-ı Hakk'ın mahluku üzerine uluvvü vardır. Kâle Teâlâ: Vehu-ve'l-alıyyü'l-azıym. İşte semâda olmasının mânâsı budur. Cenâb-ı Hak hakikatı üzerine arşın fevkindedir. Ondan dolayı arşdan küçük veya büyük veya ona müsavî olması lâzım gelmez. Ulüvv, fevkiyyet-i rübubiyettir. Bununla beraber mahluka karıbdır. Cenâb-ı Hak arşın fevkinde olduğu halde ona ittisali, onda temekkünü yokdur.

Ve Rabbul- arş fevkal- arş Lâkin  
Bilâ vasfi't-temekkünü ve't-tisâl

İmam-ı Mâlik ve Rebîa'dan şu sözler menkuldür: El-İstivâu mâ-lûmun, ve'l-Keyfû meçhûlün, ve'l-İmanü bihi vâcibün ve's-Sualü anî'l-keyfi bid'atün. Hiç bir mekan ilminden halî değildir. Mahluku nerede ise Cenâb-ı Hak onunla beraberdir.

Mahluku üzerinde dâim murakabededir, ahvallerine dâim mut-tal'dır. Hiç bir an onların ahvalinden gafil değildir. O'na urûc olu-nur. Kâle Teâlâ: Ta'rûcül-melâiketu ve'r-Rûhu ileyhi. Ehl-i te'vîl in-dinde istivâ-galebê ve istilâ demektir. Bu halde istivâ ayrı bir sıfat değil, belki kudretê râcidir. Yahût kasd demektir. Bu takdirde de istivâ irâde sıfatına râcidir. Ulüvv, kahr ve kudret, fevkiyyet rûb-be ve kudrette fevkiyyetdir. Urûc da işlerin muradına kadar gitmesi de-mektir.

## 2 — VECH :

Vech sıfatı Celal-i Bârî'ye layık ve mahsus olan bir sıfat-ı Ce-liledir, asla mahlukun sıfatına müşâbih değildir. Kâle Teâlâ: Ve yeb-kâ vechu Rabbike zû'l-celâli ve'l-ikrâm. Ehl-i te'vîl indinde zât, vü-cud mânâlarındadır. Ayrı bir şey değildir.

## 3 — YED :

Yed sıfatı da Celal-i Sübhaniye layık ve mahsus olan bir sıfat-ı celiledir. Hiç bir vech ile mahlukatın sıfatına şebih değildir. Kâle Teâlâ: Yedu'llâhi fevka eydîhim. Ehl-i te'vîl indinde kudret veya ni'-met mânâsındadır, ayrı bir sıfat değildir.

## 4 — YEMİN :

Bu sıfat-ı celile de yed sıfat-ı celilesi gibi Celal-i Bârî'ye layık ve mahsustur. Mahlukun sıfatı gibi değildir. Kâlallâhu Teâlâ: Ves-

semâvâtü matviyyâtün bi-yemînihi. Ehl-i te'vîl indinde «kudret ve kuvvet-i tâmmê» demektir.

## 5 — KABZA :

Kabza sıfat-ı celilesi de Allah'a layık ve mahsus bir kabzadır. Mahlukun kabzası gibi değildir. Kâle Teâlâ: Velardu cemian kabda-tühû yevme'l-kiyâmeti. Ehl-i te'vîl indinde kudret, tasarruf ve mülk mânâsındadır.

## 6 — 'AYN :

'Ayn sıfat-ı Celilesi Cenâb-ı Bârî'ye layık ve mahsustur. Mah-lukun 'aynına asla müşâbih değildir. Kâle Teâlâ: Feinneke bi-a'yu-ninâ. Ehl-i te'vîl indinde basara râcidir.

## 7 — CENB :

Yan manasına gelen bu cenb de Cenâb-ı Bârî'ye layık bir «cenb» dir. Mahlukun cenbi gibi değildir. Kâle Teâlâ: Yâ hasratâ alâ mâ farrattu fi cenbillâhi. Ehl-i te'vîl indinde «emrullah» demektir.

## 8 — KURB :

Şân-ı Sübhaniye layık bir yakınlıktır. Yoksa mahlukun yakınlığı demek değildir. Kâle Teâlâ: Ve nahnu akrabu ileyhi min habli'l-verîd. Ehl-i te'vîl indinde «kurb-ı rahmet» demektir. Mâiyyet de böyledir. Kâle Teâlâ: Innenî maakumâ esmeu ve erâ.

## 9 — İTYÂN VE MECİ' :

Gelmek demek olan bu sıfatlar Cenâb-ı Hakk'a layık ve mah-sustur. Mahlukun gelmesi gibi değildir. Kâle Teâlâ: Ve câe Rabbu-ke... Ve ye'ti Rabbûke. Ehl-i te'vîl indinde emr-i Bârî'nin veya âyet-i Bârî'nin gelmesi demektir.

## 10 — RAHMET VE GADAB :

Bu iki sıfat-ı Celile de Allah'a mahsus ve layık olan sıfatlar-dandır, mahlukun sıfatları gibi değildir. Kâle Teâlâ: İnne rahmetal-lâhi karibün minel-muhsinin-Vebâû bi-ğadabin minallâhi. Ehl-i Tevîl indinde bunların bidâyetleri değil nihâyetleri maksuddur. Çünkü bi-dâyetleri teğayyür-i mahsustur. Cenâb-ı Hak ondan münezzehdir. Nihâyetleri ihsan veya zararı îsâidir ki maksûd olan mânâ budur.

(1) Buraya kadar mütekellimîn Selefîyye ile beraberdir.



## 11 — İSTİHYÂ :

İstihyâ da Cenâb-ı Bârî'ye layık ve mahsustur. Mahlukun istihyâsı gibi değildir. Kâle Teâlâ: İnnallâhe lâ yestahyî en yadribe meselen mâ. Kale A.S.: İnnallâhe Teâlâ hayyun kerîmun yestahyî... el-Hadîs Ravâhu Ebu Davud, ve't-Tirmizî ve'bn-i Mâce ve Ahmed fi Musnedihî. Ehl-i Te'vîl indinde yine nihayeti maksuddur. Terk veya istinkâf mânâsınadır.

## 12 — NÜZUL :

İnmek manasına gelen bu nüzûl de Cenâb-ı Hakk'a layık bir sıfattır. Mahlukun inmesi gibi değildir. Ahâdis-i nüzûl, Sahiheynde, Muvatta'-ı Mâlik'de tahrîc olunmuştur. Ehl-i te'vîl indinde nüzûl, rahmet marâsinadır.

Zikrolunan sıfât-ı celileden mâada nusûsda «Dihk, usbu' vad-ı kadem» de vardır. Dihk hadisleri Sahiheyne ve Muvatta'-ı Mâlik'de, usbu' hadisi Sahih-i Müslim'de vad-ı kadem hadisi Sahiheynde tahrîc olunmuştur. Ehl-i te'vîl indinde sırasıyla «Husûl-ı rıza, küdret, ıslah» gibi mânâlar da müstameldir.

Eş'arî Makâlatında, el-İbnâne'sinde «İstivâ, yed, üsbü, 'ayneyn, vech, mecî' nüzûl ve kurb» gibi sıfât-ı haberîyyeyi eimme-i Selef gibi bilâ te'vîl kabul ediyor. Bütün rivayât-ı sahihâyı tasdik ediyor. Ebu Bekr el-Bâkillânî de böyle kabul eder. Fakat ânifen zikir olunduğu veçhile Ebu'l-Meâlî'den itibaren Eş'ariyye, müteahhirin-i mütekezzimîn Selefîyye'den ayrılıp Cehmiyye ile birleşmişler idi.

Sıfât-ı haberîyyeyi isbat edenlerden bir kısmı Kur'an-ı Mübîn'in veya sünen-i mütevatîrenin getirdiği sıfât-ı haberîyyeyi kabul ediyor. İbn Fûrek İbn Akîl gibi. Bir kısmı ise telakki bil-kabûl olunan ahhâr-ı âhâd ile, ale'l-ittlak ahhâr-ı sahiha ile sabit olan sıfât-ı haberîyyeyi kabul ediyor. Bazıları her delile hakkını veriyor ki sahih olan budur.

## EVSAF-I GAYR-İ ME'SÛRE :

Kitab'da, Sünnet'de, eser-i sahabede, eser-i tâbiinde, eser-i eimme-i dinde vârid olmayan elfâz Cenâb-ı Hakk'a itlak olunmaz. Çünkü bunlardan istibâh hasıl olur. Hak ile batıl karışır. Bunlar fitne ve ihtilâfa bâdî olur. Fakat Kitab'da, sünnet'de, sahabe ve tabiin ve eimme-i din eserlerinde vârid olan elfâz, kısaca elfaz-ı me'sûre böyle değildir. Me'sûr olan lafız ile ülfet, mârûf olan lafız ile mârifet hasıldır. Fakat lafz-ı menkûl mânâsı da makbûl olmaz ise hevâ

zâhir olur. Buna mebnî Selef «Kur'an mahluktur» demedikleri gibi «kadimdir» de dememişler, belki Kur'an kelâmullah'tır, gayr-i mahluktur, demişler idi. «Leyse kemislihî şey'un» nazm-ı celiline binaen temsili, selefden me'sûr olmasına binaen tekyîfi isti'mâl ederler. Me'sûr olmayan vasf Selefîyye indinde nefy olunmadığı gibi isbat da olunmaz. Nitekim «cisim» lafzı me'sûr olmadığından «Allah cisimdir, Allah cisim değildir» denmez. Cismin mânâsında Hak da vardır, batıl da... Cisim isbat eden Mücessime batıl olan naks ve temsili, cismi nefy eden Cehmiyye ve muvafıkları batıl olan ta'til ve tahrifi cisme idhâl ediyorlar. Evet Cenâb-ı Hak Ben-i Adem'e arz olan emrâz ve eskâm gibi fesad ve istihâleden, hudûddan, cihâtтан, ah-yazdan münezzehtir. Bu mânâyâ göre Cenâb-ı Hak a'râz ve havâdisden münezzehtir. Mahlûkât cinsinden değildir. Ebdân-ı halk gibi değildir. Bu mânâyâ göre Cenâb-ı Hak cisim değildir. Bu mânâda olan cisim bizzat Cenâb-ı Hak'dan nefy olunur. Fakat Cenâb-ı Hak görülür. Bizzat tekezzüm eder. Kendisiyle sıfat ve ef'âl kâim olur, mânâsına gelen Cenâb-ı Hak'dan nefy olunmaz. Fakat me'sûr olmadığından Allah'a itlak olunmaz. En evvel Allah'a cisim diyen Hışâm Bin el-Hakem, cismiyyeti nefy eden de Cehmiyye idi. Sıfât-ı haberîyyeyi nefy hususunda Râzî'nin ityân ettiği söz de ibhâm ve ihâm'dan halî değildir. Çünkü ba'z ve gayr lafızları mücmeldir. Ona ibhâm da vardır, ihâm da...

Fevc fevc din-i ilâhiye dahil olan ashab mücerred l'âm-ı nübüvet, delâil-i risâlet ile Cenâb-ı Hakk'ı bilmişler idi. Yoksa hareket ve sükûn, ba'z ve küll değil cisim ile değil, hareket ve sükûn, cism ve nefy ve teşbih-i cisim onda lâzım olaydı onlar bunu vacib bilirler idi. Kur'an ve rivayâtın istiharı gibi bunlar da istihar eder, bizlere varid olur idi. Halbuki bizlere böyle şeyler varid olmamıştır. Eğer vacib olduğu halde terk etmişler ise vacibâtı terk edenler Kur'an-ı Kerim'de bu kadar medh olunmazlar idi. Ashab-ı Kirâm indinde Yenzilü Rabbünâ ilâ semâ'd-dünyâ «hadisi» felemmâ tecellâ rabbühû lilcebell... ve câe Rabbûke «âyetleri gibi idi. Hepsi de» bilâ keyf nüzûl ediyor, bilâ keyf tecellî ediyor, bilâ keyf geliyor, derler. Nasıl nüzûl eder, nasıl tecellî eder nasıl gelir demezler idi.

## 12 — FELÂSİFE-İ CEDİDEYE GÖRE SIFÂT-I İLÂHİYYE :

Sıfât-ı ilâhiyye bâbında felâsife-i cedide başlıca iki zümreye ayrılırlar: Lâ-edriyye, Sıfâtîyye.

LÂ-EDRİYYE : Lâ-edriyyenin nokta-i nazarına göre zihnimiz iza'fî, mütenahî, nakisî olmakla ancak izâfî, mütenahî, nakisî bilir. Yoksa mutlak, nâmutenahî kâmil olan zât-ı Ecel ve Âlâ'ya taalluk edemez.

Biz ancak zihnimizin müsâit olduğu şey ile iktifâ ederiz. Yalnız vücud-ı Bârî'yi tanımakla kalırız. Sıfât-ı ilâhiyye bir emr-i ihtisâsî, bir emr-i dinîdir, kelâma âit bir mes'eledir. Yoksa bir emr-i aklî, bir emr-i mâ ba'dû't-tabîî, felsefeye âit bir mes'ele değildir. Meşhur Spenser Lâ-edriyyedendir.

C — Evet kemâlât-ı ilâhiyyeyi nakıs bir surette tasavvur ediyoruz. Kemâlât-ı ilâhiyyeyi layık-ı vechile bilmiyoruz. Fakat bundan kemâlât-ı Sübhâniyyeyi asla bilmiyoruz neticesine intikâl mantıkî değildir. Biz bir şâirin şiirini okuruz, bir ressamın tablosunu görürüz, temamiyle onların fikrini keşf edemez isek de, mârifetimiz nâkis olsa da, yine onların fikrini hiç bilmez değiliz. Sıfât-ı ilâhiyyeyi de Zât-ı Bârî gibi kühnüyle bilemeyiz, fakat var olduğunu biliriz.

#### SIFÂTIYYE :

Lâ-edriyye'ye muarız olan diğer felâsifeye göre, Cenâb-ı Hakk'ın sıfât-ı celîlesi vardır. Onların bir kısmı mâ ba'dû't-tabîî, bir kısmı ah-lâkidir ki ulemâ-i tevhidin tenzihât ve sıfât-ı sübûtiyyesine mukâbil-dir. Sıfât-ı mâ ba'dû't-tabîiyye ile Cenâb-ı Hak'dan mütenâhi, mah-dud varlıklar selb olunur. Bir mevcud-ı kâmil olduğu hakikatı sâbit olur. Sıfât-ı mâ ba'dû't-tabîiyye meyanında vahdaniyyet, bisatât, ser-mediyyet (kîdem ve Bakâ), Muhâlefetün lil-Havadis, Kıyam bizzât gibi tenzihât vardır. Vahdâniyyet ile kesret ve şîrk, bisatât ile ter-kib, kîdem ve bakâ ile taâkub, Muhâlefetün lil-Havadis ile tegây-yür, Kıyam bizzât ile zaman ve mekana ihtiyaç münselib olur. Bu halde felâsife-i cedîde sıfât-ı selbiyyenin üsûlünü, tenzihâtı ikrar etmiş oluyorlar :

#### VAHDÂNİYYET-İ BÂRÎ :

Vahdâniyyet-i Bârî hakkında da burhan ityan ediyorlar :

1 — Âlemden kanunlar, gayeler temamiyle ahenkdârdır. Âlemi izah için bir tek Sân-i âlem, bir tek Muharrir-i Evvel kâfidir.

2 — İki mevcud-ı kâmil veya vücud-ı mutlak ya her ikisi de aynı kemâlâtı hâiz olur, o halde aralarında bir mâbihi'l-imtiyâz kal-maz. Birinin taayyününe muhalif başka bir taayyün bulunmaz, artık yekdiğeriyle birleşir de aralarında ikilik kalmaz. Yahut biri hâiz-i kemâlât olur da diğeri o kemâlâtı hâiz olmazsa birinin kemâlâtı di-ğerrinin kemâlâtından fazla ise hâiz-i kemâlât olan kâmil olan zat o birini mahdud-ı gayr-ı kâmil kılar. O bir'i Allah olamaz.

Felsefe-i cedîde kitaplarında «Lâ ilâhe illallâh» nazm-ı celîli tamamen itiraf olunuyor.<sup>(1)</sup> İl n'ya qu'un seul dieu.

#### SIFÂT-I AHLÂKIYYE :

Sıfât-ı ahlâkiyye ile kâffe-i kemâlât sabit olur., Cenâb-ı Hakk'ın kendisine mahsus bir zâtı olmuş olur.

Sıfât-ı ahlâkiyye meyânında kudret, ilim, ihtiyâr, hikmet, inâyet, tekvîn sıfatları re'sen; hayat sıfatı da musahhah olmak üzere bulu-nuyor.

Cenâb-ı Hak kudret-i tâmme sahibi olmakla bütün mümkinâtı icâda kâdirdir, çünkü bütün ef'âl ve harekâtın, kavâninin illetidir.

2 — Cenâb-ı Hak illet-i eşyâ olmakla kavânini bilmesi lâzım-dır. Allah âlim-i mutlakdır. Her bir şeye ilmi lâhıktır. Yapdığını bile-rek yapar.

3 — Cenâb-ı Hak fâil-i muhtardır. Dilediğini işler, dilemediğini işlemez.

4 — Cenâb-ı Hak Hakîm'dir. Hikmet ilmin kemâl-i mutlakıdır, âsâr-ı ilâhiyyesi gayet bedîdir.

5 — Cenâb-ı Hak inâyet-i Sübhâniyye sahibidir, Âdildir, Cev-vaddır, Kuddûsdur, Vedûddur.

6 — Allâh Hâlık-ı âlemdir.

Son iki sıfat bahis-i mahsusunda zikrolunacaktır.

Nur-i tû biniş kûdaz  
Hüsn-i tû dâniş kesel  
Fikr-i tû endişegâh  
Kühn-i tû hayret fezâ<sup>(2)</sup>

Feyzî-i Hindî

(1) Fonsgrive.

(2) İlâhî! Nurun nazarı eritir, hüsnün ilmi keser, seni tefekkür endişesi ezer, kühnün ise hayreti artırır.

## F A S L - İ S A L İ S

### EF'ÂL-İ BÂRİ

Ef'âlî ilâhiyye Cenâb-ı Hak'dan ilm-i ve irâde ve hikmete makrûn olarak sadır olur. Bu yolda sadır olan ef'âlî, ef'âl-i ihtiyâriyyedir. Fiil-i ilâhî Cenâb-ı Bârî'ye imkan-ı hâs ile sabittir. Zât-ı akdes-i ilâhiyyenin muktezası olmayıp ancak kudret ve meşîyyet ve hikmetin mûtaallakı olmakla câizattandır. Yoksa sıfât-ı zâtiyye gibi vâcibâtan değildir. Çünkü nâs fiil-i Bârî'den fâilin kudret ve meşîyyeti ile hâsıl olan fi'l-i ihtiyârîden başka bir fiil anlamaz. Bir zâttan kudret ve irâdesiz sadır olan şeye ukalâ fiil demez, o şey o zâtın eseri olur, o zâttan mütevellid olur, fakat onun fiilli olmaz, nitekim âteş ihrakda, şems harârette müessirdir; harâret, şems denilen cismnin, Cenâb-ı Hakk'ın bu ecsâmıda yarattığı kuvva ve tabâyı' sebebi ile sadır olmuş olsa da, yine eseridir, fiilli değildir.

Bir fiil, hayy ve âlim olan zâttan ancak meşîyyet ve kudreti ile vâki olur. Cenâb-ı Hak hakikaten Hayy'dır. Hayatı ekmel-i hayat, etemm-i hayattır. Fiil de levâzım-ı hayattandır. Çünkü her zî-hayatta fiil vardır. Hayy ile meyyit arasında ancak fiil ve şuûr ile fark hâsıdır. Kendinde fiil ve şuûr bulunan mevcut hayy, fiil ve şuuru bulunmayan mevcut cemâddir. Bir fiilin hayy olan zâttan sudûru hayatının kemâl ve noksanına göredir. Hayatı ekmel olan zâtın fiil ve kudreti ekmel olmayan zâtın fiil ve kudretinden akvâ ve ekmeldir, Cenâb-ı Hakk'ın Hayy ve Fâil olduğu enbiyâ-i kirâmın ittifakı ile, kütüb-i münzelenin tevâfuku ile sabittir. Akıl ve fıtrat ta ona şahîd-dir. Bütün mevcudât nâtik olsun, sâmit olsun, hayy olsun, câmi'd olsun, ülvî olsun, süflî olsun Cenâb-ı Hakk'ın Hayy ve fâil olduğuna delâlet eder.

Sübhâne men entaka bi-lhâmin ve esmaa bi-azmin ve absara bi şehmin.

Ef'âl-i ilâhiyye Cenâb-ı Hak ile kâimdir. Emr-i i'tibârî değil, emr-i hakikidir, hepsinin birer hakikatları vardır. Nitekim mezheb-i Selef böyledir.

Ef'âl-i ilâhiyye maksada taalluku itibariyle başlıca üç nev'e ayrılır: Halk, bi'set, ba's. Halk yaratmak, bi'set Peygamber gönder-

mek, ba's ölüyü diriltmek demektir. Ba's ile bi'setin ehemmiyet-i mahsusaları derkâr olmakla üçüncü kitabta ayrı ayrı zikrolunacağından bu kısımda yalnız halk ve ona müteferri' olan mesâil-i asliyye zikrolunacaktır.

### 1 — TEKVİN-İ ÂLEM

Allah mükevvin-i âlemdir. Cenâb-ı Hakk'ın dâire-i imkanda bulunan, kudret ve meşîyyetin ve hikmetin mûtaallakı olacak olan her şeyi, ne kadar garib ve bedî', ne kadar icâzkâr olursa olsun yaratması, yoktan var etmesi câizdir. İmtinâ-ı akîl ile mümteni' olmayan her şeyin vücuda kabiliyyeti derkârdır. Vâcibin vücudu ise zaruri olmakla ona halk taalluk etmez. İmtinâ-ı akîl ile mümteni' olanların vücuda kabiliyetleri olmadığından ona halkın taalluk etmeyeceği tabiidir. Tekvinin, halkın mûtaallakı yalnız imkan-ı akîl ile mümkün olanlardır. Bu âlem fasl-ı evvelde zikrolunduğu üzere mümkün olmakla tekvinin mûteallakıdır. Artık bu âlem, saha-i meşhudâtımızı tezyîn eden masnuât-ı azîme bütün ecrâm-ı ulviyye ve süfliyye bütün ecsâm-ı basita ve mürekkebe, maddesi ile, kuvvetiyle, hassâsı ile halk olunmuştur.

Hâme-i emr kün oldukda rakam senc yekûn  
Cümle şey oldu behem beste-i ahkâm-ı şûn

Çıkdı müsvedde-i tahvîl berât-ı ademe  
Hatt-ı butlân kalem-i sun-ı hüdâ biçün

Münif Kadim

Âlemin huûs ve kîdeminde ihtilâf olunmuştur. Kîdem-i âleme kâil olanlardan, bir kısmı âleml Allah'dan müstağnî görüyor da ilhad hufresine düşüyor. Diğer bir kısmı kîdem-i âlem ile beraber Allâh'ı itiraf ediyor. Nitekim felâsife-i İslâmiyyenin mezhepleri budur. Fakat madde-i âlem kadim olunca Allâh'ın Halık-ı âlem olması hakiki olmaz, belki mecâzî bir tâbir olur. Allâh'ın, illet-i ulâ olması kendisinden vücud-ı küllün feyezân-ı zarurî ile feyezân etmesi itibariyle Hâlık olur, Allâh ile âlem arasındaki nisbet ancak illet ile mâlûl arasındaki nisbet gibi olur.

Hudus-ı maddeye kâil olanlar her halde Cenâb-ı Hakk'ı isbat ediyorlar.

### FELÂSİFE-İ CEDİDEDE TEKVİN :

Tekvin nazariyyesi felâsife-i cedidenin de mültezimidir. Felsefe-i cedidenin ilahiyât kısmı vücud-ı Bârî, hakikat-ı Bârî ve sıfât, tek-

vîn ve inâyet mebbaslerine ayrılır. Allah ile âlem karşılaşacaktır, bu halde lâ-kevniyye indinde âlem, lâ-ilâhiyye indinde Allah yoktur. Allah ile âlem kabul edenler indinde her ikisi arasında bir nisbet gözetileceğinden derhal karşımıza tekvin ve inâyet nazariyyeleri çıkacaktır. Tekvin nazariyyesi Seneviyye, Vücudiyye mezheplerine muâırızdır. Tekvin ademden vücuda çıkarmak demek olmakla tekvin veya hilkat-ı âlem bil-umum ilâhiyyûn-ı Nasârâ ile Felâsife-i Rûhiyye tarafından kabul olunuyor. Tekvin nazariyyesine göre Allah âlemi maddeden yaratmıştır, Vücûdiyye'ye göre Allah âlemi kendi cevher-i mahsusundan yapmıştır, eşya ancak Allah'ın bast ve inkişafâtından ibârettir, yoksa Allah Hâlık-ı âlem değildir.

### 1 — SENEVİYYE :

Seneviyye indinde Allah da kadim, madde de kadimdir. Filvaki âlem muhdes ise de onun halık ve mükevvinî Allah değildir. Âlemin iki illeti, iki mebde-i vardır: Mebde-i kemâl Allah, mebde-i noksan maddedir; Allah illet-i fâile, madde illet-i münfailedir. Kâmilin nâkısı ihdas etmesi mümkün olmamakla Cenâb-ı Hak maddenin Hâlık ve Mükevvinî değil, belki Nâzım ve Musavviridir.

Seneviyye mezhebi Aristo'dan evvel gelen felâsifede meşhurdur. Felâsife-i İslâmiyye Aristo'ya muvafakatla madde ile beraber bu âlemin kudemine kâil olmuşlar idi. Ancak Ebu'l-Berekât Aristo'ya muvafakat etmeyerek ondan evvel gelen felâsifeye muvafakat ettiğinden temamiyle Seneviyye mezhebinde idi. Müttekellimin kâffeten bu iki mezhebi şiddetle reddetmişlerdir. Felsefe-i cedide müttekellimîne hak veriyor.

Seneviyyenin mebnâsı «Kâmil, nâkısı ihdas edemez» da'vasıdır. Bu mebnî zayıftır. Çünkü illet dâima mâlûlden ekmeldir. Bir kâmil sudûr ederse birbirinden nasıl tefrik olunur? Bu tefrik mutlaka onun noksanı ile olur. Cenâb-ı Hak âlemin. illet-i Kâmillesi olmakla âlem her halde nâkis olacaktı.

Bundan başka madde kendisine nizâm verilmeden evvel suretsiz nasıl bulunur? Madde suretsiz tahakkuk eder mi? Vücud-ı haricî ile muttasıf olur mu? Madde suret haricinde aslâ var olamaz. Madde sureti hâiz olmak için kendisine sureti iksâ edici bir illete muhtaçtır. illet ise mâlûlünden evveldir.

### 2 — VÜCÜDİYYE VEYA İTTİHÂDİYYE :

Vücûdiyye indinde tek bir cevher vardır. Allah ile âlem arasında ayrılık, gayrılık yoktur. Mutenâhî ile nâ-mutenâhî hakikat-ı vâ-

hideye İrcâ olunmakla bu mezhebin temel taşı vahdettir. Bu vahdet, vahdet-i sâriyye olup eşyanın içine girmiş bir vahdettir. Yoksa eşyadan haric bir vahdet değildir; vahdet-i sâriyye ya bir hakikat-ı âliyyedir, hakikat-ı l-hakâyıktır ki ondan zâhiri bir kesret sadır olur veya bir vahdet-i zâhiredir ki hakikaten bir kesretten münbaisdir. Kısası ya bir vahdet-i müttekessire veya bir kesret-i müttevahhidedir. Buna mebnî birî misâliyye veya mâneviyye diğeri tabiyye veya maddiyye olmak üzere birbirine zıd iki nevi Vücûdiyye veya İttihâdiyye vardır. Vücûdiyye-i Misâliyye indinde bu cevher-i nefis fikir gibi mütaşavverdir, hadisât ancak bir takım zahirâtıdır. Alman feylesofu Fihte, Hegel ile Plotin bu mezhebendir. Şu kadar ki Fihte'nin vahdet-i vücûdu ahlakî, Hegel'in vahdet-i vücûdu mantıkî, Plotin'in vahdet-i vücûdu ise mabadü't-tabiîdir. Vücûdiyye-i Tabiyye indinde bu cevher madde gibi mütesavverdir. Yunan Ashab'ul-heyûlâsı ile Revâkiyyûn, Alman feylesofu Schelling bu mezhebendir. Bu farklar nasıl telakki olunursa olunsun âlemde bir tek cevher bir tek vücut vardır. Bu cevher-i küllî, bu vücud-ı küllîye «Allah» ismi verilmeyle Allah'dan mâadâ bütün mevcudât, ecsâm da, ervâh da hepsi Allah'ın sıfâtı veya ârâzı oluyor, âlem Allah'ın münbasit olmasından ibaret oluyor; Allah âlemin her tarafına münbasit, her cüz'ünde sâri oluyor. Bundan nâşi «Kül Allah'dır; Allah küldür.» deniyor: Heme ost

Vücûdiyye mezhebi'l-asl Hind'de zuhur etmiş idi, fakat arada dinde dahil idi. Yunanilerde Revâkiyye, nev-Eflatuniyye meslekleriyle temamiyle bir meslek-i felsefî oldu. Felsefe-i cedidede Spinoza tarafından tecdid edildi. Vücûdiyye cevher gibi tanınmış bir ruh, müşahhas bir ilâh, âlemi ademden ihrâc yani tekvin-i âlem itikadında bulunmazlar, ruhun tabiatı, Allah'ın hakikatı, Allah ile âlem arasındaki nisbet mes'elelerinde bütün Vücûdiyye müşarıkıdır. Vücûdiyye mesleki Felâsife-i Rûhiyyin ile Nasârâ ilâhiyyûnu tarafından şiddetle redd olunmaktadır. Bunlar indinde Allah kâinatın illeti, sebebi, bidir. Cevher ve künhü değildir. Âlemin Allah'a delâleti tamamı tamamına delâlet, delâlet-i mutâbikiyye değil, belki Allah'ı iltizam eder. Bir vech ile delâlettir, delâlet-i iltizâmiyyedir. Vücûdiyye ile Maddiyye arasında iştirak noktaları bulunduğu gibi iftirak noktaları da vardır. İştirak noktaları şunlardır :

1 — Ruh-ı mahz yoktur. Her mevcut bizzarure maddidir. Cevher gibi tanınmış bir ruh yoktur.

2 — Müşahhas, zî-şuûr; yaradıp hikmet, âdalet, cûd ile idare ettiği âleminden ayrı bir ilâh yoktur.

3 — Vicdan, irâde yoktur. Bu halde irâde-i cüz'iyye inkâr olunmakla ahlak kalmıyor. Bunun ibâha-i münkirâta kadar yolu vardır.

4 — Şahsiyyet-i beşeriye hayâlî ve fanî bir zâhiredir, bizatihi mevcut bir hakikat değildir.

5 — Şahs-ı beşerî ba'de'l-vefât yaşamaz.

İftirak noktaları da şunlardır :

1 — Vücudiyye vücudun vahdet-i mutlakasını, Maddiyyûn ise bilakis cevâhirin kesret-i mutlakasını tâlim eder, maddêyi tek bir mevcûd değil, yalnız atomların bir yığını gibi tasavvur eder ki aralarında lüzum-ı mantıkî görmez. Onlar niçin birleşmiştir de denmez. Buna mebnî Vücûdiyye eşyada ittisâl, âhenk hattâ gâiyyet gördüğü halde, Maddiyye indinde bilakis eşya birbirine yabancıdır, eşya aralarında âhenk yoktur, eşya mâhiyeten yekdiğerine zıddır, onlarda görülen nizâm tamamiyle arizî ve hâricidir.

2 — Vücudiyye indinde hayat, ihtisâs, fikr bütün kâinatta şâiidir, madde canlıdır<sup>(1)</sup>, Bizzat Allah maddede seyr eder. Maddiyyûn indinde ise hayat, ihtisâs, fikr-i istisnâî ve tesadüfî, muvakkat bir hadisedir, madde ma'dûmu'l-hissdir, âtıldır, kâinat kaba bir makînadır, orada her şey biri o birini takrîb ve teb'îd eden zerrelerin hareketine tâbidir. Bir küçük çakıl taşından bir büyük girdbâd. İşte tabiat.

3 — Vücudiyye ile Maddiyyenin her ikisi de hürriyet-i ahlâkiyyeyi selb etmekle beraber yine ihtilafa düşüyorlar. Vücudiyye ferdi insaniyyete, âleme tâbi ediyor, ona hayr-ı küllîyi gaye kılıyor. Maddiyyûn ise lezzet ve menfaat-i şahsiyyeden başka bir kâide tanımlıyor : Chacun pour soi.

4 — Maddiyyûn bütün ihtisâsât-ı diniyyeyi atar, Vücûdiyye ise mübhem bir diniyyet ilkâ eder. Bir nevi mistisizm (tasavvuf, Batınlık) telkin eder.

5 — Vücûdiyyece Allah hepdir, maddiyyece Allah hictir. Fakat Vücûdiyyenin tanıdığı Allahda irâde yoktur. Çünkü zuhurât-ı ezeliyye iktizası, zaruret-i küllîyye irâdeye münafidir. Allah'ın yalnız sıfat-ı mâ ba'dû't-tabiiyyesi olup, sıfat-ı ahlâkiyyesi yoktur.

El-hasil Vücudiyye mesleki Maddiyyûn ile Rûhiyyûn arasında bir hadd-ı vasattır. Her şeyi izah eden cevher, Vücûdiyye indinde madde ile ruhun vahdet-i ibtidâiyyesi, aynıyet-i asliyyesidir. Vücudiyye, Maddiyye ve Rukîyye arasında döner durur. Bazen kendisin-

(1) «Madde ile mebd-i hayat gayr-ı kabil-i infikâktır. Hayatsız madde yoktur. Hay olan madde olmaksızın hayat yoktur.» diyenlere heyula-yi zi-hayat mezhebini kabul edenlere Heyulizm : Heyûlâiyye denir. Heyulâiyye maddeye aklı eşya, mevcut bizatihi demez.

de, cevher tasavvuru sırasında bir unsur-ı maddî, bazan bilakis bir unsur-ı nefsi galib olur, işte başlıca Misâliyye ve Maddiyye kısımlarına ayrılması bundan nâsîdir. Misâliyye veya Mâneviyyece kâinat Kadir, Muhit olan Allah'ın sıfat-ı nâ-mütenahisidir, Maddiyyece ise kâinat hey'et-i mecmûası ile Allah'dır.

Vücudiyye menşe-i eşyâ hakkında ilâh-ı müşahhas yerine cevher<sup>(2)</sup>, fikri<sup>(3)</sup> ikame etmekle Nasarâ kelamiyyûnu ile felâsife-i Ruhîyyûn tarafından ilhad ile ittihâm olunuyor.

Yalnız ideal bir surette ilâh kabul etmek, vücud-ı kema'î-i zih-nîsi ile iktifâ etmek de ilhaddır. Renan ile Vaşerot bu mezhebdedir. İşte başlıca ilhad yani kâinatın sahib-i hakikisi, Halık olan «Allah» mefhum-ı eccel ve âlâsını hayal addetmek Maddiyyûn, isbâtiyyûn, bazı Vücudiyye mezheplerinde bulunuyor.

İHTAR : Paenteizm denilen Vücûdiyye mezhebi, mutasavvifin-İ islâmiyye'nin kabul ettikleri vahdet-i vücudun aynı değildir. Nitekim beyân olunacaktır. Vahdet-i vücûdda ittihâd, hulûl yoktur yalnız bir tek mevcut vardır. O da Allah'dır. Vücûdiyye de ise ittihad vardır, bunlar «Allah küldür, küll Allah'dır» dedikleri halde onlar «Lâ mevcûde illâ hû» derler. Ancak bazı hususâtta iştirakleri vardır. Meselâ her iki tarafça teayyünât ademîdir. Âlemin kendisine mübâyin bir Hâlıkı yoktur<sup>(4)</sup> şahsiyyet-i beşeriyye yoktur<sup>(5)</sup>, ruh-ı mahz yoktur.<sup>(6)</sup>

### 3 — MESLEK-İ TEKVİN :

Seneviyye ve Vücûdiyye meslekleri mahzurdan sâlim değildir, ancak mahzurdan salim kalan hilkat veya tekvin-i âlem meslekidir. Binaenaleyh Cenâb-ı Hak âlemi kudret-i kâmile ile yoktan yaratmıştır. Hakikaten yaratmıştır. Âlem Allah'dan başkadır. Bu bâbda hareket ve maddenin ezeli olmadığına dâir irad olunan delil-i Seneviyyenin, Maddiyyenin tamamiyle mecrûh olduğuna delil-i kâfidir. Vücûdiyye mezhebindeki müşkilât da yoktur. Çünkü o mezhebe göre âlemde ne vaki ise yalnız bir tek cevhere vasf oluyor. Âlemde efkâr-ı mütezâdde vardır. Bu efkâr-ı mütezâddenin mâ-bihil-kiyâmı Allah. Aynı cevher-i mütefekkindir. Aynı bir cevher-i mütefekkir nasîl sıfat-ı mütenâkıs ile muttasîf olur? Cenâb-ı Hak, hak da oluyor, ba-

(2) Spinoza,

(3) Hegel, Şoponhavr,

(4) Çünkü âlem Allah'ın evsâfidir.

(5) Çünkü insan zât-ı Hak'dan ayrı, sıfat-ı mahsusayı havî olarak mevcut değildir. Belki zât-ı vasf-ı insân ile muttasîf ve insanda zâhirdir.

(6) Çünkü ruh zât-ı Bârî'nin bir teşe'ününden ibârettir.



til da oluyor. Bu ise mebd-i tenâkuza münafî olmakla artık fikre veda eylemelidir. Şirk-i vücûdî yoktur. Çünkü her ne var ise Cenâb-ı Hakk'ın teayyünâtından ibârettir. Muhtac-ı izah olan en mühim meseâlden biri lâyıkıyla izah olunamıyor. Tecrübe ve müşahede bize vicdanların kesretini, binaenaleyh cevherlerin kesretini, hürriyet-i beşeriyeyi, hilakat-ı beşeriyeyi isbat ediyor. Vücudiyye ise enelerin, vicdanların kesretini izah edemiyor, ferdiyyet ve şahsiyyet kalmıyor. Vücudun vahdeti ile eşyanın kesreti arasındaki teza, namütenahî ile mütenahî arasında ittihad kabil-i fehmi değildir. İşte Kelamiyyûn-ı Nasarâ ile Ruhiyyûn-ı Felâsife zikrolunan mahzurlardan naşı Seneviyye mezhebi ile Vücûdiyye mezhebinin kabul edemiyorlar. Hilkat-ı âlem mesleğini müşkilatsız, mahzursuz buluyorlar, böylece ulemâyı İslâmın mezheb savablarını yeni fikirler ile te'yid ediyorlar.

## 2 — TEVHİD-İ SUFİYYE

Tevhid-i Sufiyye tevhid-i zât ve sıfât ve ef'âl demek olmakla muhtasar surette ondan bahsi münasib görülmüştür. Tevhid; mâ-sivâyı irâdeden, veya müşâhededen veya mâ-sivâyı vücut vermeden vaz geçmek manasına gelen fenâ ile hasıldır. Mâsivâyı irâdeden vaz geçmek demek olan fenâ ile olan tevhid-i şevâhid ile sahih olur, Mâsivâyı müşâhededen vazgeçmek mânâsına gelen fenâdan nâşi olan tevhid hakâyık ile sâbit olur. Mâsivâyı vücûd vermeden vaz geçmek mânâsına gelen fenâ ile tevhid ise kîdem ile kâim olur.

VECH-İ EVVEL : Şevâhid yani risâlet ile sahih olan tevhiddir. Bu nevi tevhid de fenâ bakâyâ makrundur.

Kalbdâ Hakk'ın ilâhiyyetini isbat, mâsivânın ilâhiyyetini nefy etmektir ki nefy ile isbat beynini cem eylemektir nefy-i fenâ isbat-ı bekâdır. Bu tevhidin hakikatı Hakk'a ibâdet ile mâ-sivâyı ibâdetten, Hakk'a muhabbet ile mâsivâyı muhabbetten, Hak'tan haşyet ile mâ-sivâdan haşyetten; recâ ve tâat ve müvâlât ile mâsivâyı recâ ve tâat ve müvâlâtta, sual ve istiâzeden, tevekkül ve inâbe ile mâ-sivâyı tevekkül ve inâbeden, tehaküm ile mâsivâyı tehakümden kısası kasd ve irâde ile mâsivâyı kasd ve irâdeden vaz geçmektir. «Lâ maksûde illâ hû» Kemâl-i tevhid halbde Allah'dan başka birşey kalmamaktır. Kemâl-i muhabbet<sup>(1)</sup> kalbdâ mâsivâyı yakar. Kalbdâ ne nisbette Allâh'a muhabbet artar ise o nisbette Allâh'a karşı ubûdiyyet ve iftikâr, mâsivâyı karşı hürriyet ve istiğnâ

artar. Allah'a muhabbet ile mâsivâyı karşı hürriyet mebsûtan mütenasibdir. Bu nevi fenâda ancak muradda ittihad var ise de irâde de, mürid de ittihad yoktur. Müriddâim hal-i bekâda, sahvdedir. Kendisinde sea-i ilm ve temyiz vardır. Umuru olduğu gibi müşahede eder. Mahlukâtın emr-i Bârî ile kâim olduğunu, meşîyyet-i Bârî ile tedbir olunduğunu müşâhedede eder. Şühudu, kalbindeki ihlas-ı dinî, tevhid-i hâlîsî ve ibâdet-i hâlîsâyı müeyyed olur. Dinin zâhiri ve bâtını budur. İslâm'ın evveli ve âhiri budur. Kur'ân-ı Mübî'nin da'vet ettiği hakikat budur. Enbiyâ-i Kirâmın, Rusûl-ı ızâmın, kümmelin-i evliyanın tevhidleri budur. Ancak Şühûdiyyenin bir kısmı ile Vücûdiyye bu nev'i tevhidi birinci rütbe kılar. Ammeye mahsus tevhid âddeder. Bu ise sahabe mesleğiyle, selef-i ümmet mezhebiyle, ehl-i enzar tarikiyle, kudema-yı sufiyye meşrebiyle kâbil-i tevfiğ değildir.

VECH-İ SÂNİ : Hakâyık ile sabit olan tevhiddir. Bu nevi tevhidde delil müşâhedede olunmaz, ulkûlun münazeatı, şevâhide taalluk bertaraf olur ve vesâil nefy olunur «Rubûbiyyet-i Rabb» müşâhedede olunur. Bu tevhid «Tevhid-i Rubûbiyyet» derler ki «Allah birdir, her şeyin Rabbidir, her şeyin meliki» demektir. Tevhid-i rubûbiyyette fenâ kalbe mâbûdunun şuhudu, zikr ve muhabbeti istila etmektir ki artık hiç bir şey ihlâs etmez. Vahid meşhûddan başka her şeyden, hattâ nefsinden de vaz geçer, şuhuddan da. Aslı fenâ budur. Buna istilâm da derler. Bu şühud mahlûkattan vaz geçmektir. Yoksa mahlûkât, mâsivâ haddi-zatında fânî olmuş değildir. Fenâdan maksad da fenâ-i cesedî değil, fenâ-i kalbidir. Fenâ-i mutlak iki türlü olur: Fenâ-i zâhir fenâ-i bâtin, fenâ-i zâhir de Hak-ı fânîye bitarîki'l-ef'âl tecelli eder. Faninin ihtiyâr ve irâdesi meslûb olur; ne kendisi için ne başkası için bir fiil görmez. Ancak onu Hak ile görür, Fenâ-i batında bazı kerre sıfât ile bazı kere âsâr azamet-i zatı müşâhedede ile mükâsefe olunur. Fenâ-i zâhir gayrdan fenâ, fenâ-i bâtin şuhuddan fenâdır. Mer'îye müstağrak olan zâtın hali istiğrakında rû'yet, kendisiyle, rû'yet hasıl olan gözüne, kendisine lezzet hasıl olan kalbine iltifatı olmaz. Sarhoşun sarhoşluğundan haberi yoktur. Nitekim lezzet duyan kimsenin de lezzet duymasından haberi olmaz. Yalnız ne ile lezzet duymuş ise ondan haberi vardır. Bir şeyi bilmek başka onu bilmeyi bilmek başkadır. Bir şeyi bilen zâta o şeyi bilmeyi bilmek hususu vârid oldu mu artık o zât o şeyden i'râz etmiş olur. Bu bir hal-i nefsidir. Bu gibi hal-i nefsi bazan mahlûk bazan Hâlık hakkında arz olur. Fakat ekseriyya berk-i hâtif gibi gelir geçer, durmaz; yoksa kuvve-i beşeriyeye ona takat getiremez. İzdırab altında nefsi helake düçar olur. Bu hal pek çok sâlikin için hasıl olur. Çünkü zikir, ibâdet, muhabbet-i sâlikinin mâsivâyı şuuru kal-

(1) Abdin kemâl-i muhabbeti ubûdiyyet ve iftikâr muhabbetidir. Kalbdâ başkasına girecek bir yer kalmaz ise, muhabbet kalbi istiâb eder ise o muhabbete «Hillet» denir.

maz. Hûda'n infart-ı incizabıyla mabuddan başkasını göremez, kalbine mâburundan başkası hutûr edemez. Filva'ki bir kimse muhabbet, haşyet, ümid gibi hal-i nefsiden nâşi sevdiği veya korktuğu veya umduğu şey'in mâadâsından fariğ olur, o derecede ki bu hale müstağrak olunca artık başkasına şuuru kalmaz. Bu hal sâlik üzerinde kuvvet bulursa yalnız mâbudunu müşâhede eder. Mâsivâyâ şuuru kalmaz. Şuhûd-ı kavi olunca kendinden bile geçer. Bu halde mürid ile muradın, muhib ile Mahbubun temyizinde güçlük hasil olur. Şuhûd-ı abdin fenâsı ile beraber Hakk'ın bekâsidir. Nefsinden ve ahvâlinde bil-küllüye ferağ demek onu unutmak, aslâ ona iltifat etmemektir. Nitekim cemâl-i Yusuf'u müşâhede esnasında nisvân medhûş olup ihsasları zâil olmuş, ellerine bıçaklara iltifatları kalmamış idi. Bu mertebe huzur-ı beşeriyyeye mübtelâ olan eşhâsa verilemez, belki bahr-i hakâyika dalmış, sâhil-i ahvâl ve âmâlî geçmiş, kedûrat-ı şübühâtta hali olan safâ-i tevhid ile müttehid, mahz-ı ihlâs ile mütehakkık olmuş, kendisine nefsinden bir şey kalmamış, bilküllüye beşeriyyeti sönmüş, sıfatı zâil olmuş sıfat-ı beşeriyyeye iltifatı re'sen fenâ bulmuş olan zevât-ı âliyyeye mahsus bir rûtbedir. Evet sultan-ı Hakikat ona müstevlî olunca onda mahbub ve maksûd-ı başka hiç bir şeye cevelangâh kalmaz, mâsivâdan ne aynı, ne eseri, ne resmî hiç bir şey müşâhede etmez. İşte o zaman mâsivâdan fanî olur. Hâk ile Bâkî olur. Mâ-sivâ yok değildir. Fakat ondan zâhildir, gafildir. İnsan her hükümdâr-ı zî haşmet huzurunda ehl-i meclisten haberdâr olmaz, lika-i mahlûk esnasında kendi ahvâlinde gâfil olunca bittabi lika-i Bârî zamanında böyle olur<sup>(1)</sup>.

Vahdet-i şuhûdda sea-i ilm ve temyiz kalmaz ise de yine. Hâlik başka, mahlûk başkadır, Rabb başka, abd başkadır. Sâlik sûrî ve manevî bütün kesret ve mevhumât mertebelerini geçer, tevhid-i iyyânî makamına erişir. Bütün mevcudâtı Hak ile kâim görünce nazârında ikilik kalmaz, her şeyi dide-i Hak ile görür. Abd ne görürse Hak görür.

Hâhî ki dellet binûrî tevhidî resed  
Bâyed ki zi hest ve nist aşûde şevî

Fenâ fiş-şuhûd Sahabede, mühacirin ve ensar-ı kiramdan sabikin-i evvelinde meşhûd olmamıştır. Ancak tâbiîn devrinde zuhur etmiştir, delirmek, bayılmak, temyize kadir olamamak, şaşırıp kalmak gibi halât Basra âbidlerinden başlamıştır. Bunlardan bazısı Kerîm'i Suma' ile bayılmış, bazısı candan geçmiş idi. Ebû Yezîd,

(1) Suver-i kevnîyenin kalbe intibâî demek olan hicablar ref olunmadıkça lika-i Bârî yoktur. Ref-i hicabdan evvelki rû'yet'e «huzur veya muhazara» derler.

Ebû Bekr Şiblî ve emsalî ârifin fenâ ve sekre düşmüşler idi. Bu halde kendilerinden bir takım sözler sâdir olur idi ki sahva geldikleri zaman, temyize kâdir oldukları zaman, sultan-ı akıl memleketine ruçû ettikleri zaman söylediklerinde galat ettiklerini itiraf etmişler idi. Ebû Süleymân Dârânî, Fuzayl bin İyâz, Ma'rûf Kerkî gibi ârifin fenâ ve sekre düşmemişlerdir. Fenânın üç sebebi vardır: 1) Sâlikin kasdı ve irâdesidir. Sâlik fenâyı gaye bilirse ona seyr ve sefer ederek teşmîr-i sâk eder. Ona vasil olur ise orada durur. Haz ve muradına ermiş olur. 2) Vâridâtın kuvvetidir. Sâlike vâridât öyle kuvvetle gelir ki kalbini istila eder. Kalbinde mâsivâyâ aslâ bir mahâl kalmaz<sup>(1)</sup> 3) Mahallin zâfidir, ki sâlik vâridâta tahammül edemez. Ekser-i kudemâ-yı sufiyyeye göre fenâ levâzım-ı tarîkattır. Fakat nâkistir. Kemâl-i ubûdiyyet mâsivâyâ ibâdetten fenâdır. Yoksa mâsivâyâ şuhûddan fenâ değildir. Vahdet-i kusud, vahdet-i şuhûddan, hal-i bakâ, hal-i fenâdan ekmeldir, ki ibâdet ile mâbudundan, mâbudu ile ibâdetten gâib olmamaktadır. Hal-i bekâ nefsin sebat ve temkinine delâlet eder, kemâl-i ubûdiyyet bekâ ve sahve, kemâl-i temyizde, mahbubunun izzetini müşâhede, mahbubunun muradını tenfizdedir.

#### VECH-İ SÂLİS :

Mâsivâyâ vücut vermeden vaz geçmek mânâsına olan tevhid ancak kadim ile kâimdir. Allah'ı ancak Allah tevhid eder. Muvahhid de O'dur, Muvahhad da. Kadim ayrı, muhdîs ayrı değildir. Allah'tan mâadâsı Allah'ı tevhid ediyor diyen tevhidî münkirdir. Çünkü kendini mütekellim gören şuhûd-ı nefsinden fânî olmuyor, kendisinde ikilik bulunuyor.

Fakat şuhûd nefsinden fanî olunca artık Hak, onun lisaniyle mütekellim oluyor. Bu tevhid vahdet-i vücûda kâil olanların tevhididir. Tevhid iskat-ı izâfât, iskat-ı i'tibarattır yani her zerrede zâtın ahadiyyetini itibâr etmektir.

Niku kuî, niku gofte est bizzat Ki «et-Tevhidu iskatu'l-izâfât»

Vahdet-i vücûd erbâbı indinde Allah vücûd-ı mutlak, yani bütün mâhiyyât-ı mahsûse ve makûle kayıplarından hatta ıtlâk kaydından da âzâde bir vücuddur. Vücûd-ı mutlakın nakizi adem-i mutlak, ki asla tekayyüd etmeyen muhaldir. Bu iki mütekâbil nakiz arasında her birini diğerinden temyiz eder bir fâsil bulunur ki her birinin diğerinin sıfatı ile ittisaline mâni olur. İşte bu fâsil berzah-ı âlâ-

(1) Hülûlün, muhabbet gibi bilâ kasd, bilâ tekellûf kalbe vârid olan hale «vecd» derler. Vecd evrâd semeresidir.

dir. Bunun, vücudu ile ademe birer veçhi vardır. Mümkinât burada dâhildir. Vücud-ı mutlakın şekil, haddi hasrı yoktur. Bununla beraber şekil ile had ile zâhir ve mütecellîdir.

Kâinatta her ne var ise hepsi Hakk'ın mazharı ve mücellâsıdır. Her şey mücellâdır, mazhardır, onda aynı Hak zâhirdir, Hak ebedî olarak şekil ve hadden münezzehtir. Vücûd birdir, onda teaddüd yoktur, yalnız mahlukâtın suretleri, mümkünât suretleri, sıfâtta muhtelif, zevâtta müteaddiddir. Vücud-ı mutlak bütün mevcudâtın bâtınıdır, hakikatıdır, kâinatta hiçbir şey zuhur ve devamında bu vücud-ı mutlakdan hâlî değildir. Vücud-ı mutlak tahakkuk ve husûl mânâsına değildir<sup>(1)</sup>. Bu mânâyâ olan vücut hariçte mevcut olan Hak Teâlâ'ya itlâk olunmaz, vücud-ı Mutlakdan maksad sıfat ile muttasıf olan hakikatıdır: O hakikatın vücûdu zâtı ile, sair mevcudâtın vücûdu ise o hakikat ile kâimdir. O hakikatten mâadâsı hariçte yoktur, adem-i mahzdir. Vücud-ı mutlakın merâtib-i adidesi vardır<sup>(2)</sup>. Merâtibi emr-i itibarîdir.

1) Lâ teayyün, itlâk, zât-ı baht rütbesidir ki hiç bir isim, resim, sıfât, na't ile teayyün etmeyen; nuât ve sıfât izâfe olunmasından münezzehtir olan, her kayıttan, hatta itlâk kaydından mukaddes olan zât-ı Hak mertebesidir. Bu mertebe Hak Teâlâ'nın künhü ve hakikatıdır, bunun fevkinde başka bir mertebe yoktur. Buna «Ahâdiyyet, gayb-ı mutlak, gayb-ı'l-gayb, ama-ı mutlak, zât-ı ilâhiyye-i sâzce, munkatiu'l-işârât, hakikatü'l-hakâyık, Hazret-i cem'<sup>(3)</sup> Hazret-i vücûd, mechûlu'n-na't» da denir.

2) Teayyün-i evvel, tecelli-i evvel mertebesidir ki Hak Teâlâ'nın zâtını, sıfatını bütün mevcudatı alâ sabîl-i icmâl yani biri diğerinden temeyyüz etmeksizin bilmesinden ibarettir. Bu mertebeye «İlm-i mutlak, vahdet, hüviyyet, hakikat-ı Muhammediyye» de denir.

3) Teayyün-i Sâni, tenezzül-i Sâni mertebesidir ki Cenâb-ı Hakk'ın zâtını, sıfatını, bütün mevcudatı birbirinden temeyyüz etmek üzere alâ sebîl-i tafsîl bilmesidir. Cemî sıfât-ı kemâliyye ile ittisafıdır. Bu mertebeye «Vâhidiyyet», hakikat-ı insaniyye de denir.

Çünkü insan-ı kâmilin hakikatıdır. Bu üç mertebe yani ahâdiyyet vahdet, vâhidiyyet mertebeleri kadimdir. Burada tekaddüm ve teahhur aklidir. Zamanî değildir. Bazılarınca Hak ism-i zat, hakikat ism-i

(1) Bu ilk mânâ, mânâ-yı masdarî olmakla hariçte mevcut değildir.

(2) Beş veya altı veya yedi veya kırk mertebesi vardır. Burada Tuhfe-i mürselenin tertibini tercîh ediyoruz.

(3) Bütün hakâyıkı câmi' olmakla.

sıfâttır. Taayyün-i evveldeki ilim, ilm-i fi'lî taayyün-i sâni'deki ilim ilm-i infîlîdir. Evvel-i esma da ahad, vâhiddir.

4) Ervâh mertebesidir. Buna âlem-i emr, âlem-i melekût de denir. Ervâh kendilerine, birbirlerine zâhir olur. Kendilerini, diğer ervâhi idrak ederler. Ervâh, eşya-i kevnîyye-i basîta ve mücerrede-  
dir<sup>(1)</sup>.

5) Âlem-i misâl mertebesidir ki buna «âlem-i hayal-i münfasıl, âlem-i hayal-i mutlak» da denir. Misal-i mukayyed denilen hiss-i müşterek bunun örneğidir. Âlem-i misâle, âlem-i simsime, arz-ı hakikat» da derler<sup>(2)</sup>. Âlem-i misâl, eşya-i kevnîyye-i mürekkebe-i latifeden ibarettir. Bu eşyayı kevnîyye tecezzî kabul etmez, bazısı bazısından ayrılmaz, yarılmak ve bitişmek gibi halâtı kabul etmez. Âlem-i misâl veya misali ruhanî-i mahz ile cismanî-i mahz arasında bir berzahdır. İkisinden de değildir. Ecsam mürekkebe-i maddiye olmadığı gibi cevâhir-i mücerrede-i aklıyye de değildir, âlem-i misâlî âlem-i şehadet ve histen çok vâsidir.

6) Âlem-i ecsâm mertebesidir ki eşya-yı kevnîyye-i mürekkebe-i keşfiyyedir. Bu eşya-yı kevnîyye tecezzî kabul eder. Bazısı bazısından ayrılır. Yarılmak, bitişmek gibi halâtı kabul eder.

7) Mertebe-i câmiadır, ki merâtib-i zuhûr olan mertebe-i vahdet ve ahâdiyyet, merâtib-i nûrânîyye, merâtib-i cişmânîyye-i latife ve keşfiyyeyi câmi olan insan mertebesidir. Mertebe-i câmia merâtib-i zuhûrun son tecellîsidir. Hakkın kendisiyle zâhir ve mütecellî olduğu son libastır. Vücud-ı mutlakın libas haricinde müşâhedesi, mertebe-i ahâdiyyete vusûl mümtenidir. Nitekim vasl-ı uryân mümtenidir, derler. Fakat isti'dâda göre mertebe-i vahdete vusûl mümkündür. Âlem-i imkanda insandan daha kâmil bir muzhir, bir mirât yoktur. Merâtib-i seb'anın birincisi mertebe-i lâ-zuhurdur ki künh-i zât-ı Hak'tır. Künh-i Zât-ı Hak hiç bir ferde münkeşif ve mütecellâ olmaz. Diğer altısı meratib-i külliye-i zuhurdur.

Vücûd-ı Hakk'ın ale't-tertib zuhûruna «Hazerât-ı ilâhiyye» de denir. Buna mebnî Hazret-i zâtiyye, Hazret-i ilmiyye, Hazret-i ruhiyye, Hazret-i nasûtiyye, derler. Hazerât-ı hamsin veya yedi mertebeye bedel beş mertebenin birincisi gayb-ı mutlak mertebesidir ki zikrolunan ahâdiyyet, vahdet, vâhidiyyet mertebelerini câmidir. Bu mertebede aslâ şehadet vaki olmaz. İkincisi mertebe-i nûrânîyye olan ervâh mertebesidir ki gayb-ı mutlaka yakın gayb-ı muzaf mertebesi-

(1) Mezheb-i felâsifeye muvafıktır.

(2) Mülkâgefât, âlem-i misâldendir.

dir, üçüncüsü âlem-i misal mertebesidir ki şehadet-i mutlakaya yakın gayb-ı muzaf mertebesidir. Dördüncüsü âlem-i ʿecsâm mertebesidir ki şehadet-i mutlak mertebesidir. Beşincisi de mertebe-i câmia mertebesidir. Merâtibi altı itibâr edenler de şöyle beyan ediyorlar :

- 1 —) Ahâdiyyet
- 2 —) Vahdet, hakikat-ı Muhammediyye, kabiliyyet-i mutlaka, berzah-ı ekber, hadd-i fasıl
- 3 —) Vücûb
- 4 —) Esma-i hüsnâ ve sıfât-ı ulyâyı alet-tafsîl bilmek, vahidiyyet, ceberrût.
- 5 —) İmkân-ı mücmel
- 6 —) Kâinât

Merâtibin sonuncusu olan insan uruç eder ya'nî şuhûddan gaib, tekarrüb-i Bâri ile müstehlik olur. Kendisinde merâtib-i mezkûrenin hepsi inbisâtı, imtidadı ile zâhir olursa ona insan-ı kamil denir. İnsan-ı kamil bir âlem-i meâîdir.

Etez'umu enneke cürmün sağırun. Ve fiyke intava'l-âlemi'l-ekber<sup>(1)</sup>. Vech-i etemm ve ekmel üzere uruç ve inbisât yalnız fahru'l-mürselin, seyyidü'z-zâhidin aleyhi efdalü't-tahîyyât Efendimiz'de vâki olmakla zât-ı risaletpenahileri «ferd» dir. Gınâ-i mutlak kemâl-i zâtîye lâzımdır. Gınâ-i mutlak Cenâb-ı Hakk'ın zâtında şuûn ve ibârât-ı ilâhiyye ve kevnîyyeyi ahkâmı ile<sup>(2)</sup> levazımı ile<sup>(3)</sup> mukteziyyâtı<sup>(4)</sup> ile vech-i külli-i icmâlî ile müşâhede demektir. Çünkü bütün şuûnât-ı ilâhiyye ve kevnîyye zât-ı Hakk'ın bütün ve vahdetinde münderictir. Nitekim bütün a'dâd, vâhidde münderictir. Böylece külli-i icmâlî<sup>(5)</sup> ile müşâhededen dolayı vech-i tafsîl üzere zuhurdan müstağni olur. Bütün mevcudâtı mücmelen kendi zâtında müşâhede etmekle, zâtında tafsilden müstağnidir. Bu müşâhede şuhûd-ı gaybî ve ilmi-i fi'lîdir. A'dâd-ı kesireyi vâhidde, dalı budağı ile hurma ağa-

cını çekirdekdeki müşâhede gibidir. Mufasssalın mücmelde şuhûdudur. Şuhûd-ı külli-i icmâlî ancak mertebe-i vahdette olur.

Cenâb-ı Hak o tecellî-i zâtî ile sıfât-ı zâta mazâhir oldu, sıfâtı zâta muzaf olunca o da mezâhir-i iktizâ etti. Esmâ da sıfâta mezâhir oldu.

Mertebe-i ulûhiyyete yani ahâdiyyet, vahdet, vâhidiyyet mertebelerine mahsus olan esmâ yani esmâ-i Hüsnâ hakikat mânâsiyla merâtib-i erbaa-i kevn ve halka itlak olunmaz. Bunun gibi merâtib-i kevn ve halk esmâsi da mertebe-i ulûhiyyete itlak olunmaz. Elem, telezzüz, saadet ve şekâvet gibi ahkâm-ı kevnîyye ahkâm-ı taayyünat Hak Teâlâya naks vermez. Çünkü naks ancak O'nun imkan ve hudûsda olmasındadır.

Vücûd-ı mutlak için iki kemâl-i ezeli vardır : Kemâl-i zâtî, kemâl-i esmâî. Kemâl-i zâtî Cenâb-ı Hakk'ın nefsine, zâtına kendi zâtîyle zâtî üzerine zâtî hiç bir isim ve sıfat itibâr olunmaksızın kendi zâtında, taayyünat-ı hariciyyeden bir taayyünde olmaksızın kendi zâtî için, ilel ve a'râz için olmayarak aslâ gayr ve gayriyyet-i itibârî olmayarak zuhuru demektir. Bu mânâ şu terkiib ile ifâde olunur: Zuhuruhu teâlâ alâ zâtihî, bizâtihi fi zâtihî, lizâtihi bilâ l'ibârî'l-gayr ve'l-gayriyye. Bu mânâ şöyle de denebilir : Cenb-ı Kibriyâ zâhiriyyet-i ulâsi mertebesinde kemâl-i zât ve gına-i zâtî-i ahadisinde zât-ı şerîfine tecellî ettik de ilm-i zâtisi zâtında mazhar oldu.

Kemâl-i esmâî taayyün-i sânidir ki Hak Teâlâ'nın kendi zâtî üzerine eşyada zuhurundan, zâtını taayyünat-ı hariciyyede<sup>(1)</sup> şuhûdundan ibarettir, bu şuhûd ise şuhûd-ı iyyânîdir ve ilmi-i infiâlidir. Çekirdeği ağaçta görmek, mücmeli mufasssalda görmek gibidir, kemâl-i esmâî tahakkuk, zuhuru haysiyyeti ile âlem, onda olana mevkûfdur. Sıfât ve esmâ-i ilâhiyyenin mukteziyyât ve mürtebitâtı vech-i tafsîl üzere haricte tâm olarak zâhir olmazsa kemâlât-ı esmâîyye hasıl olmaz. Kemâl-i esmâîyyede gına-i mutlak lâzım değildir. Esmâdan maksad taayyünattır. Bu sıft ile esmâda mâlûmât iktizâ etti de mâlûmat-ı sıfât ile esmâya mazhar oldu. Vücûd-ı mahz mevcudâtı hulûl etmemiştir. Mevcudât ile müttahid değildir. Vücûd-ı vâhid olmakla onda hulûl ve ittihad mümkün olamaz. Taaddüd sıfâta yani şuûn ve l'tibârât-ı ilâhiyye ve kevnîyyededir.

Vücûd-ı mahz, avâlim-i kevnîyyeyi, bütün mevcudâtı muhittir. Bu ihâta, mevsufun sıfatı ihâtası gibidir. Yoksa zarfın mazrufu veya küllün cüz'ü ihâtası gibi değildir. Bu halde hulûl, ittihad yoktur.

(1) Hazret-i ilâhiyyeden haric taayyünatta âlem ve âlemde olan kevnîde.

(1) Sen kendini ufak tefek bir şey mi sanıyorsun. Sende âlem-i ekber dâir olmuşdur.

(2) Sıfât ve esmâ, Celâl ve cemâl veya kemâl olmak, kadim ve Baki olmak gibi hükümler itibârât-ı ilâhiyyenin; hüsn veya kabîl olmak veya hâdis olmak gibi hükümler de itibârât-ı kevnîyyenin ahkâmıdır.

(3) İtibârât-ı ilâhiyyenin kevnîyyede te'siri, itibârât-ı kevnîyyenin de te'siri gibi, (4) Halıkıyyet, mahlûkıyyet, kadiriyyet, makduriyyet ile ilâhiyye ile kevnîyye arasındaki irtibat gibi,

(5) Cümle-i vahidede hepsine şâmil bir vech ile.



Vücut-ı mahz, mahz itlakı itibariyle bütün mevcudât-ı kevnîyyenin zevâtında sâridir. O vücut-ı mahz sereyân eylediği o zevâtta, o zevâtın aynı olması itibariyle sâridir. Nitekim o zevât taayyün-i evvelde, vahdette zâhir olmadan evvel o vücut-ı mahzda, vücut-ı mahzın aynı idi. aralarında temyiz yok idi. Temyiz ancak taayyün ile- dir. Taayyün de emr-i ademîdir. Nitekim deniz dalgalarının dalga olarak varlığı denizin varlığı ile kâimdir, dalga denizin varlığı ile kâim, denizin bir suret-i itibariyesidir. Emr-i ademîdir. Dalga zahir olmadan evvel denizin aynıdır. Vücut-ı Hak için kâmil olan sıfât-ı ilâhiyye de külliye<sup>(1)</sup> ve itlakî<sup>(2)</sup> itibarı ile avâlim-i kevnîyyenin bütün sıfât-ı itibariyesinde sâridir. Bu sıfât-ı kâmile, evâlim-i kevnîyyenin sıfâtının aynı olması itibariyle sâridir, nitekim avâlim-i kevnîyyenin sıfâtı sıfât-ı kâmile-i ilâhiyyede zâhir olmadan evvel o sıfât-ı kâmile-i ilâhiyyenin aynı idi. Âyân-ı sabite idi. Hülâsâ ve ancak vücut, bir de onun sıfâtı vardır. Mâadâsı ademîdir. Zevât ve sıfât mevcudât için emr-i itibâridir. Âlem bütün eczasıyla ârazdır, ma'rûz ancak vücûd- dur ki hak ve kayyûmdur ki âlem O'nun ile kâimdir hasıldır o sebeb ile mütekeyyefdir. Mevcudât-ı kevnîyye veya âlem için üç mavi- n vardır: 1 — Vahdetteki taayyün-i evvel mertebesidir ki bu merte- bede ona (Şuân-ı Sâbite) tesmiye olunur. 2 — Vâhidîyetteki taay- yün-i sâni mertebesidir ki bu mertebede de ona «Âyân-ı sâbite» nâ- mı virilir. Şuân da a'yân-ı sabite de suver-i ilmiyye-i ilâhiyye ya'ni ilm-i ilâhîde sabit olan hakâyık-ı mümkinât, mâhiyyât-ı eşyadır ki mâlûmat-ı ilâhiyyenin suretleridir. Şu kadar ki şuân-ı hakâyık müm- kinâtın bilâ-temyiz mücmel olarak sübûtudur. 3 — Taayyün-i haricî âlem-i şehâdetteki, haricîteki taayyün mertebesidir ki ona «âyân-ı hariciyye» derler. Âyân-ı hariciyye sıfât-ı kevnîyye ile hakkın zu- hurundan ibarettir. Mümkinât veya âlem her ne kadar mevcut olsa adem hükmünde olmakla ona «Zilâlât» denir.

Esmâ-ı ilâhiyyenin ilm-i ezeliye suretleri vardır. Bu suretler taayyün-i hâs ve nisbet-i muayyene ile mütecellâ olan zâtın aynı- dir. Bu itibarla o suretlere âyân-ı sabite derler. Bu suretler külli olunca, «mâhiyyât ve hakâyık» cüz'î olunca «hüviyyât» mânâsını alır. Âyan-ı sabitenin iki itibarı vardır: Birinci itibara göre esmâ-ı ilâhiyyenin suretleridir. İkinci itibara göre âyan-ı hariciyyenin hakâ- yıkidir. Birinci itibar ile ervâh için ebdân, kinci itibar ile ebdân için ervah gibidir. Esmâ-ı ilâhiyyenin de iki itibarı vardır. Biri kesreti iti-

(1) Sıfât, mümkinâtın bütün cüz'iyatına şâmil umur-ı külliye olması itiba- riyle.

(2) Tekayyüdât-ı kevnîyyeden hiç bir tekayyüd bulunmaması itibariyle.

bariyle, diğeri onunla tesmiye olunan zâtın vahdeti itibari ile- dir. Kesret-i esmâ itibariyle Hazret-i ilâhiyyeden feyza muhtaçtır. Vah- det-i zât itibariyle âyan-ı sabite olan suver üzerine mufayyaz olur. Âyan-ı sabitede esmâ-yı ilâhiyye müstefiz, âyan-ı hariciyye üzere müfeyyaz olur. Esmâ-ı ilâhiyye ekvanın bâtınıdır. Zât-ı Hak istîğna-ı tâmda olmakla hiç bir şey taalluk etmez. Fakat esmâ-yı ilâhiyye- den eşyaya taalluk edenleri vardır. Ancak kendisi için ihtiyâr ettiği esmâ-yı ilâhiyye ile hayy gibi ism-i celil hiç bir şeye taalluk etmez. Esmâ-yı ilâhiyye vücut ile merâtib arasında bir nisbettir. Hak zâtı ile «ahad» esmasıyla «kül»dür. Âyân-ı sabite râyihâ-i vücudu kok- lamamıştır. Haricte ancak resmî; ahkamı, sıfat-ı mümeyyezesi, muay- yen olan havâss ve ef'âl gibi âsârı zâhirdir<sup>(1)</sup>. Nitekim «el-Âyânü mâ şemmet râyihatü'l-vücûdi ve'l-mevcûdi huvaallâhü» sözleriyle bu mâ- nâyı ifham ederler. Âyan-ı sâbite meâni-i gaybiyyedir ki gayb-i mut- lakda müstetir iken tecelli-i evvel, feyz-i akdes ile hazret-i ilmiyye mün'akis oldu, bu mertebe âna rahmine çocuk düşmek gibidir, her ne kadar onun vücud-ı haricisi yok ise de rahimde sabittir. Âyan-ı sâbite kendi nefsi itibariyle umur-ı ademîyyedir, onda râyihâ-i sü- bût yoktur. Yalnız feyz-i akdes ile üzerine sübut ifâza olunmuştur. Âyan-ı sabitenin mâdûm olması kendi nefisleriyle, sabit olması ise feyz-i akdes-i ilâhî sebebi ile- dir. Âyân-ı sâbite feyz-i mukaddes ile haricte tevâbi ve levâzımı ile hasıldır, feyz-i akdes ile âyân-ı sâbite ve istî'dadı hasıl, feyz-i mukaddes ile de haricte, o istî'adıara göre âyanı zâhir olur.

Feyz-i akdes tecelli-i zâtî, feyz-i mukaddes tecelli-i es- mâîdir. Âdem üzerine münbasit olan vücûd-ı âmme «nefs-i Rahmânî» de denir. Her şeyde evvela idrak olunan ancak vücud-ı hak'dır. O vücut vasıtasıyla o şey idrak olunur. Nitekim elvân ve eşkâl-i sâire- ye nisbetle nur evvela idrak olunur. Sonra o vasıta ile rû'yeti mat- lûb olan şey görülür. Merâtib-i tecelli üçtür: Tecelli-i ef'âl, tecelli-i sıfât, tecelli-i zevât. Bu itibar ile üç nevi tevhid vardır. Tevhid-i ef'âl ef'âl ile mükâşifdir. Envâr sıfat-ı fi'liyyenin işrakiyle mahlukun fi'lini fenâ-pezir görmektir, Muvahhid bütün ef'âlî vâhid için görür, kalbi hadisât ile beraber bulunur. Her ne hadisât olursa onun muhdisi zikr eder. Tevhid-i sıfât sıfât ile munaşefdir. Bi-dünizzât tecelli-i sı- fâta mazhar olmaktadır. Allah'ın sıfât-ı kadime ile infiradını bilmektir. Tecelli-i ef'âlde muvahhid ibtidâen âsâra, eşyaya nazar eder, ora- dan masdarına intikâl eyler, tecelli-i sıfât doğrudan doğruya eşya- nın, âsârın masdarına, menşeiine nazar eyler. Semere-i nevâfil ile

(1) Mutasavvıfa da felâsife gibi vücud-ı zihniye, mâhiyetin gayr-i mec'ûl ol- duğuna kâil oluyorlar.



şifâtullâhda fânî olur, nevâfil ile Allah'a tekarrüb etmekle sıfât-ı be-şerîyye zâil, sıfat-ı ilâhiyye zâhir olur. Artık kendisinde izn-i Bârî ile uzaktan işitmek, görmek, bütün âzâ ve cevârihiyla görmek ve işit-mek gibi ef'âl zuhûr eder.

Tevhid, zât-ı hakikat ile mükâşefdir. Nuru, vücûd-i ahâdiyyetin işrakı galebesiyle vücûd-ı kevnînin izmihlalinden sonra hasıldır ki kesret-i vahdet bâbında muzmahildir. Ahâdiyyet ile tecellî-i zâtide neat vasfı mûlahaza etmeksizin zât-ı mücerredenin inkişâfı demektir. Tecellî-i zâtının hâssası fenâdır, semere-i ferâizi ile abd, bilkül-liye bütün mevcûdâtı, nefsi de dahil olmak üzere şuurdan fânî olur. Artık yalnız vücûd-ı Hak bâki kalır. Buna «fenâü'l-fenâ» da derler. Tevhid-i ef'âl zikri «Lâ ilâhe illallâh» tevhid-i sıfât zikri «Allah» tevhid-i zât zikri «Hûû» dur. Gâye-i tevhid tevhid-i zâttır, «Fenâ fillâh» dir. İlm-i tevhid ile hal-i tevhid ve hakikat-ı tevhid arasında fark vardır. Delil-i ilmî ile veya mevhibe-i Bârî ile Vahdâniyyet-i Bârî'yi bilmek ilm-i tevhiddir. Kalbine nazar-ı ilâllâh tecellî ile ancak onunla iştigâl edip, mâsivâ ile müstağil olmamak, mâsivâyı müşâhede etmemek hal-i tevhiddir, hakikat-ı tevhiddir. İlm-i tevhid mâbadî, hal ve hakikat-ı tevhid nihayâttır. İlm-i tevhid makam-ı fark, hal-i tevhid makam-ı cem' ve cem'ul-cem'dir.

Arif oldur bilmeye dünya vemâ-fiha nedir.

Silsile-i mevcudâtta evvel Allah'dır, bütün mevcûdât O'ndan müstefid ve müstefiyzdır. Silsile-i sülûkda silsile-i merâtib-i sâirinde Âhir Allah'dır. Mebde' O'ndandır, meâd O'nadır. Allah Zâhirdir. Öyle Zâhirdir ki O'ndan daha zâhir hiç bir şey yoktur. Allah şiddet-i zuhuruyla beraber hafidir. Zuhuru bâtinâ sebeb olmuştur. Allah öyle Bâtin'dir ki O'ndan daha bâtin hiç bir şey yoktur. Zuhurun şiddet ve devamından nâşi bu vasita olan idraki yalnız havâss bilir.

Zuhuru perde olmuştur zuhura  
Gözü olan delil ister mi nura

Vahdet-i vücûd Hakk'ın bütün mevcudâtın bâtinî, hakikatı ol-duğu üç vech ile bilir : 1 —) Ehl-i nazar ilm-i yakîni ile nazar ve istidlâl ile bilir, mertebe-i zevk ve şuhûdu vasıl olmayanların ilmi bu vech ile olur. 2 —) Ehl-i şuhûd ilmi iyanî ile bilir, bunun sahibi Hakk'ı halkta, kalb ve basiret ile şuhûd hali ve zevki olmak üzere müşâhede eder. Evvelkisi ilme'l-yakîyn makamıdır. Şuhûddir. İkinci ma-kam birinci makamdan daha yüksek bir makamıdır. 3 —) Yine şuhûd ile fakat bir şuhûd değil, iki şuhûd ile bilir. Bunun sahibi hem Hakk'ı halkta hem halkı Hak'ta birlikte müşâhede eder. Bu iki mü-

şahededen biri diğerine mâni olmaz, en yüksek makam budur. Hu-dud-ı şer'i tecavüz edenler aslâ mertebe-i şuhûdu tahsîyl edemez ilm-i yakîni ile hasıl olan makam makam-ı farkdır ki mezâhir-i hal-kiyye müstehtlik değildir. Zât-ı Hak ile beraber mu'teberdir, makam-ı fark ya kable'l-vusûl veya ba'de'l-vusûl olur. Kable'l-vusûl olan fark mahcûbîn<sup>(1)</sup>, ba'de'l-vusûl olan fark kâmilin içindir. Ba'de'l-vusûl olan farka «Cem'u'l-cem', fark-ı ba'de'l-cem', sahiv -ba'de'l-mahv, bakâ ba'de'l-fenâ» da denir. Cem'u'l-cem', makamı cem' makamından etemdir. Cem' makamı makam-ı farkın aksidir, mezâhir-i halkiyye orada müstehtlikdir. Mâsivâyı ihsas etmeden fânî olmak cihetidir. Kısası, eşyayı Allah için görmek fark, Allah ile görmek cem'dir ki fenâ, fenâ, mahv ve sekr halleridir. Sonraki hallerde sahiv ve bakâ halleridir. Sahiv vücûden ve şuhûden mâverâ-ı hicâba ittılâ' ederek zâilü'l-ihsâs olduktan sonra yine halet-i ihsâsa rucû' etmektir. Mahv ve sekrde kendi kendisinden geçip Allah ile olmaktır.

Ez bade-i aşk der ezel mest şodim  
Der mest-i ân şarab ez dest şodim  
Evveli zi vücud-ı hiş fânî şodim  
Âhir be beka-i Zat-ı Hak hest şodim

Tecellî, zuhur hususları İskenderiyye medrese-i felâsifesinde meşhûd olunuyor. Vahdet-i vücûd üç vech ile itibâr olunur : 1 — Me-câzî olur : «Mümkün binefsihî kâim değildir, böylece bi-nefsihî mev-cut değildir, mümkünün vücudu Hak'tan müstafizdir, müsteârdır, bi-zatihî kâim olan, bizatihî mevcut olan yalnız Cenâb-ı Hak'tır» de-nir.

Bu mânâya gelen vahdet-i vücûd ıstılâsı, itibarî olmakla mün-kirîn tarafından itiraza uğramaz: Lâ meşâhete fil ıstılâh<sup>(2)</sup> 2 — Şu-hûdî olur. Şuhûd ile sâbit bir vahdet itibar olunur. Mümkünâttan vü-cudu selb olunur. Bu mânâya gelen vahdet-i vücûd hadd-i zâtında vahdet-i vücûd değildir. Vahdet-i şuhûddur. Vahdet-i şuhûd ile vah-det-i vücûd arasındaki dakik farkı görmeyenler ikisini birleştiriyor-lar. Evet sâlik vasıl oluncâ bahr-ı tevhid ve irfanda müstağrak olur. Zâtı, zatullâh'da, sıfâtı, sıfatullâhda muzmahil olur, nazarında mâ-sivâ gaib olur, vücudda Allah'tan başkasını görmez olur. Bu mer-

(1) Erbâb-ı vahdet fukâha ve muhaddisin, felâsife ve mütekellimîn mahcû-bin; İstidlâl ve nazarlarını da kıyl ü kâl bilirler.

Yek ehl-i dil ez medrese n'amed birun  
Viran şod in medrese ki darî'l-cehl est

Menlâ Câmî

(2) Istılahta nizâ' yoktur.

tebede tasvir edecek tabirât bulamaz. bizzarure kendisinden hulûl ve ittihadı î mâ eder. sözler sâdır olur. Bazı sâlikin bu şuhûd ile mahlukâtı hadd-i zâtında fânî ve mādûm zanneder. Halbuki mahlukât haddizatında bakîdir, fanî ve mādûm değildir. Şuhûd olunan adem-i enfûsîdir, âfâkî değildir. Âdem ve fenâ salikin sıfatıdır; âdem-i meşhûd, âdem-i şuhûd değildir. İşte buradan bir tâife ya vahdet-i vücûda geçiyor veya hulûl ve ittihadı giriyor. İstîğrâk halinde eşyayı da, nefsinin de fânî olmuştur tevehhüm ederek ya «Vücudullâhtır» diyor, yahut «Enellâh» «Ene'l-Hak» sözlerini sarf ediyor. Vahdet-i şuhûd da vücud da, mevcutta çoktur, yalnız görünüşte vücûd birdir. Vahdet-i vücudda vücut haddizatında birdir. 3 — Hakîkî olur kesret, izâfât ve taayyünâtından ibaret olur. Vücud-ı vâhid için hasıl olan bütün taayyünât nefy olunur ki bu taayyünât niseb ve iza-fâtır.

Hayal ve serap menzilesindedir. l'dâmdır. Mükevvenât, zât-ı Hak'ın şuûnâtından bir şe'ndir, mahz-ı itibâridir, mükevvenâtın birinin zevali, zât-ı Hak'ın tavr-ı âharde zuhurundan, şuûnât-ı zâtiyyesinde bir şe'nden diğer şe'ne intikalinden ibarettir. Mükevvenâtın vücudu zillîdir, itibâridir, mecazidir, izâfidir. Vücut haysiyyetinden Hak Teâlâ'nın aynıdır. Taayyünî, haricî haysiyyetinden gayrîdir. Fakat gayriyyet emr-i itibâridir. Fakat hakikat haysiyyeti ile «Kûl» hepsi Hak Teâlâ'dır. Hak'tan mâadâsı O'nun taayyünâtıdır. Su üzerinde kabarcıklar, denizdeki dalgalar<sup>(1)</sup>, kardan yapılmış destiler gibidir ki hepsi de min haysü'l-hakika suyun aynı, taayyün-i zâhirî itibariyle suyun gayridir. Serab da min haysü'l-hakika havanın aynı, min haysü't-ta'yîn havanın gayridir. Serab hakikatte su suretinde zâhir havadır. İşte Zât-ı Hak felsefî bir tasavvuf nokta-i nazarından vücud-ı mahz oluyor. Bu vücud-ı mahz hissî bir tasavvuf nokta-i nazarına göre cemal-i mahz, hüsn-i mutlak oluyor ki bütün avâlim-i kevnîyye O'nun bir âyine-i hüsn ve cemali oluyor.

Ez lutf-i kad ve sıbahat hadçe koni-Der silsile-i zülf mec'ad çi koni  
Ez her tarafı cemal-i mutlak tâbân-Ey bi haber ez hüsn-i mukayyer  
çi koni

TENBİH : 1 — Vahdet-i vücûd itikâdına eimme-i selef, akde-mîn-i sufiyye ülemâ-i şerîât, sufiyye-i meşhudiyyenin pek çoğu, Sem-nânî, İmam-ı Rabbânî, gibi müteahhirîn-i sufiyye muhaliftir. Seyyid Şerif hiç bir şey yoktur ki Hak Celle ve Âlâ o şeyin hakikatı olmasın yalnız «Eşyâ tekayyüdât ve taayyünât itibariyye iledir» sözü tavr-

(1) Dalga, misâli, Hind vahdet-i vücudunda görüldüğü, Tuhfe-i Mürsele sa-hibinin Hindî olması câlib-i dikkattir.

aklın verâsındadır. Buna ancak müşâhedât-ı keşfiyye ile vasil olu-nur» diyor.

Eslem tarîk vahdet-i vücudu ne itikâd, ne inkâr etmemek, mes'e-leyi hakîm-i Allâh olan Cenâb-ı Hak'a bırakmıştır. Kavlen ve fi'len, zâhiren ve bâtinen, amelen ve itikâden Hazret-i Peygambere şer'i envâra mütâbî olanları tekfir eylememektir. Ancak Vahdet-i mev-cuda kâil olup «Allah mecmû-ı âlemden ibarettir, vücud-ı Hak Vü-cud-ı âlemdir» itikadında bulunan gulât-ı Vücudiyye bu hükümden hariçtir. 2 — Vahdet-i vücûd itikadiyle «İlân-ı Ferd» itikadının te'lîfi biraz müşkildir. Bu da küllî ile şahsinin alel-ittlak mütebâyin olmadığı, bir vahdet-i külliyye-i şahsiyye tasavvurunun mümkün olduğunu kabule mevkuttur. Vahdet-i vücûd ashâbı buna kâildir. Nitekim «Vü-cud-ı mutlak vâhiddir, şahsîdir, vücud hakikatı- müşahhasadır» di-yorlar.

Böylece bu müşkil mahzuru def ettikleri gibi vücud-ı mutlakın hariçte vücudu yoktur, tarzında irad edilen diğer bir müşkil de def ediyorlar. Bundan başka teklif hususunda yine bir müşkil vardır: Mükellif ile mükellef arasında muğâyeret yoktur, kim kime teklif edecek? Yâ leyte şu'ri mine'l-mükellef? Buna da şöyle deniyor: Tek-lif eden zât-ı Hak, teklif olunan da taayyünâtır. İşte bu muğâyeret-i itibariyye teklif ve teklife müretteb olan şeyi sahih kılar. Ancak şerîât itibariyle Vücud-ı mutlak itikâd etmek doğru değildir. Çünkü şerîât tekâlif-i ilâhiyyedir, Taayyünât-ı hariciyyeye mebnîdir. Mugayeret-i itibariyye kâfi değildir. Emir ve nehiy her halde iki şey iktizâ eder.

### 3 — KULA ASLAH OLANI YARATMAK

Cenâb-ı Hak Hakîm-i müteâldir. Her şeyi bir muktezay-ı hikmet yaratır. Kulları hakkında ister aslah olsun, ister aslah olmasın her ikisini de yaratması câizdir. Mahzâ âtîfet olmak üzere kulları hak-kında aslah olan şeyi yaratır. Yoksa aslah olan şeyi yaratması vâ-cib değildir «Vücûbun ale'l-İlah» yoktur. Eğer üzerine vâcib olsay-dı dünyada fakir, kâfir bulunmamak lâzım gelirdi. Tefvik-i ilâhiyyeyi, def-i belayı, bast ve gınayı talep etmek abes olurdu. Çünkü her-kes hakkında enfâ ve aslah yaradılmıştır. Sâniyen : Mülkünde key-fe mâ-yeşâ tasarruf edemez idi, kulları hakkında ibzâl buyurduğu avâtır-ı Sübhâniyyesi fazl ve kerem kâbilinden olmayıp zaruri olur idi de Zât-ı akdesine kulları medyûn-ı şükran oimaz idi, çünkü şükru müstelzim olan bir şey bil-ihyâr vuku bulan in'âm ve ihsândır, ef'âl-i ihtiyâriyyedir. Sâlisen: Kulları hakkında aslah ve enfâ olan şeyi yaratmak vâcib olunca ya terki mümkün olamazdı da Allah'ın

âciz, muhtar olması lazım gelir idi, yahut terk etmesi sefh sayılırdı. Hakîm-i müteâlî acz, sefh şâibelerinden münezzehtir.

#### 4 — HİDÂYET VE DALÂLET, SAÂDET VE ŞAKÂVET

1 — Cenâb-ı Hak'ın dilediğine hidâyet, dilediğine dalâlet halk buyurması câizdir. Allah'tan başka insanları hidâyet ve saadete veya dalâlet ve şakâvete ilkâ edecek bir fâil-i Hakikî yoktur. Bu iki fiilde fi'l-i ilâhîdir. Hidâyet ile dalâletin diğerlerine nisbeti bir nisbet-i mecaziyyedir. Hâdî-i hakikî, Mudill-i Hakikî O'dur. «Yudillu men yeşâu ve yehdî men yeşâu». Ancak şurası müsellemdir ki Cenâb-ı Hak'ın bir kulunda dalâlet ve şakâvet yaratması o kulun sû-i ihtiyarından ve irâde-i cüz'iyyesini sû-i isti'malinden münbaistir. Yoksa kul kendi kabiliyyetini tarik-i dalâlet ve şakâvete tevcih etmedikçe dest-i meşîyyet onu tarik-i dalâlet ve şakâvete cebren sevk etmez. Bu hususta cebr ve ikrâh câri değildir. Vema esâbeke min seyyietin femin nefsike.

2 — Saadet ve şakâvet insana arız olan iki hâlettir, abdin sıfatıdır. Mektub olan da abdin sıfatıdır. İnsana öyle bir hal arız olur ki o hal insandan taât veya meâsinin hudûsüne sebep olur, insandan hadis olan şey hayır ise ona tevfiq, saâdet, ikbâl, bilakis şer ise ona hızlân, şakâvet, idbâr denir. Sıfât-ı abd bilâ şek tegayyür eder. Evet saadet ve şakâvet ezelden ilm-i Bârî ile, kelimetüllâh ile tefsir olunursa bilâ şübhe saadet ve şakâvet tebeddül etmez. İlm-i ilâhîde saîd veya şakî olan şakî veya saîd olmaz, fakat ismi levh-i mahfûzda saîd yazılmış olan, şakî, şakî yazılmış olan da saîd olabilir yoksa şakî saîd olmasaydı kitablara, peygamberlere hacet kalırmaz idi, bu hal kitabları, peygamberleri ibtale müeddî olur. Bu mes'eledede Hanefiyye ile Eş'ariyye arasındaki nizâ, nizâ-ı lâfzîdir. Hanefiyye kavli-i evvel üzere saîd bazı kerre şakî, şakî de bazı kerre saîd olur diyor. Eş'ariyye ise kavli-i sâni üzere saîd şakî, şakî saîd olmaz itikâdında bulunur. (Kader bâbına müracaat oluna)

#### 5 — TEN'İM VE TA'ZİB

Naîm, maksud li-zzâtihi, azab maksud li-gayrihidir. Cenâb-ı Hak hikmet-i Samedâniyyesi üzere dilediği ibâdın naîm ile mükerrer kılar, dilediği ibâdine ikâb ile muamele eder. Azâb ve elem vesile, rahmet ve naîm gâyedir. Cenâb-ı Hak'ın azâbı ni'met için bir vasıta. İnd-i Bârîde, rıza gazabtan, afv, ukûbetten, rahmet azabtan, atâ men'den daha ziyade sevgilidir. Buna mebnî bu mahabbetin âsârı şer' ve kadrinde, ibâdına sevvâb ve ikâb hususunda zâhir ol-

mustur. Dâr-ı dünyada rahmet-i gadaba galibdir, bunda şübhe yoktur, yoksa dâr-ı dünyâ nasıl mâmûr olur idi?

Dâr-ı dünyada bir tek ferd kalır mı idi? Kâillâhü: «Velev yû-âhî-zullahünnâse bi zulmihim mâ terake aleyhâ min dâbbetin.» Dâr-ı dünyada rahmet gazaba galib olunca, dâr-ı âhirette bi-tarî ki'l-ûlâ rahmet galib olur. Naîm, rahmet ve rızanın mûcibi; azab da gazab ve sahtin mûcibidir. Cenâb-ı Bârî'nin rıza, fazl, rahmet, adli, gazab, sahtına galibdir. Rıza-yı Bârî'nin mûcibi ile gazab-ı ilâhînin mûcibi nasıl müsavî olur: Rahmet ile olan şey li-zâtihi maksuttur, gazab ile olan şey gâlib, sâbık murad-ı li-zâtihidir; gazab ile olan şey mağlûb, mesbûk, murad ligayrihidir. Naîm ve sevab, esmâ ve sıfatının mûcibinden, rahmet ve mağfiretinin, bir ve kereminin muktèziyyâtından olmakla Cenâb-ı Hak bunları nefsine muzaf kılmıştır. Azâb ve ukubet ise mahlukatından olmakla muakib ve muazzib ile tesmiyye olunmamıştır. Nitekim âyet-i vahidede şöyle zıkr olunmuştur: Nebbî' ibâdî innî enel'gafûru'r-Rahim ve inne azâbî hüve'l-azâbü'l-elîm-i'le-mû ennellâhe şedidü'l-ikâbi ve ennellâhe gafûru'r-rahim-inne Rab-beke serîu'l-ikâb ve innehu le gafûrurrahim. Esmâ ve sıfât-ı Sûbhâniyye'sinden olan bir şey esmâ ve sıfatının devamı ile devam eder, Mahlukâtının olan bir şeyi böyle değildir.

Âhirette ardı arası kesilmeyen azâb-ı şedid-i daime gelince; bu mes'ele Hakîm ve Âziz olan Cenâb-ı Hak'ın hikmetini inkâr ettirecek mes'eleyi mahz-ı meşîyyete irca' eylemiştir. Bunun neticesi olarak «Cenâb-ı Hak câizdir ki ehl-i tâati ta'zib edip esfel-i cahîme gönderir, âda-yı müşrikini de ten'im edip âlâ-yı naîme isâl eder; dilediğini sebebsiz, amelsiz nara atar, amelde müsavî olduğu halde azâbda mütefavit de kılar, müsavî de kılar. Bir âdemi başkasının günahından naşı ta'zib eder, bütün hasenâtını ibtâl eder, ne kendisine ne başkasına sevab vermez. Çünkü bunun da zıddının da Allah'a nisbeti müsâvidir.» demeye mecbûr oluyorlar. Hikmeti inkâr ile kurtuluruz zan ettikleri müşkilâtta daha müşkilâta tutulurlar. Halbuki bu hususta müşkilât yoktur.

Cenâb-ı Hak halkı kendisine ibâdet, kendisini mârifet için yaratmıştır. Halk fitrat-ı ûlâ üzere kalsa ibâdet ve mârifet üzere kalır. Halka fesad lâhik olmakla enbiyâ fitrat-ı ûlâyâ ircâ için min tarafilâh irsâl olundu. Nâsın bir kısmı enbiyâyâ itâat-ı kâmile ile itâat ettiler. Bir kısmı ise tamamiyle itâat etmedi, üzerlerinde evsâh-ı mâneviyye kaldı. Bu evsâh-ı mâneviyyeyi tathir için ibtilâ ve imtihan edviyesi hazırlandı. Bu kısım dünyada tamamiyle müdavât olunmazsa dâr-ı berzahda, orada müdavât olunmazsa dâr-ı mevkıfda, orada

da müdavât olmazsa nâr ile müdavât olunur. Tamamiyle tathir olunduktan sonra dâr-ı naîme tayyib olarak dâhil olur. Dâr-ı naîm dâr-ı tayyibîndir. Ehl-i nâr tatahhure ihtiyacı nisbetinde nârda kalır. Üçüncü kısmı ise asla itâat etmemişlerdir. Bunlar için dâr-ı Berzah, dâr-ı ahval-i kıyametteki müdavât kâfi değildir. Bunlar ancak dâr-ı Cahîm'de müdavât olunur. Mucibât-ı azab bakı kaldıkça dâr-ı Cahîm'de kalırlar.

Narın edebiyeti hususunda Selef arasında mârûf olan mezhep iki türlü idi: Ehl-i nâr olan küffârın nârda ebediyyeti, diğeri narın fenâpezîr olması hususlarında idi. Şeyhü'l-ekber Muhyî'd-dîn Arabî ve O'na muvafık ve tâbî olan indinde nâr, ehl-i narın tabiatına muvafık geleceğinden ehl-i nâr muazzeb değil, mütelezziz olur. Narın fânî olacağı mezhebi Hz. Ömer, Mes'ûd, Ebû Hüreyre, Ebu Saîd vesâireden menkûldür. Eimme-i hadis ve tefsîrden Abd bin Hamid'in mezhebi de böyledir. Şa'bî'den bu yolda nakil vardır. Bu mezheb mezheb-i ekall olmakla beraber râcihtir. Zikrolunan âyât-ı Kerime buna delâlet eder, Kur'an-ı Kerim'de nâr «İlâ ma şâe rabbûke» istisnâ olunuyor. Câbir ibni Abdillâh İshak bin Râhveyh gibi bazı Selef âyet-i istisnâ Kur'an-ı Mübindeki bütün vaide hakimdir diyorlar. Nazm-i celilde ehl-i rahmet ile ehl-i gazabın cezaları beraber zikrolununca ehl-i rahmetin cezası müebbed, ehl-i gazabın cezası mutlak olarak ityân olunur. Sure-i müşrikîn'de olduğu gibi Kur'an-ı Kerim'de muhtelif surette «Lâ yuhlifu' va'dehû» vârid olduğu halde bir mahalde bile «Lâ yuhlifu va'idehû» vârid olmamıştır. Cenâb-ı Hak va'dini incâz eder, va'ideinde muhayyer kalır. Va'd, va'ide haktır. Va'd ibâdın Allah'dan alacağı hakkı, va'ide Allah'ın ibâddan alacağı hak'tır. Va'ide-i mutlak böyle olunca istisnâ ile ta'kiyb olunan va'ide evleviyyetle böyle olur. Ehl-i Cennet cennete âmâl ile değil, fazl ve rahmet-i Bârî ile dâhil olur. Evet nâr bakı kaldıkça ehl-i Nar'da bakı kalacaktır. Fakat nâr bakı midir? Fânî midir? İşte burâda ihtilâf vardır. Dâr-ı adl, dâr-ı fazla kıyas olunamaz.

Hulâsâ mü'min olan hem azab-ı ilâhiden korkar, hem rahmet-i ilâhiyyeye mazhariyyeti umar. Cenâb-ı Hak'ın ikabından emin olmak, rahmet-i ilâhiyyeden kat-ı ümid etmek asla câiz değildir. Bu haller küfrü mücibdir.

## 6 — KADER VE KAZA-İ BÂRİ

Kadere îman tamam-ı tevhiiddendir. Âlem-i tabiatda vücuda gelen şeylerin bir kanun-ı mutarrıfda üzere cereyân ettiğine îman eden zât, bu âlemdeki mihen ve meşâkkın, asâyiş ve istirahatın her bi-

rine bir derecede tahammül eder. Kadere îman insana acz yüzünü göstermez, insanı korkak kılmaz, himmet, azm-i kavî sahibi kılar, her işte neşat ve cüd ve gayret ile harekete sâik olur.

Kader Cenâb-ı Hak'ın ezelde sıfat-ı mahluku bilmesidir ki sıfat-ı zâtıyyeden ilm, irâde sıfatlarına râcidir, kadimdir. Cenâb-ı Hak'ın herşeyi ezeldâ hüsn ve kubh, zarar ve nef' hallerine dâir kendisinde ne bulunacak ise, zaman ve mekandan neyi havî olacak ise, sevab ve ikabdan kendisine ne terettüb edecek ise öylece tahdîd eylesmesidir. Eşyayı iradesine mütâbık olarak takdir etmektir de denir.

Eş'ariyye indinde kader Cenâb-ı Hak'ın eşyayı irâde ettiği veç üzere icâd etmesidir, yahut irade-i ezeliyyenin evkât-ı mahsusasında eşyaya taalluk eylesmesidir ki sıfat-ı fi'le râcidir, hâdisdir. Kadere îmanın iki derecesi vardır:

1 — Cenâb-ı Hak ilm-i ezeli-i Sübhânisi ile halkın âmâlini tâat ve meâsisini, erzak ve âcâlin cemî ahvâlini bilir. Mahluk-ı ulâ kalem olup onunla halkın mukadderâtını levh-i mahfuza yazmıştır. Levh-i mahfuz Allah'ın bir planı hükmündedir, ki asla ve kat'a hatadan mahfuzdur, takdir-i Bârî ilm-i Sübhaniye tâbidir, ilm-i Bârî de mâlûm-ı Bârî'ye tâbidir. Cenâb-ı Hak nasıl olacak ise öyle bilmiş, o bildiği gibi hükmetmiştir. İlm-i Bârî müessir değildir, takdir her mahluku, hüsn ve kubha, zarar ve nef'a mûtaallık kendisinde ne bulunacak ise ve zaman ve mekandan neyi havî olacak ise ve sevab ve ikabdan kendine ne terettüb edecek ise öylece tahdîd ve ta'yin etmektir.

Gulat-ı Kaderiyye bu birinci dereceyi, kader-i sâbıkı, ilm-i sâbıkı kitab-ı sâbıkı inkâr ederler. Kaderiyye kader-i sâbık ile beraber bunlara îmanı mümteni sanırlar idi. Emir ve nehy-i Bârî'ye, va'd ve va'ide-i Sübhaniyye'ye inandıklarından «Cenâb-ı Hak emirden evvel mutî ve âsiyi bilmez, ezelen tâat ve ma'siyyeti takdir için ilm-i Sübhânisi bunu sebk eylemez» derlerdi. Zuumlarına göre olacağı bilen zâtın emri hüsn olmuyor, me'murun asî olacağını bilen bir zât bir şeyi ona emr edemiyor idi. Fakat bu mezheb çok geçmeksizin münkariz olmuştur.

2 — Cenâb-ı Hak mevcudât ve ma'dumâtın her şeye kadirdir. Hiç bir hareket ve sükûn yoktur ki meşiyet-i Bârî ile olmasın. Bütün ef'âl-i ibâd Sani-i Teâlâ'nın halkı ile, irâdesiyle, hükmüyle kaza ve takdiri ileldir. Cenâb-ı Hak'ın irâde ve kudreti şâmidir. Ancak ihtiyar-ı beşer münselib değildir. Tarık-ı saadet ve şakâvete in-



san kendi ihtiyarıyla sülûk eder. «Her şey Allah'tan demek» kader halkan ve takdiran Allah'a mensûbtur demektir. «Bizden demek» de kesben ve ihtiyaran bizdendir demektir.

İnsanın gerek kasd ve ihtiyara makrûn olmayan ef'âl-i tabîiyyesi, gerek kasd ve ihtiyara makrûn olan ef'âl-i ihtiyâriyyesi hepsi mahluk-i ilâhîdir. Kader ve kaza-i Bârî ile vücut bulur. Çünkü bir şeyi kudret ve ihtiyâr ile yaratmak mutlaka o şeyin tefâsilini bilmeğe menuttur. Bizim harekât ve sekenâtımızın tefâsiline şuurumuz lâayık değildir. Bizde hem kudret vardır, hem irâde vardır.

Evvelen : Kudret, müessirdir, fakat hâlık değildir. Hâlık ancak Allah'tır. Bizde kudret-i külliyye yani mümkün olan fiillerin husûl ve vücûdunda te'sir etmek şânından olan bir kudret vardır.

Sânîyen : Bizde irâde de vardır. Irâde-i külliyye yani mümkün olan bütün fiil veya terkden birini tercih etmek şânından olan irâde Allah tarafından mevhubdur. Irâde-i cüz'îyye yani irâde-i külliyyenin muayyen ve mahsus bir cânibine, bir fi'le teveccühünden ve sarf-ı isti'malinden «Azm-i musammem» den ibaret olan irâde bizdendir. Emr-i itibarîdir. Irâde-i ilâhiyye irâde-i cüz'îyye-i beşeriyye'ye tabidir. Ta'bir-i âhar ile irâde-i abd, irâde-i Hakk'a vesile ve sebebedir.

Fi'l-i abdin dört mertebesi vardır : 1 — Irâde-i Külliyye, 2 — Selâmet-i esbâb ve âlât ki menât-ı teklifdir. 3 — Irâde-i cüz'îyye, 4 — İstitâatın fiil ile beraber yaratılmasıdır.

Kudret-i abd iki mânâda kullanılır : 1 — Ef'âl-i muhtellafenin mebdel olan mücerred kuvvettir, bu kuvvetin iki zıddı nisbeti müsavîdir. Fiilden evvel olan kudret budur. 2 — Kâffe-i şerâit te'siri müstecmi' olan kuvvettir, bu kudret zıddına taalluk etmez, fiile mukarin olan kudret budur. İstitâat bu mânâda olmakla fiil mukarindir.

Kul, vüsunda olmayan şey ile mükellef ve memur olmaz. Hadd-i zâtında mümkün iken mücerred, adem vukuuna ilim ve irâde-i Bârî'nin taalluku ile muhal hükmüne giren şey ile teklif câiz ve vâkidir. Ebu Cehl'in imân ile teklif olunması gibi.

Bu bâbda muhtelif izâhât vardır : Ez cümle Eş'arî indinde kudret-i abd bil-fiil müessir değildir, bir fiili meydana getireceği, o fiile mukareneti sırasında daha evvel kudret-i kadime-i ilâhiyye teveccüh ederek o fi'li halk eder, abdin kudreti onda bilfiil değil, bilkuvve te'sir eder. Vücuda gelen fi'lin tâat veya masiyyet ile ittisafına bâdî olur ki o mukârenete «kesb» derler, kesb-i Eş'arî pek dakıktır. Çünkü kudretin yalnız iktirânından başka bir te'siri olmazsa aciz ile kadir arasında ne fark vardır? Bâkillânî indinde kudret-i abd vâsf-

fiilde, bir fi'lin tâat veya masiyyet olmasında müessirdir. Nesefiyye indinde kudret-i abd müessirdir. Allah kudret-i abd için te'sir halk eder. Irâde-i cüz'îyye emr-i itibarî olmakla mahluk değildir. Kudret, fiilde müessirdir. Ebu'l-Meâlî ile Ebu İshak İsferyânî'nin izahları da hâ başkadır. Felâsife-i İslâm indinde fiilde kudret-i ilâhiyye müessirdir ancak şart veya âlet olması itibariyle kudret-i abdde mütevakkıftır.

Kadere imân vâcibdir. Fakat onunla ihticaç câiz değildir. Meselâ bir masiyyeti irtikâb edip sonra «kaderim böyle imiş» demek câiz olmadığı gibi, kadere itimaden esbaba tevessülü terk etmek de câiz değildir. Çünkü mukadderat meçhûlümüzdür. Cebriyye ile Kaderiyye-i Mu'tezile bu ikinci dereceye muhaliftir.

1 — Cebriyye indinde kulun aslâ fiil ve kudreti, kasd ve ihtiyarı yoktur. Kuldan sâdir olan harekât, cemâdâtın harekâtı gibidir. Nitekim şu beyt ile muhaliflerini tezyif ederler :

Ma hıyletü'l-abdi ve'l-akdari câriyetün  
Aleyhi fi külli halin eyyüherrâi  
Eikâhu fi'l-yemmi mektûfen ve kâle; lehû  
İyyake İyyâke en tebettele bi'l-mâi<sup>(1)</sup>

Halbuki kulun fiili ıztırarî olsa teklif bâtil olur, emr, nehy, va'd ve vâid abes olur da hayır ve şerre, tâat ve masiyyete sevab ve ikabdan hiç bir şey tertib etmez.

Cebriyye «Âlem-i kevnde masiyyet yoktur» demeye kadar varmışlardı. Çünkü fâil irâdeye mutî' murada müvafıktır. Makdur mahbubdur. Mâ vakaa kadere tabidir. Bu halde emir ve nehy arasında fark kalmıyor. Cebriyye tarîkinda bulunan mutasavvıfada «Ârif-i billah olan haseneyi müstahsen, kabihi müstakbah görmeyendir» demişler idi. Çünkü rububiyyet-i âmmeyi, kayyumiyyet-i şâmileyi şuhûd ediyor idi. Bu beyt Cebriyye'nindir :

Radedtü ilâ meliki'l-halkı emri  
Felem es'el metâ yakau'l-küsûf  
Fekem selime'l-cüh'ul minel-menâyâ  
Ve üçile bilhamami'l-feylesof<sup>(2)</sup>

(1) Abd üzerine her halde kaderler câri iken o bigare ne yapabilir? Hem denize eli arkaya bağlı olduğu halde atıyor, sonra da ona sakın su ile ıslanma diyor. Bu olur iş mi?

(2) Ben işi mahulukâtın Halkı olan Allah'a bıraktım da ne vakit küsûf vâki olacağını sormadım. Nice kara cahil ölümden kurtuldu da feylesof acele ile ölüme uğradı.



B — Kaderiyye indinde Cenâb-ı Hak ef'âl-i ibâdî vukuundan evvel bilir. Fakat emrettiğini irade eder, ef'âl-i ibad makdur-i ibâdîdır. Bu mezhep tamamıyla nusûsun zâhirine muhaliftir: Vallahü halekaküm ve ma ta'melûn..

Kaderiyye indinde kader ve kaza inkâr olunmakla dileyen kendini hidâyete isâl eder, dileyen de kendini dalâlete sevkeder. Dileyen kendini hayırda muvaffak kılar. Dileyen de kendini şerre düçar ider. Hidâyet ve dalâlet hayır ve şer bütün yalnız kulun meşîyyetine vabestedir. Böylece mülk-i Bârî'de dilemediği şeyler vâki olur.

Kaderiyye şer'a tazîm, kaderi tekzîb ederler. Cebriyye bilakis kadere tazîm, şer'i ihmal ederler. Evza'nın beyanı üzere cebrin Kur'ân ve Sünnet'te bir aslı yoktur fakat kader ve kaza kitab ve sünnetde ma'rufdur. Kaderiyye kaderi nefgidip ona adl demişler idi.

Halk ve emr-i Bârî'de esbâb ve hikmeti inkâr eden Cehmiyye ve Eş'ariyye kaderin üçüncü derecesini inkâr etmiş sayılabilirler. Şirk korkusundan nâşi bazıları kesbi de kaldırıyor. Halbuki kesbe itikad şirk değildir. Şirk yukarıda beyân olunduğu üzere Allah'dan mâadâsının Allah'ın hibe eylediği esbâb-ı zâhîrenin fevkinde bir tesiri olduğuna, mahlukun kudretinden haric olan bir şey üzerinde sultanı bulunduğu itikad etmektir. Abdin kudreti taalluk etmeyen hususâtta Allah'dan mâadâsından istiâne etmek de şirktir. Meselâ harbde kuvva-yı askeriyyeden, hastalıkta Cenâb-ı Hakk'ın bize ihsan ettiği edviyeden Saadet-i dâreyn hususunda şer-i ilâhînin ta'yin ettiği turuk ve sünen-ı meslûkeden mâadâ vesâit ve vesâilden yardım istemek yardım beklemek şirktir. İşte şer-i mübin-i Ahmedî bu şirki kaldırıyor. Kudret-i beşerin fevkinde olan hususâtta, bir tek Allah'tan başka hiç birşey bulundurmuyor, bütün bu hususâtı bir tek Allah'a veriyor. Şer-i celil-i Ahmedîyye'nin bu bâbda vaz' ve takrîr ettiği şu iki düstûr saadetin iki rûknü, âmâl-i beşeriyyenin medâr-ı kıvâmıdır:

1 — Abd irâdesiyle, kudretiyle saadete vesile olan şeyleri kesb eder.

2 — Kudret-i ilâhiyye bütün kâinatın merciidir, abd ile abdin irâde ettiği şeyi infâz arasına haylûlet eder. Abdin kışb-i zatîsi ile erişemediği hususâtta ona muavenet eder. İmdat, Allah'tan mâadâsı tarafından mümkün değildir.

Şeriat-ı Ahmedîyye işte bu iki düsturu takrîr için gelmiştir. İmam-ı amele muvaffakiyyet hususunda hâlikından başkasından istianeyi haram kılmıştır. Bu mes'eleda daha gâmiz nûkata dalmak îma-

nın muktezasından değildir. Kudret-i Sübhaniyye'nin esrarı karşısında mebhût olan aklın, istiknâh-ı madde etmesi esrârdan estarı kaldırma hususunda bir temayül-i mahsus göstermesinden mütevellittir.

Tevekkül, esbâbı terk etmek, ataleti ihtiyar etmek demek değildir. «Azm ettiğin zaman Allah'a dayan» düsturu ile ifâde olunan bir haldir: Deveni bağla tarlanı sür, tohumu at da öyle mütevekkil ol, sa'yin müsmir olduğunu bil, ona göre esbâba tevessül eyle. Sa'yin netâyicini de eser-i lütf-i Bârî bil.

Akide-i nâciye-i İslamiyye'yi bazı Avrupa müelliflerinin Cebriyye mezhebi bilmeleri tamamıyla gaflet eseridir.

### İCÂBİYYE MEZHEBİ :

Felâsife-i cedide arasında irâde-i cüz'îyye taraftarları bulunduğu gibi ihtiyar-ı cüz'î veya irâde-i cüz'îyyeyi inkâr ederek icâbiyye mezhebinde bulunanlar vardır.

İhtiyar-ı cüz'î taraftarlarına göre : Bir fi'l-i ihtiyârîde<sup>(1)</sup> lede't-tha-lîl beş unsur bulunuyor ki bu da 5 anda husule geliyor: 1 — Fi'lî tasavvur, 2 — Avâkıb-ı fi'lî tasavvur ki bu avâkıb-ı fiil için esbâb oluyor. 3 — Bu esbabî mukâyese. 4 — Azim. 5 — İyâ-ı fiil. Bu anâsır-ı hamseden yalnız azm ihtiyârîdir, diğerleri ıztırârîdir.

İhtiyar-ı cüz'îyi münkir olan icâbiyye indinde âlem-i tabiatta nasıl hadisât ile ve esbâb-ı muayyeneden bizzarure hasıl ise insan da ihtiyârî zan olunan azmlerde devâi ve bevâis-i muayyeneden bizzarure hasıldır. Irâde dâ-i akvâ'ya tâbî'dir. Azmler devâi ve bevâis ile müteayyin olur. İcâbiyye mezhebi Cebriyye mezhebidir. Cebriyye indinde ef'âlîmiz ancak irâde-i ezeliyye ile tanzîm olunur, icâbiyye ise maddi bir Cebriyyedir. Fiili, kendisinin yarattığı bir şeydir.

### KAZA

Zeval kabul etmeyen, ahkam ve itkan-ı tām ile (küllîyyen halelden masûn olmak ile) beraber fiilden ibarettir. İcad demektir ki sıfat-ı fi'le, tekvin sıfatına râcidir, kadîmdir. Eş'ariyye indinde Allah'ın eşyayı lâ-yezâlde nasıl olacak ise öylece ezelde irade etmesidir ki sıfat-ı zâta râcidir, kadîmdir.

(1) Kuvve-i fâilîyye-i beşeriyye bilâ-suur icrâ-yı fiil ederse ona garize; suur ile icrâ-yı fiil ederse ona irâde; suur ile beraber fiil ve terkî yed-i ihtiyârında bulunursa ona da ihtiyâr denir.

Cumhur-ı Matüridiyece «Kader ve kaza.», cumhur-ı Eş'ariyyece «Kaza ve kader» denir.

Kaza ile kaderin emr-i mütelâzım olması müttefekun aleyh ise de hangisinin mebnî olduğu muhtelifun-fihdir. Matüridiyye mezhebi kader ve kazanın vaz-ı lügavisine münasibdir. Yine Sıhah'ın beyanına göre kaza (Fili' meâ'l-ittkân) dir. Buna mebnî kazaya rızâ vacibtir.

Bazı ehl-i tahkik indinde kader ile kaza hükümden münşebdir. Kader hükmi icmalî, kaza hükmi tafsilîdir.

Kader bâb-ı hükmetteki defter-i icmalî, kaza onun tevzi ve taksimi mesâbesindedir. Kader, hükümüne muvafık olarak takdir, mikdarını ihata ve tahdîd etmek, kaza hükümüne muvafık olarak işlemektir. Hüküm emr-i küllî, tedbir-i evvel; kader esbab-ı külliyyeye vaz-ı küllî; kaza esbâb-ı külliyyenin harekât-ı mukadderesiyle müsebbibât-ı mahdudesine tevcihidir. Bazı felâsife-i İslâmiyye indinde inâyet ehass, kaza eamm<sup>(1)</sup> ise de cumhur-ı felâsife-i İslâmiyyece inâyet-i ezeliyye ile kaza birdir. Kaza ilme râcidir. Bütün mevcudâtın âlem-i aklîde mücmel ve müstemi' bulunmasıdır, kader ise bütün mevcudâtın mufasssal, vâhiden ba'de vâhiden olarak mevâdd-ı hariciyyesinde bulunmasıdır<sup>(2)</sup>. Diğer bir tabir ile kaza mevcudâtın mücmel olarak ahsen-i nizâm, ekmele-i intizam üzere feyezânının mebdedir, yahud vücud ahsen ve ekmele-i vücûh üzere olması için nasıl olmak layık ise öyle bilmektir. Kader mevcudâtın, kazada takarrur ettiği vechile esbâbı ile vücud-ı hariciyye hürucudur.

Bazıları indinde kaza ilm-i icmalî, kader ilm-i tafsilîdir. Mevcudâtın âlem-i aklîde bulunması ibdâ' tarîki iledir.

Sufiyye mezhebi Eş'ariyye mezhebine muvâfıktır, çünkü kaza feyz-i akdes, kader feyz-i mukaddesdir. Feyz-i akdes ile âlem-i ezelîde âyân-ı sâbite (mâhiyyât), âyân-ı sabitenin isti'dadât-ı asliyyeleri hasıl olur. Feyz-i mukaddes ile şu âyân-ı sabit haricte levâzımı ile, levâhıkı ile hasıl olur. Zât-ı ilâhiyye zât-ı ilâhiyye olması itibariyle istiğna-i tâmda olmakla hiç bir şeye taalluk etmez fakat esmâ-yı ilâhiyye böyle değildir. Kendisi için ihtiyâr ettiği esmâ-yı ilâhiyye, Hayy gibi ism-i ilâhî hiç bir şeye taalluk etmez, fakat diğerleri eşyaya taalluk eder. Nitekim mâsâbıkta zikrolunmuştur.

Mutasavvifadan bir tâife kaza ve kaderi isbat edip kaderi müşahede eden kimseden emir ve nehiy sâkit olur diyorlar. Emir ve

(1) İnâyet, ilm-i Bâri'nin vech-i aslaha, nizâm-ı elyaka taalluku; kaza ilm-i Bâri'nin mevcudâta cümleten taallukudur.

(2) Nitekim Nasır Tusî böyle tarif ediyor.

nehiy mahcubuna yani kaderi hakikat-i kevnîyyeyi müşahede etmeyenlere hasr ediyorlar. «Va'bud rabbeke hattâ ye'tiyeke'l-yakîyn» nazm-ı celilindeki yakîyni (hakikatı mârifet) kılıyorlar. Bu ise dinden hurucu müstelzimdir. Yakîn ölüm demektir, ki her âkile ölünceye kadar emir ve nehiy lâzım olur. Emir ve nehiy ne şuhûd ile, ne sâire ile asla mürtefi' olmaz. Seyyidü't-taife Cüneyd-i Bağdâdî böylele- rin halini zina ve sirkat edenlerin halinden daha kötü bulmuştur. Yalnız bir kısmı şöyle de izahatta bulunuyor: Ârif hakkı müşahede ederse zevk-ı Hak ile meczûb olur da rûsûm ile iştigâl edemez; ifâkat zamanına kadar zâhir-i rûsûm sâkit olur. Fakat ifâkat zamanının da ölünceye kadar ibadet vaciptir.

Kemâlât-ı ilmiyyenin gayesi mârifetüllâh kemâlât-ı iradiyyenin gayesi muhabbetüllâh ve ibadetüllâhtır.

## HAYIR VE ŞER

Hallî müşkil mesâilden biri hayır ve şer meselesidir. Âlemde hayır da vardır, şer de... Hayır Allah'a nisbet olunuyor, bunda şüphe olunmuyor, fakat şerrin Allah'a izâfe olunmasına tereddüd olunuyor. Bunda ise tereddüde mâhal yoktur.

Hallâk-ı cihan hayrı, şerri hem irâde eder, hem yaratır. Çünkü bütün avâlim kabza-i kudretinde olmakla kâinatta ondan başka mutasarıf, mâlik, kâdir yoktur. Yalnız şerre rıza-ı Bârisi taalluk etmez. Mu'tezile indinde Cenâb-ı Hak hayrı irâde eder, yaratır ise de şerri irâde etmez, yaratmaz. Buna mebnî reis-i ehl-i itizâl Abdü'l-Cebbâr Hemdânî, Üstad Ebu İshak İsferrâinî'ye «Sübhanen men tenezzehe anil-fahşâi» demiş, üstad da cevap olarak «Sübhanellezi lâ yecrî fi mülkihi illâ mâ yeşâü» demiş idi.

Evet şer-i kesb etmek, şer ile muttasıf olmak kabihtir. Fakat şerri yaratmak böyle değildir. Meselâ çirkin bir adamı, mahir bir musavvir, san'atın bütün inceliklerine riayet ederek tasvir ederse makam-ı takdir ve tahsinde ne güzel tasvir etmiş denir. Bu halde tasvir olunan şeyin çirkin olması tasvirin de çirkin olmasını, güzel olmamasını istilzam etmez. Bununla beraber Cenâb-ı Hak, Hâkim-i Mutlak'tır. Elbette şerri yaratmasında bir hikmet-i hafîyye vardır. Her ne kadar hikmet-i hafîyyenin kühüne ittılâ' müyesser olmaz ise de kudret-i ilâhiyye ile meydan-ı vücuda gelen her nevi şuhûn-ı kevnîyye de bizlere zâhir olmasa da yine bir cihet-i nef' vardır. Bazı efrâd hakkında muzırr görünen bir hâdisenin sıhhatında bir menfaat-ı âmme munderic olabilir. Bunu nasıl inkâr edebiliriz? Bu halde bir takım ahvâl ve ef'âlin şer olması bizlere nisbetledir, biz kendi

ihtiyarımız ile o şerri kesb ederiz. Allahü Teâlâ Hazretleri o şerri bizim ihtiyarımıza göre vücûda getirir. Binaenaleyh abd kâsib, Allah Hâlık'tır. Ancak Zât-ı Bârî'nin hayra rızası vardır; şerre rızası yoktur. Hayrı ihtiyar edenler mükâfat, şerri ihtiyar edenler mücazât görürler.

Cenab-ı Hak hayrı kasd-ı evvel ile, gâyât ve nihâyât kasdiyle, şerri de mebdâî ve vesâil kasdiyle kasd-ı sâni ile kasd eder. Hayır bizzat, şer bi't-tabi maksudur; şerr bizzat, kasd-ı evvel ile, gâyât ve nihâyât kasd ile maksud değildir. Hayır külliyyat, şer cüz'iyattır. Şer hayır için müstahsen, hayır için mukaddimedir. Hayır aslan ve zâten kazâ-i Bârî'de dahildir. Şer bi't-tabi ve bi'l-araz dahildir. Hayır sıfât ve ef'âlde, şer ma'kulattadır, yoksa ef'âlde değildir. Sifâtın hepsi kemâl, ef'âlin hepsi hayırdır. Fakat mef'âlde hayırda vardır, şer de vardır. Kâinatı haşerât-ı muzırâ, devâbb-ı şerire ef'âl-i seyîye üzerine hayr-ı mahbub tertib ettiğinde nâşi yaratılmıştır. Bir veç ile hayrı müstelzim olmayan şer mucerred yaratılmamıştır. Şer-i kalil hayrı kesire nisbetle mağmûrdur. Keen lem yekûn hükmündedir. Şerr-i kalil terk olunursa hayr-ı kesir de terk olunacağından hayr-ı kesiri tahsil için onun zımında şerr-i kalil de maksûd olur.

Mahlukattaki umur-ı mümkün beştir. Hayr-ı hâlis, Hayr-ı râcih, mütesaviyyü'l hayr ve ve's-şer, şerr-i hâlis, şerr-i râcih. Hikmet-i samedâniyye ancak kendisinde şerr-i cüz'î bulunan hayr-ı râcihin varlığını iktiza eder; kendisinde hiç bir vechile hayır bulunmayan şerr-i hâlisin, cüz'î hayır bulunan şerr-i râcihin, hayrı şerrine müsavi olan bir şeyin vücudu hikmet-i balığaya münafidir. Artık kâinata hiç bir şerr-i cüz'î yoktur ki hayr-ı külliyyi mütezammın olmasın. İşte buna mebnî nazm-ı celilde (Bi-yedikel-hayr) buyrulmuştur. Yoksa (Alâ külli şeyin kadiyr) nazm-ı celili mantûk-ı münifince şer de yed-i Sübhanidedir.

Innelhayra ve lişşeri meddi

Ve küllen zalike vechün ve kablün

Şerrin hepsi ademe, adem hayra râcidir; ona musıl olan esbâb ve cihetten şerdir, vücud-ı mahz cihetinden onda şer yoktur. Hakim-i müteâl her ne yaratmış ise onun vücudu ademinden evvelâ olması hikmetine binaen yaratmıştır. Nefsin icad olunmasında bir şer var ise de bu şer-i bâis icadı olan hayr-ı külliye nisbetle cüz'îdir. Nefsin varlığı yokluğundan hayırlıdır. Eğer nefis böyle yaratılmamış olsaydı ona terettüb eden hikem ve masâlih-i azimenin fevt ve naksı lâzım gelecek idi. (E tec'alu fihâ men yufsidu fihâ ve yesfikü'd-dimâe) nazm-ı celili mucibince yer yüzünde ifsad eden, kan döken

insanın yaratılışındaki hikmeti melâike-i kiram bilmediklerinden insanda bir şer görüyorlar. Hakim-i müteâl ona terettüb eden hayrı bildiği için (İnni a'lemu mâlâ ta'lemûn) nazm-ı kerimi ile cevap veriyorlar.

Nüfus-ı şerirenin vücudu mevcut olması itibarıyla hayırdır. O'na şer madde-i hayrin kat'ıyla hasıl olmuştur. İcad ve imdad-ı hayırdır, şer değildir. Hayırda icad ve imdad vardır. Şerde icad var ise de imdad yoktur. İcad hayırdır, şer adem-i imdaddan ileri gelmiştir.

Evvelce beyan olunduğu vechile mevcudât mütefâvit olmakla Cenâb-ı Hak hepsini icad eylemiş ise de hepsine imdad etmemiştir. İmdadı terk ettiği mevcudât şerdir. Hikmet-i Sübhaniyye hangi şeyin icad ve imdadını icad etmiş ise o şeyi icad ve imdad eylemiş; icadı iktiza etmiş, fakat imdadı iktiza etmemiş ise icad etmiş, fakat imdadı terk eylemiştir. Şerrin hepsi zulümdür. Meselâ mahalline mevzu olan ukûbet ancak hulûl ettiği mahalle nisbetle şerdir. Çünkü o mahalle elem iras eder. Fakat fâiline nisbetle hayırdır. Çünkü mahallinin gayriye kınmakla mahalle vaz etmiştir.

Mahlukatta meşhud olan şerlere bir takım hayrât ve âyât-ı bâhirât terettüb eder. Meselâ küfür ve şirk bir takım hikem-i bâhire ve âyât-ı zâhire terettüb eder ki küfür ve şirk olmasaydı âyât, bu hikem bu mesalih zuhura gelmezdi. Küfür ve şirkin vücud-ı fi'lisi olmasa idi kelimetullah nasıl âlî olurdu? Kavm-i Nuh'un küfrü olmasaydı âyet-i Tufan zâhir olur muydu? Küfr-i Âd olmasaydı rîyh-i akîym zahir olmazdı. Küfr-i Fir'avn olmasaydı şimdiye kadar söylenegelen âyât zuhur etmezdi. Onları tedmir eden bu âyât-ı ilâhiyye ile helâk olan millet an beyyine helâk olur, hayat bulan millet de an beyyine hayat bulur.

— Liyehlike men helek an beyyinetin ve yuhî min hayyin an beyyinetin —

İşte bununla fazl ve va'd-i ilâhî ve hikmet-i Bârî zâhir oluyor Rûsûl-i Kirâmın sıdkı muncelî oluyor. Cenâb-ı kadir ve kayyumun o akvâmı helâk etmesi Rûsûl-i Kirâmın sıdklarına en büyük burhan, en büyük delildir. Gazve-i Bedir'de müşrikîn-i Kureys'in o şevketi, ve adedi olmasaydı hidayet, hayır ilh.. gibi ona terettüb eden âyât-ı azîyme hasıl olmaz idi. O olmasa idi bu da olmaz idi. Bir kerre düşün! Mekke'den hicret mefsedetini nerede? Feth-i Mekke münasebetiyle Mekke'ye dühûl maslahatı nerede? Bu maslahata nisbetle o mefsedet mağmurdur. Ke enlem yekûn hükmündedir. Cenâb-ı Hakk'ın âdâsını mübtelâ kıldığı, evliyasına ikram ettiği âyet

te hikem ve mesâlih pek çoktur. Şu âyete bakalım: Velekad erselnâ Musâ ilâ kavlihi Teâlâ min rabbiküm azim. nazm-ı celili mûcibince Cenâb-ı Hak Hazret-i Mûsâ ve ashabını düşmanlarından halas ediyor, gözleri önünde düşmanlarını helâk ediyor. Bu âyet ile Allah'a karşı öyle zikir, öyle şükür, öyle muhabbet, öyle ta'zim ve iclâl hasıl oluyor ki bu mesâlih zımında erkek çocuklarını öldürmek kadınlarını bırakmak gibi mefsetet muzmahil oluyor, kavm-i Mûsâ (Aleyhisselâm) Fir'avn'a olan ubûdiyyet zilletinden kurtuluyor, nîmetlere nâil oluyor. Ebeveynin zebh esanasında tattıkları elem, Fir'avn ve kavm-i Fir'avnın isti'badlarından, istihkarlarından dolayı tatmış oldukları elemden çok hafiftir. Elem-i isti'bad ne şedid bir elemdir. Bu âyetteki maslahat gâlib, mefsetet ma'murdur. Keenlem yekündür. Eğer bu esbab ta'til olursa idi, bu hikem ve âyet muattal olurdu. Fakat insan zalûm ve cehûldür. Nefsi için zalûm Rabbine, azametine, celâli ve hikmetine, sun-ı ilâhîdeki itkanına karşı cehûldür.

Buradaki mefâsid-i cüz'îye temamiyle harâret ve bürûdetteki, yağmurda ve kardaki mefasid-i cüz'îye gibidir. Mesâlih-i kesiresi-ne nisbetle ma'murdur, keenlem yekündür. Nitekim yağmurun, karın yağmasında ve rüzgârın esmesinde, güneşin doğmasında, hayvan ve nebâtın yaratılmasında meşhûd olan şer hayır ile ma'murdur. Hayra nisbetle keenlem yekün hükmündedir. Evet yağmur yağmakla evler harâp olur, yollar bozulur. ilh.

Ve in kane bikum ezâ min matarin

Tulû-i şemsde, misafir ve hazır için ne elem vardır! Harâret ve bürûdette ne kadar eza vardır!

Yetemenne'l-mer'û fissayfi's-şitâe  
Ve izâ câe's-şitâü'enkerahû  
Vehuve lâ yardâ bi halin vâhidin  
Kutle'l-insanü mâ ekferahû

Âzam-ı lezzât-ı dünyâ, ekl, şüreb, nikah, libas ve riyasettir. Ehl-i arzın mübtelâ olduğu âlâmın pek çoğu, belki hepsi bu lezzetten mütevellittir. Âlâm, mihen ve meşakk olmasa idi ilim, şecaat, zühâ, iffet, hilim, mürüvvet, sabr ve ihsân gibi kemâlât-ı insaniyye ele geçmez idi.

Levle'l-meşakkatü sâde'l-insanü küllühüm  
El-cûdu yefkiru ve'l-ikdâmu kıtâlun

Âlâm kendinden daha büyük, daha devamlı olan lezzâta sebep olduğundan akıf onu tahammül ile hükmeder; ekseriyya âlâm sıh-

hate sebep olur; âlâm olmasa sıhhat fâit olur. Kulûb ve ervâhın sıhhati ebdânın âlâm ve meşakkına mevkûftur. Emrâzda nice fâideler vardır.

Ve rubbemâ kane mekrûhunnüfûsi ilâ  
Mahcûbiha sebeben ma mislehû sebebün

Cenâb-ı Hak âzam-ı lezzâtı mekârih ile örtmüş, mekarihi âzam-ı lezzâta isâl için bir köprü kılmış olduğu gibi âzam-ı âlâmı da şehvât ve lezzâta kaplamış, şehvât ve lezzâtı âzam-ı âlâma isâl için bir köprü kılmıştır. Nitekim bir takım ukalâ «Naime naiym ile yetişilmez; rahata rahat ile nâil olunmaz» demişler idi. Âlâm, emraz ve meşakk esbâb-ı naiym olmakla naiymden ma'dûl olur.

Bütün bu mefâsid, bu âlâm, bu mazarrat o mesalih, o lezâiz o menâfi ile ma'murdur; mesâlih ve lezâize ve menâfia nisbetle keenlem yekün hükmündedir. Eğer bu mefâsid, bu âlâm ta'til olunacak olursa onun ta'til olunmasıyla bu âlâmdan daha büyük mesâlih ve lezâiz ve hayrat da ta'til olunacaktır.

Cenâb-ı Hak ezdâdi ezdâddan, hay olanı meyyit olandan, meyyit olanı, meyyit olmayandan, yaşı kurudan, kuruyu yaştan ihraç eder. Bu lezzeti âlâmdan, âlâmı lezzâttan neşet ettirir, âzam-ı lezzet âlâmın semerât ve netâyici, âzam-ı âlâm da lezzetin semerât ve netâyicidir. Lezzât ve sürûr, hayır ve niâm, âfiyet ve rahmet ve maslahat bu dâr-ı ibtilada mihen ve belâ ve meşakkla meşhundur. Hayır ve niâm ezdâdından, yûsr usrdan daha çoktur.

Feinne meal-usri yûsran, inne meal-usri yûsran

Çünkü rahmet gazabı, afv ukubeti sebk etmiştir. Hayvanât-ı gayr-i mükellefenin düçar olduğu meşakk ve âlâma gelince bu meşakk ve âlâmda masâlih ve menâfia nisbetle ma'murdur, keenlem yekün hükmündedir. Hayvanâtın nâil olduğu menâfi' ve hayrât, düçar olduğu şurur ve lâmdan pek ziyâdedir. Hayvanatta müşahede olunan elemde o elemde daha şedid bir âfiyet; yahut kuvvetine, sıhhatına, kemâline tehyie; yahut o eleme bir vechile nisbet olmayan bir ıvaz vardır. Eğer insan ve hayvan bu âlem-i kevn ve fesad da acıkmasa, susamasa, müteellim olmasa, bu dar dâr-ı bakâ olur idi, lezzet-i mutlaka-i kâmile mahallî olur idi. Halbuki Hallâk-ı cihan bu âlem-i kevn ve fesadı böyle kılmadı, belki âlemini lezzete sürürünü hüzn ve gam ile, sıhhatını sakım ile beraber kıldı, âlâm, ervah ve ebdânın edviyyesi olunca hayvan için bir kemâl olur, Allahü Teâlâ insanı ihyâ etmek için imate eder. İnsanı ve hayvanı merâtib-i kemâlde âhar kemâle kadar tavrın ba'de tavrın esbâbı ile sevk eder, onun kemâli bu esbaba tevakkuf eder. Âlâm-ı dünyanın hep-



si lezzât-ı âhirete göre bir zerrenin bir dağa nisbetinden daha küçüktür. Âlâm-ı âhirete nisbetle lezzât-ı dünyada bu nisbetdedir. Cenâb-ı Hak lezzât ve âlâmı abes olarak yaratmamıştır. Âlâm ve meşâkk veya ihsân ve rahmet ve adl ve hikmettir, ya ondan sonra hasıl olacak bir hayrı ıslah ve tehyedir, yahut daha güç bir eleme def' içindir. Bizzat nâimin levâzımı olmakla ondan tevellüt etmiştir. Veyahut levâzım-ı adl ve fazl ve ihsandan olmakla levâzım-ı hayırdandır ki eğer ta'til olunacak olsa onun tatili bu âlâmın mefseletinden daha büyük bir hayır da ta'til olunacaktır. El-Hasıl şer ne zatında, ne sıfatında, ne esmâsında, ne ef'âlinde Cenâb-ı Bârî'ye izafe olunmaz. Zât-ı Bârî kemal-i mutlak, Sıfât-ı Bârî sıfât-ı kemal, esmâ-i Sübhâniyye kâffeten esmâ-i hüsnâ, ef'âl-i ilâhiyye kâffeten hayır ve merhamet, adl ve hikmettir. Onda şer yoktur. Şer mahlukât ve mef'ûlattadır. Zât-ı Bârî'den ayırdır. Çünkü filli kâffeten hayırdır, fakat mahlûk ve mef'ûlde hayır da vardır, şer de... Şer mahluk ve ayrı olursa, Cenab-ı Hak ile kâim olmazsa, Cenâb-ı Hakk'a da izafe olunamaz.

Cenâb-ı Hak nefis-i insaniyyeyi irâde ve ihtiyariyle müteharrik olarak yaratmıştır. Nefs-i insaniyye kemâl için hareket eder. Nefsin bu hareketinden hayır da, şer de neş'et eder. Nefsin mecbûl olduğu hareket nefsin mukteza-yı zâtındandır. Nefs-i insaniyye ancak bu levâzım-ı insaniyye ile nefis-i insaniyye olur. «Bu nûfûs niçin âle'd-dévâm müteharrik olarak yaratılmıştır.» denemez. Çünkü bu söz aynıyle «Nefis niçin nefis olmuştur? Ateş niçin ateş olmuştur? Rüzgar niçin rüzgar olmuştur?» demektir. Nefis böyle, ateş öyle, rüzgar şöyle yaratılmamış olsaydı, nefis nefis olmaz, ateş ateş olmaz, rüzgar rüzgar olmazdı. Nefsin böyle yaratılması kemâl-i vücud dandır. Kendisinden hayır, şer sadır olan insan acaba bi't-tabî hayır mıdır? Yoksa bi't-tabî şer midir? Fitratı mücibiyle hangisini işler? Hayır mı işler? Yoksa şer mi? Fitratıyla hangisine daha ziyade meyl eder? İşte buralarda ehl-i ilim arasında ihtilaf vardır. Bu bâbda râcih olan mezhep şudur: «Lehâ mâ kesebet ve aleyhâ mektesebât nazm-ı celîlî mücibince hayır meksûb, şer müktesebdir. «Kisb ile iktisâb arasında, Vahidî'den naklen, lügaten bir fark yoktur» deniyor ise de bazı muhakkıkın indinde ikisi arasında her halde bir fark vardır. Nazm-ı celîl bâriz bir surette farkı gösteriyor. Zemahşerî'nin kabûlü vechile amel ile l'timâl arasında nasıl bir fark var ise, kisb ile iktisâb arasında öyle bir fark vardır. Amel işlemek, l'timâl tekellûf ile işlemektir. Kisb kazanmak, iktisâb tekellûf ile kazanmak demektir. Bu farka göre insan hayrı fitratıyla işler, şerri fitratıyla işlemez, belki tekellûf ile işler. Hayra bittabi meyl eder,

şerre kürenin ile meyl eder; neşatın, terbiyyenin, muhitin insan üzerinde pek çok tesiri vardır. İnsan, hayat münazaaları arasında eb-nâ-yı cinsinin mahzâ menâfi' üzerine mübteni olan muâlebeleri arasında neş'et eder. Böylece şerre meyleder. Hususan fitratı fâsid olan akvâm arasında neş'et ederse şerre meyli mütezayed olur. Bunlardan nazar kat' olunursa insan hayra meyl eder, asl-ı fitratâ rûcu' edince ancak hayır işler. Şer nefse tabiatı olmayan bir takım esbab ile âriz olur. Binaendaleyh hayır, asl-ı âm, şer araz-ı mu-farık; hayır zâtî, şer izafidir. İnsan bittabi yalan söylemez. Çocuk sıdk üzere neş'et eder, yalanı nâsdan işidir, nâsdan öğrenir; çocuk görür ki bir şeyi vasf edip yalanda mübaleğa eden kimsenin sözü nâsa hoş geliyor; o da nâs indinde hoş görünmek için yalana meyl eder. Keza insan fitratıyla zina etmez, ancak vikaa meyl eder, bu da fitrattaki kemâlden nâsidir. Zina avârizdan neş'et eder. Fitratı muhafaza ve hüsn-i tedbir eden terhibât-ı diniyye, âdâb-ı ictimâiyye, ahkâm-ı akliyye terk olunarak tekessür eden âvârizdan neş'et eder. Şer nazar-ı nâsda mebûzdur, sahibi de menfurdur. Bir kimseye yalancı ya da zânî dense o kimse bu sözden asla hoşlanmaz. Nefsinin düçar-ı hakaret olduğunu fark eder.

İnsan herhangi bir şerri iktisab edince nefsinde bir kabih an-lar, adeta amâk-ı vicdanında bir hatfin kendisine «İşleme» diye nidâ ettiğini duyar. Hati-i vicdanî öyle bir misbah-ı Rabbânîdir ki aslâ mantikî olmaz, sahibini tevbih eder, muhasebeye çeker, ancak na-diren böyle olmaz. Pek az olur ki insan şer ile ülfet eder. Hatta onun için bir tab' olursa da şerre şuru' eşnasında veya şerri irtikâb veya ferâden sonra nefsinde bir kubh duymaz. İşte böyle olan insana şerir denir.

İnsan bittabi ibâdet-i Hudâ'ya meyl eder. Çünkü mun'ime şükür insanın tabiatında merkezdur. Bunun eseri herkesde zâhirdir. Mun'ime karşı olan şükürün en az derecesi mun'ime karşı bittabi be-şâset ve neşâtı izhar etmektir. İnsan fi'l-i hayırda tekellûfe muhtaç olmaz. Bilir ki herkes mun'ime beşâset ve neşât izhar ediyor, onu aynı rıza ile görüyor.

İnsana en ziyade zarar veren şey insanın başkasının haline bak-masıdır. Buna mebnî biz ahlâkan mādûna bakmak ile me'muruz. Mādûna bakan kimse kendisine verilen şeye razı olur. Menbâ-ı şer olan hasedden uzak olur.

Ferd mādûna bakmalı, hasedden uzak olmalı; ünîmet, cemaat ise mâ fevka bakmalı, onu geçmek için müsabaka etmelidir. İnsan bittabi şerirdir, denilir. İnsanların çoğunda gördükleri şerri mülâha-



za ediyorlar. Fakat garizenin ne demek olduğunu, menşeiini tahlil etmiyorlar da nâkis istidlalde bulunuyorlar. Binaenaleyh insan bit-tabî şerîr değildir.

### FELÂSİFE-İ CEDİDENİN SURET-İ TAKRİRLERİ :

Kaza felâsife-i cedide indinde, cumhur-ı telâsife-i İslamiyye indinde olduğu gibi, inâyet-i samedaniyyedir. İnâyet-i samedaniyye öyle bir fi'l-i Sübhanîdir ki Cenâb-ı Hak onunla âlemi yaratmış, onunla âlemi hıfz etmiş, onunla âlemi tedbir eylemiştir. Âlemi yaratmak zât-ı Ecel ve Âlâ için zarurî değildir. Tekvin ile aslâ istikmâl-i zât lazım gelmez; yalnız fi'l-i Bârî'nin kesreti müşahede olunur. Âlem şan-ı Sübhanî, azamet-i Bârî için yaratılmıştır denebilir. Âlemi hıfz etmek, ayrı bir fiil değildir. Belki halk-ı dâimîdir. İşte Cenâb-ı Hak mükevvindir, Hâllak-ı dâimîdir. Müdebbir-i âlemdir. Tekvin, halk-ı dâim, tedbir-i âlemdedir inâyet-i samedaniyyeye râcidir.

Cenâb-ı Hak (Cevvâd'dır, Nâzım-ı âlemdir. Bundan nâşi âlemi en bedî' bir surette tanzim lâzım gelir. Âlemin hüsn-i nizamı da inâyet-i samedaniyyeye râcidir.

Cenâb-ı Hakk'ın âlemin var olması, tedbir olunması hususunda ki kanunu da İnâyet-i Samedaniyyeden başka bir şey değildir. İnâyet-i Samedaniyye tabiatta, tarihte meşhûd olan terakkiyâtın müs-tebân olur.

Kâinatta vukuunda şüphe olmayan şer bazılarını inâyet, hikmet-i samedaniyye hakkında şüpheyi düşürüyor: «Cenâb-ı Hak var da dünyayı yaratmış ise âlemdedir şer nasıl bulunuyor? Cenâb-ı Hak Cevvâd olmakla şer halk edemez, eğer şerrin menine kâdir iken şerre müsaade ederse Cevvâd olamaz. Eğer men edemez ise kâdir olamaz» gibi bir takım şübühât dermeyer ediyor. Bu mahzurâtı izâle maksadıyla şer üç kısma ayrılır: Şerri mâ ba'dü't-tabîi, şerr-i cismanî, şerr-i mânevî.

1 — Şerr-i Mâ-ba'dü't-tabîi: Mevcudâtın noksan-ı tabîisidir. Hakikaten şer değildir. Mahlukun şerîta-i vücududur. Şerri mâ ba'dü't-tabîi fi'lîki mahlukun kâmil olması için eksiklerinden, noksan tabiatlarından ibarettir. Cenâb-ı Hak hıkkatı irâde etmekle ancak mevcudât-ı nâkisaya kudreti taalluk eder. Çünkü illet dâima mâlûlüne nazaran âlidir. Mâlûl hiçbir vakit illete müsâvî olamaz, yoksa illet olur da mâlûl olmaz, bu mevcudun nâkis olarak bulunması hiç bulunmamasına mûracaah değildir. Mevcudât mevcut olması i'tiba-riyle hayırdır, hüsnüddür. Mevcudâtın mahdûd olması, hayırlı olan-

ların mahsûr olması, nâkis olmalarına bâdî oluyor. Mâ'dûm olmak mevcûd olmadan, kendisinde bazı hayır bulunmak, asla hayır bulunmamaktan daha mı iyidir? Cenâb-ı Hak nâkis mevcudâtı yaratmakla, bir mukteza-yı ilm-i ezeli, kavânin-i ezeliyyesine göre yarattığı cihetle kudret sıfatına, cûd sıfatına münafî bir fiilde bulunmamıştır. Bir mevcuda verilmesi mümkün olan şeyi vermek cevvdâ olmaktadır. Artık şerr-i mâ ba'dü't-tabîi emr-i müsbet değildir. Mahzâ mahlukâtın zarurî olan haddi ile tekavvüm etmiştir.

2 — Şerr-i mânevî günah demektir. Hakikaten bir şerdir. Âleme idhal olunmuş bir adem-i nizamdır. Fakat şerr-i mânevî beşerdeki ihtiyar-ı cüz'iyeden münbaistir. İnsanın ihtiyar-ı cüz'î sahibi olması olmamasından iyi değil midir? Evet insanın ihtiyar-ı cüz'iyesi olmasaydı insan günah işlemez idi. Fakat fazilete de, sevaba da müstehak olamaz idi. İhtiyar-ı cüz'iyesinden istifade eden adem, etmeyenden daha âli, daha kâmilidir. İhtiyar-ı cüz'iyesini sû-i istikmâl eden, şerre sarf eden âdem de kusur kendindendir. Yoksa Cenâb-ı Hak'tan değildir. İhtiyarda sevab ve fazileti kazanan, eşrarda günah ve rezileti iktisâb eden ihtiyar-ı cüz'iyedir. İnsanın kendisidir. Hulâsa şerr-i mânevî Allah'tan değildir.

3 — Şerr-i cismanî elem demektir, âlemdedir elem vardır, burası gayr-i kâbil-i itirazdır. Bu elem de ihtiyar-ı cüz'îye isnad ettiği gösterilebilir. Şerr-i cismanide şerr-i mânevî de şerr-i mâ-ba'dü't-tabîi gibi Allah'tan değildir. Lezzet ve elem tetebbu olunsun görülür ki ne vakit kavânin-i tabiatta riâyet olunur ise orada bir lezzet vardır. Bilakis ne vakit ki kavânin-i tabiatta karşı gelinirse orada bir elem vardır. Demek ki âlemdedir nizam-ı tabîi hüsn imiş, ondan elem tevellüt etmez imiş. Cenâb-ı Hak nizam-ı âlemin vazı-ı müstakili olmakla Cenâb-ı Hak'tan gelmez. Kavânin-i tabiatta adem-i inkiyada kadar bildiğimiz yegâne kuvvet ancak ihtiyar-ı cüz'îdir. Böylece elem ihtiyar-ı cüz'îye isnad olunur; Kavânin-i tabiatta adem-i riâyetten dolayı hasıl olan adem nizamdan ileri gelir. Hulâsa elem eser-i Samedaniyi ihlal eden iradât-i fâsideden neş'et eder.

Kıymet-i âlem hakkında da beş suretle izahatta bulunuyorlar.

1 — Dâvâ kabil-i hal değildir. Bu bâbda müsbet bir sened yoktur. İsbatiyyûn mezhebi budur.

2 — Âlem ibda-i mümkünattır. Çünkü Cenâb-ı Hakk'ın cûd ve keremi namütenahî olmakla ebda-ı mümkünatı tercih eder. Alman feylesofu Leibnitz ile Fransız feylesofu Malebranche'in mezhepleri budur. Bu mezhebe mütemessik olanlara «İstihaniyye-i mutlaka»

derler. Gazâlî «Leyse fil-imkanı ebdeu mimma kâne» demekle İslâm'da istihsâniyye-i mutlaka mezhebi mümessili oluyor. Gazâlî'nin bu sözü intikâd olunmuştur.

3 — Âlem bedîîdir. Fakat ebda-i mümkinât değildir. Bu âlemde daha bedîî bir âlem mümkündür. Eleml, meşakkatı, şerri daha az olan âlem bizim yaşadığımız âlemde daha bedîî olur. Cenâb-ı Hak için ebda-i mümkinâtı tercih zarurî olmadığından zât-ı Ecel ve Âlâ ancak bedîî olanı tercih etmiştir. Fénelon mezhebi budur. Bu mezhebe de «İstihsâniyye-i İzâfiyye» denir.

4 — Âlem mümkünâtın en kötüsüdür. Mutlak olarak kötüdür. Hayat meşakkat-i mütemâddiyyedir. Şopenhavr'ın mezhebi budur. Bu mezhebe de «İstihsâniyye-i mutlaka» denir.

5 — Âlem kötü bir âlemidir. Fakat mümkünâtın en kötüsü değildir. Hayat daimî iğfalâtın ibarettir. Hartmann'ın mezhebi budur. Bu mezhebe de «İstikbahiyye-i İzâfiyye» denir.

Kavl-i râcih şudur : Cenâb-ı Hak bu âlemin kıymetini mutlak surette sabit kılmamıştır. Belki ihtiyar-ı cüz'imize bırakmıştır. Biz nizam-ı ezeliyi nizamıza göre ya muhafazaya çalışmaya veya tenkiysa muktedir oluruz. Ahyâr ve ebrâr âlemi, muhafaza ederler. Onlar hakikaten milh-i arzırlar. Erâzîl ise âlemi ifsâd ederler, kabîh kılarlar, onların ifsâd ettiği âlemde hayat pek kabîh olur.

Artık bu hayat yaşamak zahmetine değer, çünkü istediğimiz kuvveti vermek yed-i ihtiyarımızdadır. Tabiata adem-i nizam vermek ihtiyar-ı cüz'imizi su-i istimalden mütevellittir.

### TERZİK :

Her zi-hayatın rızkını veren Allahü Teâlâ ve Tekaddes'dir. Ondan başka Rezzâk yoktur. Rızık haram da olabilir. Fakat haram olan rızka rıza-yı Bârî taalluk etmez. Hiç bir ferâ başkasının rızkını yiyemez. Herkes kendi rızkını yer. Rızık me'kulât ve meşrûbata şâmilidir. Kalaallahü Teâlâ : Ve ma min dâbbetin fil-ardı illâ âlallâhi rızkûhâ, Ehl-i i'tizal haramı rızık addetmiyorlar. Haram kabîh olmakla Cenâb-ı Hakk'a isnad olunamaz, diyorlar. Halbuki harâm olan rızkın kabîh olması kazanılması, esbâb-ı menhiyyeye teşebbüs olunması itibariyledir, yoksa rızık yaratılması itibariyle haram değildir.

### ECEL :

Ecel münteha-yı hayattır. Mevt için muayyen ve mukadder olan vakittir. Ecel kazâ ve kader-i ilâhî ileddir. Ecel birdir herkesin eceli

mazrûb, günü mâduttur. Ecel hiç bir sebeble tegayyür etmez. Hiç bir zi-hayat vakt-i mukadderden evvel hayat bulamayacağı gibi, eceli gelmedikçe ölmez. Eceli gelince bir an yaşayamaz.

Mabtûl eceliyle ölmüştür. Yoksa katli ile değil. Çünkü kaza ve kader-i ilâhî teaddüd ve tegayyür etmez.

Felâsife-i İslâmiyye eceli ikiye ayırır : Ecel-i tabîî, ecel-i ihtirâmî. Ecel-i tabîî harâret-i gariziyyenin intifası, rutubet-i gariziyyenin tehallülü ile; ecel-i ihtirâmî de âfât ve emrâzın hulûlü ile vâki olur. Ecel-i tabîiyye kadar olan müddet-i hayata ömr-i tabîî denir. Ezmi-nê-i kadîmede kable't-tufan yaşayanların tul-ı ömürleri iki vechile izâh olunabilir. 1 — Her fasıl sene itibar olunmakla ömürleri dört misli artmış olur. Fakat bu izâh i'tibarîdır. 2 — Tufandan evvelki tabiat-ı arz ile bünye-i insan şimdiki tabiat-ı arz ile bünye-i insan gibi değildir. Eski tabiat-ı arz ile bünye-i insan gibi değildir. Eski tabiat-ı arz ile bünye-i insan Tufan ile tegayyür etmiştir. Evvelce arz yeni, heva daha saf olmakla üzerindeki hayat-ı uzviyye daha ziyade mümted olur.

Hayatta bünye şart olmakla hayat kuvva-yı tabîiyye ve hararat-ı gariziyyenin eseridir. Mevt te bunun zeval ve intifası demektir ki mevt-i tabîî budur. Mu'tezile indinde maktûl eceliyle maktûl değildir. Yalnız kâtilin katli ileddir. Matilin müzemmet ve ukubet ile cezadide olması buna delil getiriliyor ise de bu istidlal tam değildir. Çünkü kâtilin ukubete ducar olması Cenab-ı Hakk'ın halk eyleyip menhiyun-nah olan katli irtikabından münbaistir. Kâtil esbâb-ı katle mübaşeret ve nehy-i ilâhiye muhalefet ettiğiinden nâşi cezadide olmuştur, yoksa maktûlün ecelini tenkîs ettiğiinden nâşi değildir. «Sümme kadâ ecelen ve ecelün müsemmen indehû» nazm-ı celiline gelince; nazm-ı celil ecelin teaddüdüne delâlet etmez. Ecel-i müsemma olan ecel-i Sâni ind-i Bârîde müsemma ve muayyen olan eceldir. Ecel âlemidir ki yevm-i kıyamet maksuddur. Nitekim «Ve yes'elûneke anis-sâati eyyâne mursâha kul inne ilmeha inde rabbî» buyrulmuştur. Bazı tâatın âmâl-i hasenenin ömrü tezyid etmesi hakkında varid olan eser tergihe mahmuldür. Buna mebnî selef-i salihin kendilerine tûl-ı ömr ile dua edenlerin dualarını kerih görürler idi. Hayvanatın eceli hakkında mütekelliminin ihtilafı vardır. Mevtin ademî veya vücudu olması da muhtelefün-fihdir. Ademi ise halk-ı ilâhiye mevkuf değildir. Vücudu ise halk-ı ilâhiye mütevakkıftır.

## 1 — MÂRİFET-İ BÂRÎ'NİN VÜCUBU :

Mârifet-i Bârî'nin nazârî veya zarurî olması muhtelefün-fihdir. Bir kısım mütekellimin indinde mârifet-i Hüdâ için îmal-i fikir ve nazâr-ı ukulâ vacibtir. Tahsil-i mârifet uğrunda nazâr, îmal-i fikir me'murun-bihdîr. Her akil ve balîğ üzerine farzdır. Evvel-i vacibât nazardır. Nazar ve tefekkür hakkında beşyüz kadar âyât-ı kerime vardır. Kalaallâhu Teâlâ : Kulinzurû mâ fissema'vati ve'l-ardı. Fanzur ilâ âsâr-ı rahmeti'llâhi. İnne fi halkissema'vati ve'l-ardı vahtilâfilleyli vennehârî le âyâtın li ulî'l-elbâb. Buradaki emî vücubu müfiddir. Mârifetten maksad takat-ı beşeriyye nisbâtinde Hak Teâlâ'nın vücudunu, vücubunu, sıfât-ı kemâliyye-i sübûtiyye ve selbiyyesini tasdik'tir. Ancak akil hakikat-ı Bârî'yi idrakten âcizdir. Nazar ve istidlâl ile künh-i Bârî'ye ittılâ' müyesser olmaz. Hiss idrak edemez. Zira havâs-ın her birinin hususî bir idrakî vardır ki Cenâb-ı Hakk'a taalluk etmez. Tecrübe ile de idrak mümkün değildir. Zira tecrübenin sahası da saha-ı hisdir. Havâs vasıtasıyla ahz edip, tefekkür ve tehayyül tariki ile de idrak mümkün değildir. Aklın maddiyyatta bile hatası vardır. Mârifet-i Bârî bir bahr-i bî-payândır. Onun karşısında izhâr-ı acz aynı ile idraktir.

El-Aczü an derki'l-idrakî idrakün

Cumhur-ı muhakkıkîn mezhebi budur.

Gazâlî ve Râzî gibi bazı eimme vücud-ı vacibin bedâhetine kâil olmalarıyla nazâr ihtiyacından vâreste olduğuna kâil oluyorlar. Bu husus şöyle de izâh olunur :

Bu, mükellefin mertebe-i idrâkine tabî bir keyfiyettir. Herhangi bir mükellefe göre vücut ve sıfât-ı Bârî mertebe-i bedahette ise artık ona nazâr terettüb etmez.

Fakat bu itibâr ile yine nazâr bi-tariki'l-kifâye vacib olur. Çünkü mütereddidler ile muannidlerin şüphelerini izâle taleb-i rüşd ve hak olanlarını irşâd için delâile ale't-tafsil vakıf olan kimselerin vücuduna ihtiyac derkardır.

Hatta fukahâ-i kirâm, şer'an müddet-i sefer itibar olunan her mesafe nihayetinde böyle bir zâtın bulunmasının lâ-büd olduğunu zikir etmişler ona «mensûb lizzeb» namını vermişlerdir.

## HÜLÂSA :

Allah sultan-ı mutlaktır. Ancak O'na ibâdet olunur. Ancak O'ndan istiâne olunur. Allah esbâbdan acz zamanında nüfusun iltica-gâhıdır. Allah'tan başka nâfi yoktur, dâr yoktur. Allah zulmetten, abesden, bâtıldan berîdir. Allah'tan, gadabına ducar olanların dalâlette kalanların tarîkine değil, ni'met-i Bârî'ye nâil olanların tarîkine hidâyet talep olunur. Allah, dinî teşrîde ve tahlîl ve tahrîmde münferiddir.

Allah Evveldir, Âhirdir. O'ndan evvel, O'ndan sonra hiç bir şey yoktur. Allah Zâhirdir, Bâtındır. Fevkinde, dînunda hiç bir şey yoktur. Allah Ezelîdir, Ebedidir. Sıfât-ı naksdan müberradır. Sıfât-ı ilâhiyye Celâl ve kibriyasına lâyık olarak Allah'ın, Rasûl-i Ekrem'in vasfı gibi isbat olunuyor. Tekyîf, temsîl, tahrîf, ta'tîl yoktur. Allah Vâhiddir, şeriki yoktur. Ferttir, Eşi yoktur. Halk ve ibdâ ile icâd ve ihtirâ ile müteferrikdir. Misli, zıddı yoktur. Allah Sân-ı âlemdir. Kudret-i Bârî nâfizdir. İlm-i Sübhânî cem-i mahlukatı muhîyt, cem-i malumâta sâridir. Meşîyyet-i ilâhiyye taalluk etmeksizin hiç bir şey sâdir olmaz. Her vücut bulan kaza ve kaderledir. Mebde O'dur, Muîd O'dur. Fa'âlün limâ yurîd O'dur. Allah Semî'dir. Basîr'dir. Meşîyyeti ile, kelam ile mütekelîlmdir. Sıfât-ı celilesi zât-ı akdesi gibi Kadîmdir. Allah Vahdâniyyet-i mutlaka ile, ferdâniyyet-i mutlaka ile mutasıftır<sup>(1)</sup>.

Berk-i dîrahtan sebzdîr nazâr-ı hoşyâr  
Her varakî defterbest ma'rifet gerdikâr

Ancak İman billah bâbında her ferd, isti'dâd-ı akliyyesine tâbidir. Maksud olan cihet ta'rifât-ı şer'iyyeye muvafık olarak bir imandır. Bu gayeye isâl eden yollar bir vesile birer vasıttadır. Rabbini nasîl bildin sualine muhatab olan bir Ârif-i billâh «Nefsin adem-i kabulünden âciz kaldığı bir takım vâridât-ı kalbiyye ile» cevabını vermiştir. Herkes bu sual karşısında o zihninden, gönlünden kopup gelen vâridâtı dinler, Allahını öylece bulur.

Allâh nedir deyince gafîl  
Allâh deyüp hamûş olur dil

## 2 — RURHAN-İ TEVHİDİN FELSEFİ TARİHİ

1 — Kadim Yunanilerde ilk evvel göze çarpan bir nevi tabiiyye-i vücudiyye mezhebidir. Yunanilerin ilk felsefesi olan Ashabü'l-Heyûla

(1) Ecza ve eb'azdan tenzihe vahdâniyyet-i mutlaka; ezdaâd ve endaddan, sahîbe ve vâleden tenzihe ferdâniyyet-i mutlaka denir.

felsefesi âlemin tekevvününe âit idi. Pisagor âdâdın menşe-i ulvîlerini vâhidiyyet-i nâmütenâhide buluyor idi. O da Allâh idi. Evvelî olarak Vahdâniyyet-i Bârî'yi isbat eden, gerek hurafât-ı avâm ile çarpışan gerek Allah'ın sıfât-ı mahsusasını tayin ederek Allah tasavvurunun felsefî irtifâına çıkaran ilk müteffekir medrese-i İlyâiyye reisi Ksenofon'dur. İlk evvel ruhu maddeden ayıran akıllı da menşe-i eşya yerine koyan, muharrik-i evvel delilini kullanan, Anaxagoras'dır. İlk evvel şahsiyyet-i ilâhiyye fikrini edinip illet-i ğaiyye delilini vaz'eden Sokrat'dır ki oradan inâyet-i Samedâniyyeyi de istintâç etmiş idi.

Eflatun indinde Allâh (Misâl-ı Hayır) idi. Eflatun hem Anaxagoras delilini hem Sokrat delilini isti'mâl ederdi. Aristo Muharrik-i evvel deliline bir başka suret vermiş idi: Allâh muharrik ğayr-i müteharriktir, fi'l-i mahzûr, aklû'l-akl'dır, Allâh âlemin fevkindedir. Ravâkiyyûn indinde tabiat bizzat Allâh'tır. Allâh muharrik ğayr-i müteharrik değil, belki âlemin her tarafına münbasıt, her cüz'üne sâri bir nefis, bir ruhtur. Allâh hayat-ı âlem veya nefis-i âlem ile karışmıştır. Her şeyi cisim addeden Ravâkiyye, Vücudiyye-i maddiyye mezhebinden idi. İlk evvel kabul-ı âmme delilini vaz'eden veya hiç olmazsa ona bütün kıymeti veren Ravâkiyye'dir. Ravâkiyye illet-i ğaiyye ve nizam-ı tabiat deliline de atf-ı ehemmiyet ederler. «Ekmel nâkıstan çıkamaz» mebdeli de dermeyen ederler idi: Bir Kûl'de iki ihtisâs yoktur. Eczası da ona mâlik olamaz. Bu delilin âlemden ayrı bir ilâha değil, belki ilâhiyyet-i âleme istidâil etmek için sevk olunduğunda şüphe yok işe de yeni Montesquie'nün (Zü'l-ukûlî, kör kaderin yaratması kadar saçma bir şey yoktur) diye irâd ettiği delil meşhurun aslıdır. Ravâkiyye bu delilleri inâyet-i Sübhâniyyeyi isbat hususunda da isti'mâl ederlerdi. İskenderiyye Medrese-i Kebire'si müessisi Plotin, Eflatun'dan âhad, Aristo'dan akıl, Ravâkiyyûn'dan nefis tasavvurlarını iktibas etmiş idi, ki âhad da, akıl da nefis de hep ilâh idi. Plotin akânim-i selâseden (Ahad, akıl, nefis) den mürekkebe bir ilâh-ı müsellese itikadında idi. Nasârânın ekânim-i selâsesi böyle değil idi. Nasârâsının akânim-i selâsesi mütesâvi idi. Üçünden üçünde bir, yegane ilâh oluyordu. İskenderiyye mezhebinde ekânim-i selâse mütesâvi değil idi. Ahaddan akla, akıldan nefse bir tenezzül ve sükût var idi. Allah birdir, fakat ğayr-i mütesâvi zevâtta mürekkeptir. Nasrâniyyette Allah mevcuttur. Plotin'de ise Allah kamilden ekmele doğru değil, ülvv-i mutlakdan vücudun esfel-i deracâtına kadar dâimî bir tedennî ile işrâk ve tecellî eder. Mebde-i tecellî Mebdâd-i âliyyeden mebdâd-i sâfileye tenezzül mebdedir. Şu kadar ki mebde-i âlî zâtından hiç bir şey zâyi etmeksizin mebde-i sâfilede intişâr eder. Plotin'in mezhebi Vücudiyye mezhebidir. Fakat bu mezhepte Allah âlemde fanî olmaz, Allah'ın tecellisi bi't-tabîdir, bil-irade değildir.

«Kûl» ahaddan gelir, yine âhad'e rücû eder. Hareket-i samedâniyye kanunları işte nüzûl ve rücû kanunlarıdır. Bu hareket-i muzaafe her şeyi izâha kifâyet ediyor idi; Rücû fena fillah ile hasıl idi.

İşte kadim ilâhiyyet kûl olan bir âlemden başlamış, yine kûl olan Allah'a rücû etmiştir. Ashabü'l-heyûla'nın vücuddiyye-i kiyâniyyesinden başlayarak Eflatun'un Vücudiyye-i misâliyyesine irtifâ eden ilâhiyyat, Plotin'in Vücudiyye-i bâtinîyye (Tasavvufiyye) si girdâbın düşmek için Revâkiyyenin heyûlâiyyesine teveccüh etmiştir. Bu esnada ilâhiyyat-ı Nasrâniyye tekvin-i âlem nazariyyesi ile Allah'ı âlemden ayırarak tabiatın fevkinde ğinâ-i mutlak mertebesinde bulunduruyor idi. Tabiata vücud-ı zarurî izafe etmez idi. Âlemin bast ve inkişafını, Allah'ın irade ve ihtiyarına izafe ederdi. Yoksa İskenderiyye felsefesinde olduğu gibi zât-ı ilâhî ve tabiat-ı eşyaya izafe etmez idi.

Hind ile İran'a gelince Hind'in ilk mezhebi teaddüd-i ilâh, teslis (Brahma, Şiva, Vişnu) mezhebi idi. Kuvva-yı tabiatı kuvva-yı insanîye gibi akıl ve irade ile muttasıf tehayyül ederlerdi. Orada teaddüd-i ilahdan Vücudiyye mezhebi çıkmış idi. İran ise Seneviyye (Yezdan-Ehrimen) mezhebinde idi. Nur ve zulmet veya hayır ve şerr iki asıl idi. Mebde-i nur ve mebd-i hayır yezdan, mebd-i zulmet veya şer de Ehrimen idi. Bu ise Mecûs mezhebi idi.

Akvâm-ı Âriyye indinde Allah cevher-i âlem gibi tasavvur olunuyor idi. Buradan da Vücûdiyye mezhebi çıkmış idi. Akvâm-ı Sâmiyye'de hakim olan mefhûm ise Allah illet gibi mütesavver idi. Akvâm-ı Sâmiyye'den Bâbilliler, Asuriler, Fenikeliler bu kuvveti müteaddid ilâhede temsîl ediyorlardı. Sâbie, Yehûd ve Nasarâ fil'asl Ehl-i İslâm gibi muvahhid iken sonraları tevhidden uzak düşmüşlerdi.

2 — Kurûn-ı vüstâ felsefesinin iki menbaı vardı. Biri Aristo felsefesi, diğeri başlıca St. Augüste tarafından temsil olunan Nasrâniyyet felsefesi idi. Nasrâniyyet felsefesinin de iki unsuru var idi: Biri felsefe-i Eflâtuniyye; diğeri Nasrâniyyet idi. Nasrânî ilâhiyyatın esası Eflatun'dan muktebes isé de ona yeniden iki akide ilâve olunmuş idi: Tekvin, teslis. St. Augüste veya Nasrâniyyet ile felsefe-i Eflâtuniyye arasında şu gibi mebdâd-i müştereke var idi.

1 — Âlem, Allah'ın eser-i cûd ve keremidir. 2 — Zaman, ezeleliyyet hayalîdir. 3 — Âlem ile bareber zaman mahluktur. 4 — Şer-i adem hayırdan ibarettir. 5 — Hayr-ı âlâ Allah'ın misalidir.

Eflâtun mezhebinde Allah bir Sâni; bir musavvirdir, St. Augüste mezhebinde ise, edyân-ı semâviyyede olduğu gibi, Halıktır. Eflâtun mezhebinde Cenâb-ı Hak'a üç manzara vardır: Hayr-ı âlâ veya vah-



det, akıl ve sebep-i âlâ, nefis-i âliyye. Nasrâniyyette ise bunlara be-  
del Eb, İbn, Ruhü'l-küds vardır. Âbeler ekânîm-i selâseyi mevcud-ı  
Sübhanîsinin sıfat-ı zâtîyyesine ırcâ etmiştir. Kudret, hikmet, cûd.  
Bu üç sıfat mümkün olmayınca mevcut kâmil olamaz.

Kurun-ı vüstda vücud-ı Bârî delilleri St. Anselm delili, imkan-ı  
âlem delili, silsile-i mâlûlâtın adem-i imkânı delili, muharrik-i evvel  
delili, illet-i gâiyye delili, nâkısın kemal-i iktizası delili cârî idi. Bu  
son delil bu set'de belîğ bir tarzda inkişâf etmiş idi.

Kurûn-ı vüstda hakikat-ı Bârî hakkında iki fikir cereyan ediyor-  
du. Biri Aristo, St. Auguste'e istinâd eden ilâhiyyat-ı Nasrâniyye ve-  
ya Ortodoks mezhebi, mezheb-i aslî; İskenderiyye medresesi ile De-  
nis'den gelen vahdet-i vücud mezhebi. Birinci fikir Kilisece musad-  
dak, medreselerde cârî idi. Yegane münteşir olan bu mezheb idi.  
İkinci fikir ise köşede bucakta, az çok mektûm bir surette ehl-i 'bid'at  
denilen fırkalar arasında cârî idi.

Birincisi gayet vâsi bir salahiyetle St. Thomas'da hulâsa idilmiş  
idi. XVII. nci asr-ı milâdînin felsefe-i diniyyesinin esası idi. St. Tho-  
mas'ın mezhebi şöyle telhiys olunabilir: Allah her şeyin illet-i fâiliyye-  
yesi, illet-i misâliyyesi veya suriyyesi, illet-i gâiyyesidir. Jean Scott  
Erigene ile Eckart'e gelinceye kadar mükemmel ve mütenasık bir  
surette inkişâf edememiş idi. XIX. üncü asr-ı milâdîde Alman felsefe-i  
diniyyesinin esası olmuş idi. Vahdet-i vücûd mezhebi iki mefhum-ı  
aslî ile mümtâz idi:

1 — Allâh bütün fırak bütün cem'in fevkinde bir vahdet-i mut-  
lakadır.

2 — Allâh mevcudat-ı cüz'îyyenin yalnız illeti değil, belki cev-  
heri ve zâtıdır. Scott Erigene İskenderanîlerin efkârını yeniden mey-  
dana vaz' etmiş Eckart ise Alman felsefe-i cedîdesini tehye eyle-  
miştir.

3 — Kurûn-ı cedîdede Descartes vücud-ı ilâhî delilini ruh-ı in-  
sanide buluyor idi. İmkân-ı âlem delili ona göre imkân-ı akli delili  
idi. Nefs-i insaniyyedeki nâ-mütenahi mefhumundan, kemal mefhu-  
mundan Allâh mefhumuna intikâl ediyordu. Bir de St. Anselm delilini  
işti'mâl etmiş idi.

Descartes delilleri XVII. nci asr-ı milâdîde vücud-ı ilâhî delilleri-  
nin hemen hepsinin esası olarak kalmış idi. Şu kadar ki o asrın ki-  
bar-ı felâsifesi bütün her dehâ-i husûsilerine göre bu delilleri ta'dîl  
ve tahvil etmişlerdi.

Spinoza, St. Anselm ve Descartes delillerini orijinal bir surette  
(Mütebekkir bir suretde) inkişâf ettirmiş idi. Mutlak olarak nâmü-  
tenahî olan bir mevcudun veya Allah'ın kendisinde varlığın nâmü-  
tenahî bir kuvveti vardır. Şey-i hariciyyeden mütevellid olan şey-  
lerin kemâlleri, haricte tahakkukları onları tevfid eden illeti saye-  
sindedir. Onların kemâlleri de o illetin kemâlinden nâşidir. Fakat  
bi-zatîhî ve li-zatîhî şey olan bir cevherdeki kemâl hiç bir illet-i ha-  
riciyyeye mütevakkıf olmaz, bundan dolayı onun varlığı yalnız kendi  
mefhumundan münbais olmak, zâtından ibâret bulunmak iktiza eder.  
Böylece kemal vücuda münafi değil, belki vücudun esasıdır. Vücû-  
da mübâyin olan adem-i kemaldır.

Leibnitz, Descartes delilini ikmâl etmiş, bir de esas itibariyle  
imkan-ı âlem delili olan delili kendine mahsus bir mebde'e' yani il-  
let-i kâfiye mebde'ine bina ettirmiş idi.

Malebranche şuhûd-ı fillâh<sup>(1)</sup> aslına binâen vücud-ı ilâhî için ay-  
rı bir delil serdetmemiştir. Bizde şuhuddan başka bir Allah mefhu-  
mu yoktur. Allah'ı tasavvur demek şuhûd demektir. Buna mebnî bi-  
tariykî'l-istidlâl tasavvurdan vücuda geçmeğe mahal yoktur. Nefis  
bizzat vücud ile birleşmiştir. Biz ilâhiyyetten, nâmütenahî, bilâ  
kayd-ü şart vücud-ı nâmütenahî olarak kâmil olan vücut anlarız.  
Hiç bir mütenehî ise nâmütenahiye temsil edemez. Bu halde Allah'ın  
var olduğunu bilmek için Allah'ı tasavvur kâfidir.

Bouset'de «Kemâl vücuda mâni midir? Bilakis vücuda sebep-  
tir.» diyerek Spinoza'ya muvafakat ediyor. Bundan başka şahsına  
mahsus bir tarzda Eflâtuniyye'nin (Müsül) delilini tecâid ederek ha-  
kayık-ı ezeliyyenin varlığı ile Cenâb-ı Hakkı isbat ediyor idi. Bu asır-  
daki delâilî itmam hususunda fezânın varlığı esasına bina kılınan  
Newton delili, ayrı ayrı delâilî herbiri Allah'ın ancak bir sıfatını  
isbat etmekle ayrı ayrı gayr-i kâfi olduğu hakkında ise bunların bir  
tek burhanın cüz'leri bulunduğu mütaleasına mebnî hepsi bir tek  
burhanda cem'e teşebbüs eden Klarck delili şâyan-ı tezkârdır.

XVIII. nci asr-ı ilhâd olarak geçti. Fakat buna ilâhiyyet-i  
akliyye asrı demek muvâfık idi. Çünkü vücud-ı Bârî hakkında bu  
asırda telif olunan kitaplar hiç bir asırda telif olunmamıştır. XVIII. nci  
asır evvelki asrın bilmediği bir ilm-i cedid, yani ilm-i ilâhî-i tabîi tev-  
lid etmiş idi. Bu ilim acalib tabattan müstahrec olan vücud-ı Bârî'ye  
âd ilim idi ki o sıralarda terakki eden ulûm-ı fizikiyye ve tabîiyyeye  
medyûn idi.

(1) Her şey, hatta Allah, Allah'da görülmek.



Kant fasl-ı evvelde zikrolunduğu üzere delâil-i mümküneyi üç delile ayırarak hepsini intikâd etmiş idi. Hiç birini mümkün görmüyordu. Hepsini mâ-ba'dû't-tabîî deliller olmakla hepsini evhâm ve hurafât addediyor. Bunlara bedel müntec-i tâm görünen bir tarz ikame ediyordu ki buna delil-i amelî veya ahlâkî tesmiyye olunmuş idi. Bu ise haddi zatında bir delil değil idi. Burhandan ziyâde îmandan mülhem idi. Saf ve amelî bir itikâd idi.

Kant'ın bu amik ve âlimâne münakaşasından sonra Hegel felsefesinde Kant'ın intikâdını intikâd bulunması şâyân-ı tezkardır. Bu mes'ele hakkında mühim bir şey zikrolunamayacak idi. Hegel Vücud-ı Bârî delâilini umumi surette tasvib etmiş, Kant'ın delil-i künhî hakkındaki itirazâtına kuvvetli bir surette muarazaya girişmiş kendi nokta-i nazarına göre bu delili ele almış idi.

Bundan sonra gelen felâsife-i ilâhiyyûn zikrolunan delilleri umde add bu bâbda varid olan şübühâtı red ediyorlar. Muharrik-i evvel illet-i ûlâ; Vacib, Mutlak, kâmil, nâmütenahi namlarıyla yad ettikleri Allah zû'l-Celâl'in vücud-ı tevhidi hakkında burhan iradından geri durmuyorlar. Artık (Si dieu n'existait pas il faudrait l'inventer) sözü ile La Martine'in (Allah'dan hâli olan, vicdan-ı hakîmden hâli olan mahkeme gibidir) sözünü irâd ederek bu bahse hitam verelim: Kale Allahü Teâlâ: Efillahi sekkûn fatiris-semâvati vel'arâ.

## LÜGATÇE

### — A —

Abbâsiye : Mirza Ali Bahâ'nın büyük oğlu Gasnullah el-Azam Abbâs'a uyanlardır. Abbâsiye, Abbâs'ı takdis ederler.

ahkâm-ı bâtına : Gizli kanunlar

ahkâm-ı halkiyye : İnsanın yararlı davranışlarda bulunmasını ve yasalardan sakınmasını, nefsini temizlemesini sağlayan davranışlar, kaideler.

ahkâm-ı îmaniye : İnançla ilgili esaslar.

ahkâm-ı mükellefin : Sorumluluk çağında bulunan müslümanla ilgili hükümler.

Ahmediye : Hindistan'da, ondokuzuncu yüzyılın sonlarına doğru Mirza Gulam Ahmed Kâdiyanî (1835 veya 1839-1908) tarafından kurulmuş bir mezheptir; doğuşu bütünüyle İslam kültüründeki «eschatologie» denen Kıyâmet'le ilgili haberlere dayanmaktadır.

akâid-i dîniye : Dinde inanılması gerekli hususlar.

akliyyûn : Aklın verilerini esas alan felsefî görüş.

âlem-i mansûs : Alğılar âlemi.

âmâl-i şer'iyye : Dince yapılması istenen ibâdetler ve davranışlar.

araz : İlinti; sonradan olma, kendiliğinden varolmayan.

Araziye : «Hâdiseler bir keyfiyet ve vicdâniyedir; onların gizliliğinde

hiç bir cevher yoktur. Madde de yok, nefis de yok» diyen ekol.

ashâb-ı Cemel : Cemel savaşına katılan Hz. Ali, Aişe ve taraftarları.

ayne'l-yakîn : Yakînen bilme

ayniyyet : Aslı gibi olma.

### — B —

Bâbiye (Bahâiye) : Şirazlı Mirza Ali Muhammed tarafından kurulan Bâbilik daha sonra Bahâilik adı ile devam etmiştir. Mirza Ali, hocası Kâzım er-Reştî'nin emriyle Bâbu'l-Mehdi olduğunu ilan

etti. Bâb, yedi imamın dördüncüsü demektir. Bahâ mehdîlikten ilâhlığa kadar bütün kademelerden geçti. Bahâiye'ye göre Bahâ ilâh olup enbiyâ ve rûsûlû gönderir.

ba'sûba'de'l-mevt : Öldükten sonra dirilme.

bâtıl : Boş.

Bâtıniyye : Şeriat dairesinden ilhad dairesine, hak inancından bâtil inanca girenler. Bütün nâsırların zâhirlerini terkederek temsille-re ve te'villere dalan, dış görünüşleri ile İsmâîlî, bâtinan mülhid olanlardır. Bâtinîler kendilerini Şîlik'le gizlerler.

Baziyye : Bazı, Kur'an mahluk (yaratılmış), bazı, Kur'an mahluk değildir iddiasında bulunan görüş.

beda : Allah'ın va'dinden dönmesi ve önceden bildirdiğinin tersini yapması; bu sapık görüş ilk olarak Keysan tarafından ortaya atılmıştır.

Bedeviyye : Hasan Basri vasıtası ile Enes b. Mâlik'e varan tarikat.

Berâhîn-ı Ahmediye : Miraz Gulam Ahmed'in önemli bir kitabı.

bi'set : Peygamber göndermek.

Bütriyye : Ehl-i Sünnet'e en yakın mezhep olan Şii-Zeydiyye fırka-larından olup: el-Hasan b. Sâlih b. Hay ile el-Ebter lakabı ile anılan Kesîru'n-Nevâ'ya uyanlardır.

### — C —

Cebriye : İnsanı fiil, ihtiyar ve kudretsiz bir varlık kabul ederek, fâil ve kâdir ancak Allah'tır iddiasında bulunan determinist görüş sahipleri. Cebriye'nin başında Cehm b. Safvan bulunmaktadır. Cebriyece insan iyilik yapmak ve kötü ameller işlemekte mecburdur; bazı aşırı cebriyecilere göre varlık âleminde kötülük yoktur, iyilikle kötülük arasında fark yoktur.

Cehmiye : Cehm b. Safvan'a uyanlardır: ilâhî sıfatların inkarı, rû-yatullah'ı inkar ve Kur'an'ın mahluk olması bid'atı bu ekolün ana görüşleridir.

cevher : Öz, maya, ana madde, başlıbaşına varolan

Cevheriye : birtek cevher vardır; kendiliğinden var olan birtek mevcut vardır, hâdiselerin tamamı ruh ve madde denilen iki cevhere dayanır görüşünde olan ekol.

cumhur-ı fukahâ : din bilginlerinin büyük çoğunluğu

Cübeyriye : Cübeyretü'l-Basri'ye mensup olan tarikat.

Cüneydiye : Cüneyd Bağdâdiye mensup olan tarikat.

cüz-i lâ yetecezzâ : bölünmeyen parça,

### — D —

delil-i hudus : varoluş delili; âlemdaki basit bir varlıktan Vâcibu'l-Vücûd'un varlığına intikali sağlayan nazariye.

delil-i kat'i : kesin, inandırıcı delil

delil-i kıyânî : vücud kavramını analiz etmek suretiyle kemal varlık inancına ulaşma tariki.

delil-i şer'i : dinî kural, kâide

delil-i zannî : kesin olmayan, yorum kabul eden görüş

din-i tabii : Bir takım Batılı feylosofların «tabii (pozitif) din» adı ile ortaya attıkları akli ve felsefi görüşler sistemi.

Dürziler : Şiiliğin İsmailiyye kolundan doğan Dürzilik Mısır Fatımiyye devlet başkanlarından el-Hakim bi-Emrillahin veziri Hamza b. Ali tarafından kurulmuştur. Dürziler Hakim bi-Emre'nin Uluhiyye-tine inanırlar; birçok yönden Nusayrilere benzerler.

### — E —

edille-i şer'iyye : dinin kaynakları: Kitap, Sünnet, İcma ve Kıyas olmak üzere dörttür. Ana kaynak Kur'an'dır. Kitap ve Sünneti inkar etmek küfürdür.

edille-i vuku-ı ahkâm : hükümlerin meydana gelmesini sağlayan kaynaklar.

edyân-ı Semaviyye : Allah'tan gelen dinler. Yahudilik, Hristiyanlık ve İslâmiyet gibi.

efâl-i Bâri : Allah'tan ilim, irade ve hikmete bağlı olarak sadır olan fiiller. Allah'ın fiilleri meşiyetinin gereğidir.

efâl-i ihtiyariye : insanın hür olarak ve isteyerek yaptığı davranışlar.

efkâr-ı faside : sapıtıcı görüşler.

ehl-i batıl : boş görüş taraftarları.

ehl-i bidat : Hz. Peygamberin getirdiği hükümleri kendi anlayış ve isteklerine göre değerlendiren, değiştiren veya bozan kişiler olup Ehl-i Sünnet'in karşısında bulunurlar. Bidat ehlinin aslı beştir:

Havâriç, Şîa, Kaderiyye, Mürci ve Cehmiyye.

Ehl-i Sünnet : Hz. Peygamber'in sünneti ile sahabe ve onların yolunda olanlara verilen isim. Ehl-i Sünnet üçe ayrılır : Selefiyye Eş'ariyye, Mâtürüdiyye. Ehl-i sünnet günümüze kadar itikadında Selefiyye, Eş'ariyye, Mâtürüdiyye; fıkıhta Hanefiyye, Hanbeliyye Şâfiyye ve Mâlikîyye mezhepleri tarafından temsil edildi.

Ehl-i sünnet-i âmme : Mâtürüdiyye ve Eş'ariyye gibi kemal-i sünnette kusuru bulunan, belli bir nass olmayıp Sahabe ve Tabiin'den açık bir ittifak olmayan meselelere dâhil tevhid ehlidir.

Ehl-i Sünnet-i hâssa : Yaygınlaşmış nass olmayıp Sahabe ve Tabiin'den açık bir ittifak olmayan meselelere dalmayan, kemal-i sünnet üzere bulunan tevhid ehlidir. Selefiyye gibi.

Ehl-i te'vil : Hz. Peygamber'in getirdiklerini akıl prensipleri ve kendi istekleri doğrultusunda yorumlayan, değiştiren veya inkar eden rasyonalist bilginler.

ekvân : oluşlar

emr-i bilmâruf : iyilikle emretmek.

esbâb-ı ilim : ilmin yolları.

Esmâ-i Hüsnâ : Allah'ın, Zât, Vücut, Sıfat ve fillerine işaret eden Ezeli, Ebedi, Razak, Zâhir, Âlim, Kâdir gibi güzel isimleri.

Eş'ariyye : Ebu'l-Hasan Ali b. İsmail el-Eşarî, el-Basârî, (260/330 veya 334)'yi imam tanıyanlar. İmam Eşarî Küllâbiye mezhebini geliştiren Eş'arîliği kurdu.

eyşâf-ı gayr-i me'sûre : Kitap, Sünnet, Sahabe ve Tabiin ile din bilginlerinin eserlerinde bulunmayan lafızlar ve özellikler.

Ezeliyye : Bâb'ın talebelerinden Mirza Yahya'ya uyanlardır. Subh-ı Ezel (Mirza Yahya) Bâb'ın halifesidir.

#### — F —

felâsife-i cedîde : modern felyosoflar.

felsefe-i cedîde : Modern (batı) felsefesi.

felsefe-i kelâmiye tarîkı : Felsefe prensipleri ile Kelâm ilmi esaslarını birleştirme yolu.

fenâ : yok oluş; Tasavvufta, insanın kendi varlığında sıyrılarak Allah'ta yok olması.

ferî : ikinci derecede olan, ayrıntılı

fıkîh : bir şeyi gereği gibi anlama; dinî yönden insanın faydasına ve zararına olan hususlardan bahseden şer'î bilim dâli.

fıkîh-ı Hicâzî : Hicaz din bilginlerinin mesleği olan fıkîh;

fıkîh-ı Irakî : Irak din bilginlerinin bağlı oldukları fıkîh.

fırak-ı İslâmîyye : İslâm'ın başlangıcından üç asır sonra siyâsî ve itikâdî sebeplerle ortaya çıkan fikir ekolleridir. İlk ortaya çıkan fırka Hâricilik'tir; Şîa, Mürce, ve Mu'tezile gibi fırkalar daha sonra zuhûr etmişlerdir. İslâm fırkaları itikâdî mezhepler ve fıkîhî mezhepler olmak üzere ikiye ayrıldığı, gibi Ehl-i Hak ve Ehl-i Bâtıl olarak ta ikiye taksim olunurlar.

fukahâ-i Dâvudiye : Zâhirî Dâvudiye mezhebine mensup din bilginleri.

fukahâ-i İslâm : Görüşleri üzere fetvâ verilen, ibâdet ve insanın davranışları ile ilgili hükümleri kaynaklarından çıkararak helal ve haramın esaslarını zabt eden din bilginleri.

furu'-i fıkîh : İbâdetle alakalı meselelerle insanın davranışlarından bahseden dinî ilim.

furu'-i İslâm : İslâm'ın ikinci derecedeki prensipleri.

#### — G —

Gâliye : Aşırılar; imamları mahluk olmaktan nebîlik derecesine çıkaranlar veya ulûhiyet atfedenler. Gâliye itikâdî teşbih, hulûl, tenâsuh, ibâhe, beda' ve ric'at inançlarını ihtiva etmektedir.

ğaye-i kusvâ : en son amaç; mutasavvıfaya göre ğaye-i kusvâ tevhit; tevhit, Allah'tan başkasından geçmek demek olan fenâ ile meydana gelir.

ğayr-i müteayyin : belirlenmemiş

ğayr-i mütehavvile : değişmez

Gurâbiye : Hz. Ali'nin Hz. Peygamber'e karğının (gurâbın) karğaya benzemesinden daha çok benzediğini söyleyerek Cibril (a.s.)'in vahyi getirdiğinde hata ettiğini, Ali yerine Hz. Muhammed'e verdiğini iddia eden aşırı Şîî mezhebi.

#### — H —

haber-i mütevâtir : yalan üzerine birleşmelerini aklın mümkün görmediği bir topluluğun şahadeti ile sâbit olan haber. Bu yolla elde edilen ilim kesinlik ifade eder.

haber-i resûl : Peygamber'in haberi olup düşünceye dayanan bir ilim ifade eder.

haber-i sâdik : gerçeğe uygun haber, gerçek haber.

hâdis : varolan, oluşan; hâdis, Muhtis olmadan meydana gelmez  
hâdis-i hasen : metni mâruf, râvileri meşhur olan hâdis.

hâdis-i sahîh : doğru rivâyet: senedi muttasıl, râvileri âdil ve zâbit olan hâdis

hâdis-i şerîf : Hz. Peygamber'in söylediği gerçek olan ve O'nun çeşitli konuları ihtiva eden sözleri, davranışları.

hâdis-i zayıf : sahîh ve hasen hâdis sıfatlarına sahip olmayan hâdis.  
Hafîfiye : Muhammed b. Hafîf el-Şirâzî'ye mensup olan tarikat.

hakemeyn : iki hakem

hakikat-ı ezeliye : sonsuz gerçekler; İslâm dininin Kıyâmet'e kadar devam eden gerçekleri.

Hâkimiye : Hakîm Tirmizî'ye mensup olan tarikat.

hakka'l-yakîn : gerçek olarak bilme; bilginin son kademesi.

halâ : boşluk

Halkiyye : Kur'an mahluktur, Allah ile kâim değildir iddiasında bulunan Cehmiyye âlimlerinin mezhebi.

halk-ı Kur'an : Kur'an'ın yaratılması.

Harrâziye : Ebû Said el-Harrâz'a mensup olan tarikat.

Havâriç : ayrılanlar, kitleden kopanlar: İslâm'da ortaya çıkan ilk fırka.

hay : canlı, kendi hareketinin illeti olan veya illetli gibi görünen mevcut.

heyulâ : boşluk

Hisbâniye : Beşer akli kesinlikle yakine ulaşmaz, düşünmez, ilim meydana getirmez; biz, akıl ve hislerle bilinenleri de, izâfe edilenleri ve ilk illeti de bilemeyiz; gerçek ve yakîn anlayışımızın dışındadır, görünüşünü savunan ekol. Günümüzde Hisbâniye kalmamakla birlikte, onun yerine geçen, Misâliye ve İzâfiye vardır. Kelâm ilmi kitaplarında kendilerinden Sofustâiye diye bahsedilen gurup bunlardır. Paskal Hisbâniye'dendir.

Hissiyyûn : Bilgi vasıtası olarak sadece duyuları ve duyuların verilerini kabul edenler.

hudus : oluş, oluşma; birşeyin yokluktan sonra varlığını gerektirir.

hudus-ı âlem : âlemin yaratılışı.

Hudûsiye : Kur'an yaratılmamıştır, fakat hâdis olan sesler ve harflerden meydana gelmiştir; Allah ezelde Mutekellim değilken sonradan Mutekellim olmuştur; Kur'an sonradan Allah'ın zâtından ortaya çıkmıştır, görüşünü savunanlar.

hulul : lâhûtî ruhun nâsûtî bedene geçmesi.

husn ve kubh : güzel (iyi) ve çirkin (kötü).

Huzûriye : Eşyanın hakikatını kavrayamayız; ancak düşünülmesi zorunlu olan şeye ruh, madde adını veririz fikrinde olan mezhep.

— i —

İbâdiye : Emevîler'den Mervan b. Muhammed zamanında ayaklanan Abdullah b. İbâd'ın taraftarları.

ibâhe : haramları helal kılmak.

icma' : görüş birliğine varmak; İslâm din bilginlerinin herhangi bir konuda ittifak etmeleri. Ancak fakih olanlar icma' eder.

ictihad : dîni bir hükmü kaynağından çıkarmada tam kuvvet sarfetmektir. İctihad etmek için müctehid olmak gerekir.

İhsâsât-ı akliye : akla dayanan anlatımlar

İkâniye : İnsan akli gerçeğe ulaşabilir, izâfi olanları, hislere ve aklin verilerine dayalı olanları, dolayısıyla ilk illeti (illet-i ulâ) olduğu gibi bilir, görüşünde olan ve Kelâm ilmi kitaplarında kendilerinden Ehl-i Hak diye bahsedilen bilginler; buna göre Mutekellim'in İkâniye'den olmuş oluyor.

İktirâniye : Kur'an mahluk değildir, fakat kadim ve ezeli olan sesler ve harflerden meydana geldiğinden kadimu'l-ayn'dır diyen görüş

ilâhiyat : teoloji

illet-i hâdisât : varlıkların ve olayların oluşum ilkesi

illet-i kâfiye : yeterli neden; teolojide Allah'ın varlığını isbat etmek için feylosoflarça kullanılan delil.

illet-i ulâ : ilk sebep; Bazı feylosoflara göre Faal Akıl; İslâm bilginlerine göre Allah.

ilme'l-yakîn : bilimsel olarak bilme

ilm-i Kelâm : Yüce Allah'ın Zât ve Sıfatlarından, nübüvvet ve risâletle alakalı meselelerden; mebd' (başlangıç) ve mead (son)

buluş) itibariyle yaratılmışların durumlarından İslâm konunu üzere bahseden bir ilimdir; Tevhid ilmi veya Akâid de denir.

ilm-i muamele : ahlak, davranış ilmi

imâmet : Ehl-i Sünnet'e göre, Hz. Peygamber'in nübüvvetini tamamladıktan sonra, Müslüman toplumu idâre edecek kişinin onun yerine geçmesi, halifesi olması; Şîa'ya göre, dinin esaslarındandır ve nebîliğin niyâbetidir; bu itibarla masum imamlar nebinin nâîbleridir.

İmâmîye : Hz. Peygamber (s.a.s.)'in vefatından sonra Hz. Ali ve sırasıyla onun onbir oğlunu Allah'ın emri, Peygamber'in tayini ve vasiyeti ile meşru imam kabul eden ve böylece oniki imama inanmayı dinin aslına dahil bir esas olarak mütalea edenlerin mezhebidir.

ini'kas-ı edille : Delillerin bâtıl olmasından delillere dayanan şeyin de bâtıl olmasını öngören görüş.

irâde : dileme, isteme, emir

irâde-i cüziye : insanın elinde olan irade.

irsâl-i enbiyâ : Allah'ın, dinini insanlara öğretmek için, peygamberler göndermesi.

irsâl-i rusûl : Allah'ın, dinini öğretmek üzere elçiler göndermesi, doğru yolu gösterme.

isbât-ı Sâni' : akli ve nakli delillerle Allah'ın varlığını ispatlamak.

İsbâtıyyûn : Âlemin yaratıcısı olarak Allah'ı kabul eden ve çeşitli delillerle varlığını isbat eden felsefe ekolü. Ruhun varlığını inkar eden İsbâtıyyûn'un reisi Auguste Comte'dur.

İsmâiliyye : İmam Câfer'den sonra oğlu İsmail veya torunu İsmail'i imam tanıyan bu mezhep Şîi-İmâmîyye fırkasından doğmuştur.

İsmâiliyye'ye göre peygamberler de imamlar da yedidir.

İttihâdiye : Kur'an mahluk değildir, fakat mânası birdir, bu mana Allah'ın Zâtı ile kâimdir, diyenlerin mezhebi.

İzâfiye : Bilgi izâfidir, insan aklı mutlakı idrak edemez görüşünü savunanlar. Bu mezhep İzâfiye-i Afâkiye ve İzâfiye-i Enfûsiye diye ikiye ayrılır.

— K —

kâder : Allah'ın herşeyi ezelden güzel ve çirkin, zarar ve fayda durumlarına dâir kendisinde ne bulunacak ise, zaman ve mekan-

dan neyi ihtiva edecekse, sevap ve cezadan kendisine ne meydana gelecekse öylece belirlemesidir; yani bütün şeyayı ezeli ilim ve iradesine göre takdir etmesidir.

Kaderiye : Allah'ın ezeli ilmini, sâbık kitabı, sâbık kaderi inkar eden, fakat emirlere ve yasaklara çok bağlı olanlar. Kaderiye, Basra'da, Maarika ve Şîa'dan sonra doğdu. Kader bid'atını ilk olarak ortaya atan Ma'bed el-Cühenî (ölm. 80 H.) idi.

kadim : öncesiz, öncesi, başlangıcı olmayan.

Kassâriye : Melâmitiye piri Hamdun Kassâr'a mensup tarikat.

kavâid-i külliye : tümel kurallar, kâideler

kaza : Allah'ın, ezeli takdirine uygun olarak birşeyi icad etmesi.

Kelâmullah : Allah Kelâmı: Kur'an-ı Kerim Allah Kelâmıdır, Allah ile kâimdir, Allah'tan munfasıl değildir, mahluk değildir, Allah'tan başlamıştır, yine Ona dönecektir. Cehmiyye ve ona uyanlar Kur'anın mahluk olduğu görüşündedirler.

Kelâm-ı Nefsî : Nefiste varolan, nefis ile birlikte bulunan Mânâ demektir. İttihâdiye'ye göre Kur'an-ı Kerim Kelâm-ı Nefsî'dir.

Kelâm-ı felsefî mesleği : Mantık prensiplerini kabul ederek felsefe konuları ile kelâm ilmi meselelerini birleştirme yolu.

Kerrâmîye : Allah cisimdir, fakat cisimler gibi değildir inancını yayan Muhammed b. Kerrâm'ın kurduğu mezhep.

kesb : kazanma: İmam Eş'arî tarafından ortaya atılan bu kavram «cebiri» ve «hürriyet» görüşleri arasında orta bir yol belirlemektir. Bu kavrama göre Allah insanların fiillerinin Yaratıcısı, kul ise kâsib, kazandır.

Keşfiye : Kâzım el-Hüseynî el-Reştî'nin kurduğu aşırı bir Şîi fırkası.

Keysâniye : Keysan adındaki şahsa uyanlardır. Keysan'ın kimliği hakkında görüş ayrılıkları vardır: Hz. Ali'nin azatlı kölesidir; Muhtaru's-Sakafî'nin kendisidir; Muhammed el-Hanefiyye'nin öğrencisidir; Hz. Hasan'ın lalasıdır.

Kıdem : varlığının öncesi olmamak: Kıdem Allah'ın zâtî sıfatlarından.

Kıyas : Hakkında belli bir hüküm olmayan bir meseleyi benzeri olan bir başka meseleye kıyaslamak suretiyle çözümlmek.

kubh : Çirkin, kötü; Mu'tezile'ye göre Allah kubh olan birşeyi yaratmaz.



kudemâ : önce gelenler.

kudema-i Eş'ariye : ilk Eş'ari kelâm bilginleri.

kudemâ-i mütekellimîn : ilk kelâm bilginleri, yani İmam Gazâlî'den önce yaşamış kelimacılar.

kudret-i İlâhî : Allah'ın gücü, kutlu güç.

Kusûdiye : kast ve iradesi Allah'ın irâdesinde fâni olmak tarîkinde bulunanlar.

kuvve-i ameliye : pratik güç.

Küllâbiye : İbn Küllâb el-Basrî'nin tesis ettiği mezhep. İbn Küllâb Ehl-i Sünnet kelimacılarının imamıdır. Görüşlerini ilk önce kelâm metodları ile teyid eden İbn Küllâb'dır.

küllî : tümel olan

Kürretiye : Bâbiye davetçilerinden Zerrin Tâc adındaki kadına uyanlardır. Zerrin Tâc, Bâb'ı imam edinmişti; Hz. Peygamber'in şeriatının Bâb'ın şeriatı ile mensuh olduğunu iddia eder.

kütüb-i Semâviye : Zebur, Tevrat, İncil ve Kur'an-ı Kerim gibi Allah'tan olan kitaplar.

#### — L —

Lafziyye : Kur'an'ın lafzı mahliktir iddiasında bulunan görüş. İlk önce bu görüşü varan Şafîiler'den Hüseyin b. Ali Kerâbisi'dir. Dâvud ez-Zâhiri de bu kanaattedir.

Lâ-Edriyye : zihinimiz, izâfî, sınırlı ve noksan olmakla ancak izâfî, sınırlı ve noksan olanı bilir; yoksa mutlak, sonsuz, kâmil olan varlığı bilemez. Biz zihnimizin müsâit olduğu şeyle yetiniriz, yalnız Allah'ın varlığını tanımakla kalırız, sıfatlarını ve mahiyetlerini bilemeyiz görüşünde olan felsefe ekolü.

#### — M —

Maâni-i Kur'aniyye : Kur'an âyetlerinin anlamları, yüce özellikleri.

mâba'dû't-tabia : tabiat ötesi, metafizik.

Maddiyyûn : Âlemin başlangıcı olarak maddeyi kabul eden; madde'nin ezeli ve sonsuz olduğunu söyleyen, dolayısıyla madde ve hareketi dışında herşeyi inkar eden materyalist ekol.

mâhiyet : özellik, kapsam, durum

mâhiyet-i nev'iyye : varolan her varlığın haricte bir mâhiyeti vardır ki onun özü ve hakikatıdır.

mahluk : yaratılmış.

mansus : bir kaynağa (Kur'an veya Sünnet'e) dayanan.

manzûme-i kavânin : kanunlar, kurallar topluluğu.

mârifet-i Bâri : Allah'ı bilme.

mârifetullah : Allah'ı tanıma

masâlih-i mükellefin : mükellef (sorumluluk çağında olan müminler) in menfaatlerini; ilâhî emirler ve ibâdetlerde mükellefin yararları esas alınır.

matâlib-i aklıye : aklın isbatedebildiği meseleler.

matâlib-i sem'iyye : kabul edilmesi ve reddedilmesi akıl yolu ile mümkün olmayan meseleler, istekler

Mâtüridiye : Ebu Mansur Muhammed b. Muhammed el-Mâtüridî (333)'yi imam edinenler. Bu mezhep esas itibarıyla Hanefiyye mezhebi kurucusu Ebû Hanife'nin görüşlerine dayanır.

mead : son buluş; Şia'ya göre Haşr'dan önce dünyaya dönüş (ricat).

mebâdî : ilkeler, ana kurallar

mebde : ilk, başlangıç, varoluşun başlangıcı.

mebde-i evvel : ilk prensip

mebde-i gâiyet : bir şeyin varoluş gayesini açıklama

mebde-i sebep : ilk oluş nedeni

Mehdiyye : İslâm'daki «mehdi zuhuru» itikâdı bir takım mezhebin ortaya çıkmasına neden olmuştur. İslâm tarihinde mehdi adı ile ilk ortaya çıkan şahıs Hz. Hasan'ın soyundan Muhammed b. Abdillâh (ortaya çıkışı Hicrî 145) tir. Mehdiyye Bâtîni-İsmâiliyye mezhebindendir.

mekruh : yapılması şeriatca olumlu karşılanmayan davranış, amel.

me'murun-bih : emredilmiş

menâhic-i kelâmiye : kelâm ilmi metodları.

menât-ı hükm : hükmün kaynakları, illetleri, yerleri.

menhiyun-anh : yasaklanmış

meşiet : dileme, isteme; Âlem ve âlemdeki herşeyi ancak Allah'ın meşiet-i ile var veya yok olur.

mevcûdât : var olanlar, varlıklar.

mezâhib-i erbaa : Hanefîlik, Hanbelîlik, Şâfiîlik ve Mâlikîlik adları ile tanınan dört mezhep.

mezheb-i Ebî Hanîfe : İmam Azam Ebû Hanîfe Nu'man b. Sâbit el-Kûfî (80/150)'nin takibettiği görüş. Müntesiplerinin çokluğu, ulemâsinin bolluğu ve İslâm ülkelerindeki yaygınlığı bakımından en büyük İslâm ekolüdür. Mezhebin kabul ettiği şer'î kaynaklar. Kitap, Sünnet, icma', kıyas, istihsan ve aklıdır.

mezheb-i Eş'arî : Ebu'l-Hasan el-Eş'arî (231 veya 330)'nin, Küllâbiye mezhebini geliştirmek suretiyle kurduğu itikadî ekol. Eş'arî mezhebini, Mu'tezile ve öteki bid'at mezheplerine karşı, Ehl-i Sünnet itikadını açıklamak ve müdafaa etmek için tesis etmiştir.

mezheb-i Hanbelî : İmam Ebû Abdillâh Ahmed b. Muhammed b. Hanbel eş-Şeybânî (164/241)'nin bağlı olduğu görüş. Bu mezhep, Şâfiî mezhebinden sonra ortaya çıkmış olup nakle büyük önem verir.

mezheb-i Mâlik : Enes b. Mâlik el-Esbahî (93/179)'nin mensup olduğu meslek. Mâlikîlik Kuzey Afrika ve birçok müslüman arap ülkelerinde yaygındır.

mezheb-i Şâfiî : İmam Muhammed b. İdris eş-Şâfiî, el-Muttalibî (150/204)'nin bağlı olduğu görüş. Mısır ve birçok İslâm ülkesinde müntesipleri vardır.

Mihânikîye : bütün hâdiseleri maddeye ve onun hareketine dayandırarak, olayları ilkel ve ezeli atomların düzenli birleşimleri, devamlı hareketleri ile açıklayan materyalist ekol. Bu ekol âlemi matamatiksel kurallara istinat ettirmektedir; kurucusu Yunan feylosofu Demokritos'tur.

Mihânikîye-i Kiyâniye : bütün varlıkların aslını madde kabul edenler.

Mihânikîye-i Misâliye : Âlemdeki herşeyi riyâzî kanunlarla açıklayan maddeci ekol.

Misâliye : Tek cevher ruhtur, madde yoktur; âlem tasavvurların kendilerinden ibârettir. Âlem hakkında doğrudan bilgi sahibi olamayız; herşey aklın tasavvuruna dayanır. Malebranche Misâliye'dindir.

monad : varlıkların oluşumundaki basit güçler.

mucib bizzât : özü ile gerektiren.

Mufaddıla : Hz. Ali'yi kalan bütün ashâba üstün tutan bir Şii mezhep.

muhal : boş, abes, imkansız

muhâlefetun-fih : üzerinde görüş ayrılığı olan

muhâlefetun-il'l-havâdis : sonradan olanlara, yaratılmışlara benzememe; Allah, zât, sıfat ve fiilleri itibarıyla mahlukâta benzemez.

Muhâsibiye : Bağdat şeyhlerinden Hâris el-Muhâsibî'ye mensup olan tarikat.

muhdes : sonradan yapılan, yaratılan.

mukaddime : öncül, prensipler.

Mutasavvıfa : züht ve takvâ ehli olup vakitlerini ibâdetle geçiren, dünya nimetlerine fazla râğbet etmeyen sâfa ve saffet taraftarları.

Mu'tezile : kader, i'tizal ve tecehhüm bidatları ile öteki fırkalardan ayrılan, nakilden çok akla istinad eden İslâm itikadî mezhebi. Vâsıl b. Atâ'nın, büyük günah meselesinde, Hasan Basrî'den uzaklaşması ile «ayrılanlar» anlamına bu adı aldılar. Kaderiye, Mâbed Cühenî ve Gilân Dimişki'den sonra Vâsıl b. Atâ (131) ile Amr b. Ubeyd b. Bâb (133) tarafından temsil edildi. Mu'tezile aşırı kadercilerdir ve esas itibarıyla «Mu'tezile-i Hâlisâ» ve «Mu'tezile-i Cehmiyye» adları ile iki fırkaya ayrılırlar.

mübâreze-i hayat : varlıkların yaşamak için birbirleri ile yaptıkları mücadele.

Mücessime : Allah'a, mahlukunkine benzer bir cisim atfedenler. Bu ekolün kurucusu, ilk defa Allah cisimdir diyen, Hişam b. el-Hakem'dir.

mücmel : öz, hülâsa, toplu.

müctehid : Şer'î kaynaklardan hüküm istinbâtında bütün kuvvetini sarfeden İslâm din bilgini

Müelihe : Hz. Ali'ye ilahlık atfedenler.

mümkün : varlığı ve yokluğu zâtının gereği olmayan, varlığında ve yokluğunda bir başka varlığa ihtiyacı olan mâlûm.

mümteni; imkansız, abes.

Mürcie : Kaderiye ve Mu'tezile'den sonra bu ekol, Hâricîlik ile mu'tezile arasında orta yolu temsil eder. İman sahiplerine mâsiyetin zarar vermemesi, fâşihın tam iman sahibi olması, günahkar hakkında görüş belirtmeyerek hükmü Ahirete bırakarak (irca') çözümlü bir başka âleme havale etmek hususları bu mezhebin temel özellikleridir.

mürîd : irâde yoluna girmiş, bir tarikat şeyhi veya mezhep kurucusuna bağlı kimse.

müstahil : yokluğu özünün gereği olan, varlığı imkansız olan

müstehap : sevilen, beğenilen

müstenbit : ihtihad yolu ile kaynağından çıkarılan hüküm.

Müşebbihe : Mukâtil b. Süleyman'ın, Cehmiye'ye mukabil, kürduğu mezhep; Allah'ın varlığını isbat etmek hususunda aşırı giderek

Allah'ı zât, ve sıfatları bakımından mahlûka benzetenler.

müşkil : güçlük, anlaşılması zor olan mesele.

müteahhirin : Gazâlî'den sonra gelen İslâm kelâm bilginlerine verilen isim.

müteahhirin kelâmı : İmam Gazâlî'den sonraki kelâm bilginlerinin bağlı olduğu kelâm mesleği.

mütecellî : görünen, parlayan.

mütefâvit : farklı, çeşitli.

mütellim : kelâm ilmi ile uğraşan rasyonalist İslâm bilginleri. Bilgi ve ilimleri sadece nazar ve istidlâl dayandırırlar, nakil ile nazar ve istidlâlin verilerini teyid ederler.

müşâbih : benzetilen, açık olmayan.

mütevâliye : Ehl-i Beyt'e muhabbeti (tevellîyi) açıklayan, aştıktan uzaklaşmayı (teberriyi) izhar etmeyen Bir Şîî mezhebi. Tamamen İsnâ-âşeriye'ye mensup olmalarına rağmen, Suriye'den teberri'yi izhar etmediklerinden bu adı almışlardır.

## — N —

nakl-i ahad : başlangıçta, 3 asırda bir veya iki güvenilir râvi rivayet ettiği halde daha sonraları yaygınlaşan haber.

nakl-i meşhûr : ilk asırda mütevâtir nakil derecesinde olmayıp, ikinci ve üçüncü asırda yayılmak ve meşhûr olmak suretiyle tevâtür derecesini kazanan nakil.

nakl-i mütevâtir : ilk üç asırda yalan üzerine birleşmeleri aklın mümkün olmayan bir topluluğun nakli.

nakl-i sahîh : sened ve metni doğru olan nakil.

nakliyyûn : nassa sıkı sıkıya bağlı gelenekçi İslâm bilginleri.

nâ-mütenâhî : sonsuz

nass : bir konuda delil gösterilen şer'î kaynak; âyet veya hadis.

nazar-ı kelâmî : akılcı düşünce

nehy ani'l-münker : kötülükten yasaklama

nevâmis-i tabiât : tabiatıta müşâhade olunmayan bir takım, gizli, metafizik kuvvetler.

nizâm-ı âlem : âlemin düzeni

Nûriye : Ebu'l-Hasan en-Nûriye mensup olan tarikat.

Nusayriye : Bâtîniyye davetçilerinden Nusayr en-Nemirî (270/883)'ye mensup aşırı Şîî fırkalarından biri. Hulul, tenâsuh ve ibâheye inanır, meadî inkar edeler. Nusayriliğin dış görünüşü Şîîlik, Ehl-i Beyt'e bağlılık, Aleviliktir; bâtınları ise Allah'ı, Nebî'yi, emir ve nehyi, sevap ve ikâbı, Cennet ve Cehennem'i inkardır.

Nuut-ı Bârî : Allah'ın Yücelikleri, Yüce Vasıfları

Nübüvvet : Peygamberlik, nebîlik : Allah'ın, dînini insanlara bildirmesi için bazı seçkin kullarını elçi tayin etmesi

Nübüvvet-i Muhammediye : Hz. Hummad'ın nebîliği; Hz. Peygamber Allah'ın son nebisi ve elçisi olduğu gibi nübüvveti de en son nebîliktir.

## — R —

rahmet : acımak

re'y : görüş; yalnız aklın verilerine dayanan düşünce; kıyastan daha geneldir

ric'at : dönüş

risâlet : elçilik

Ruhiyyûn : Asıl cevher ruhtur; benden yok olduktan sonra da ruh varlığını devam ettirir; fikrin kaynağı olan ruh birtektir, basittir, bölünmez; herşeyi yapan «ene» dir; varlığın cevheri ruhtur diyen ekol, Spiritualistler.

ru'yet-i Bârî : Allah'ı görme; Ehl-i Sünnet inancına göre, dünyada Allah'ı görme mümkün değilse de, müminler Ahirette O'nu göreceklerdir.

## — S —

saddet-i dâreyn : dünya ve âhiret mutluluğu  
Sâbbe : Ashâba söğenler.

sâib : doğru, gerçeğe uygun

Sâni' : Yapıcı

Sâni'-i âlem : âlemin Yapıcısı, Allah

Senûsiye : Muhammed es-Senûsiye uyanlar; bu mezhep, Mağrib'de, mehdî inancına dayalı olarak ortaya çıkmıştır; Sünnî ve Mâlikî-dirler. Sudan'da çok sayıda Senûsî vardır.

sebeb-i ilim : ilmin yolu

sebuk mağzan : akılsız

Sehliye : Sehl Tusteri'ye mensup olan tarikat

selb : yokluk

Selefiye : Sahabe ve tabiin mezhebi üzere bulunanlar fakihler ve muhaddisler. Selefiye müstakıl bir mezheptir. Selâf mezhebi Allah'a tazim hususunda aşırı giderek tafsilata dalmayan, Allah'ın varlığına yeryüzü ve gökyüzü varlıkları ile delil getirip itikadda derine dalmayan, munakaşayı gerektiren konularda uğraşmayan, iman konularını nakil ve akıl ile ispatlayan yoldur.

Seneviyye : Allah da, âlem de kadimdir diyerek iki kadim varlık kabul edenler.

Seyyâriye : Ebu'l-Abbas Kâsım b. el-Mehdi es-Seyyâr'a mensup tarikat.

sifât-ı âmme : müşterek özellikler.

sifât-ı fiiliyye : Allah'ın, meşietinin gereği olan fiilleri.

sifât-ı ilâhî : Allah'ın Yüce sıfatları ki O'nu başka varlıklardan ayırır.

sifât-ı haberiye : yalnız Kur'an âyetlerinde mevcut olan, işitme ve haber ile sâbit olabilen kutlu sıfatlar.

sifât-ı selbiyye (tenzihât) : Allah'ın kendileri ile vasfedilmesi imkansız olup, yoklukları zarûri vasıflar; sonlu olma, uyuklama gibi.

sifât-ı subûtiyye : Allah'ın kendileri ile vasfedilmesi zarûri olan, O'nun ezelde ve lâ-yezelde müstehak olduğu sıfatlar.

Sifâtiyye : Cehmiye'ye karşı Allah'ın Yüce sıfatlarının varlığını isbat edenlerdir; Küllâbiye, Eş'ariyye, Kerrâmiye, Müşebbihe ve Mücessime Sifâtiyye'den idi.

sifât-ı zâtiyye : Hayat, İlim, İrade, Kudret, Kelâm, Semi ve Basar gibi Allah'ın zâtî sıfatları.

silsile-i esbâb : oluşu gerçekleştiren etkenler zinciri

sû-i itikâd : yanlış inanc

sulûk : ahlaki, davranışları ve bilgiyi güzelleştirmek; zâhir ile bâtını mamur, pir-nur kılmakla uğraşmak

Sünnet : Hz. Mummed'in sözleri, işleri ve tasvibleri; kendisine yönelinen yol olup, kesin olarak zabt olunan Sünnet ile fakih as-hâbın sünnetlerini ihtivâ eder.

— Ş —

Şâri' : kanun koyucu; Allah.

Şâzeliye : Hz. Hasan vasıtası ile babası Hz. Ali'de son bulan tarikat. şerâyi' : şeriat hükümleri.

şeriat : gidilen yol, doğru yol; Allah'ın dini, dinî hükümler manzumesi.

şeriat-i münzele : Allah'dan olan ve peygamberler vasıtası ile insan-

lara tebliğ edilen hükümler, İslâm dini esasları.

şerr-i cismânî : elem

şerr-i mâba'dû't-tabîi : varlıklarda tabii olan noksanlık

şerr-i mâneviye : günah

Şeyhiye : Ahmet el-Ahsâî tarafından kurulan, Şîi-İsnâ-âşeriye mezhebinin bir kolu. el-Ahsâî vahdet-i vücûd ile felsefeyi birleştirerek bu mezhebi tesis etti. Şeyhiye mutasavvıfın aşırılarından ve ehl-i bid'attandır.

Şîa : Hz. Peygamber (s.a.s.)'in vefatından sonra Hz. Ali ve Ehl-i Beyt'i halîfelik (imâmet) için en layık kişi olarak gören ve onu nass ve tayinle meşru imam (hâlife) kabul eden, ondan sonraki halifelerin de onun soyundan gelmesi gerektiğine inanan toplulukların müşterek adı. Şîa Hz. Ali ve Ehl-i Beyt'e fazla sevgiden neşet etmiştir. Ali'yi sevenler, hilâfet (imâmet) meselesinde Ali'nin tarafını tutanlardır. Şîilik'te esas Ali'yi sevmek (tevellâ), Osman'dan uzaklaşmak (teberrâ) tır; Şîilik Haricilik ortaya çıktığı zaman zuhur etmiştir.

Şîa-i İmâmiye : Zeyd b. Zeyne'l-Âbidin'i ayaklandığında, savaşın çok kızgın olduğu sırada, Hz. Ebû Bekir ve Ömer'den teberrî etmediği için terkeden Şîa-ı Sâbbe'dir. Bu bakımdan kendilerine Râfıza da denir. Oniki imam kabul ettiklerinden İsnâ-âşeriye diye

de adlandırılmışlardır. Masum imam isbâtı, masum imama nâss isbât, masum imamların oniki olması ve niyâbet bu mezhebin başta gelen özellikleridir. İsnâ-âsariye'ye göre dinin aslı üçtür: Tevhid, nübüvvet ve mead; mezhebin prensipleri de ikidir: İmâmet, adl.

şirk : ortak olma; İman ve ibâdetde Allah'a ortak tanımak.

Şuhûdiye : Mâsivâyı (Allah'tan başkalarını) müşâhadede fânî olmak tarzında bulunanlar.

şurûr-i dünyeviyye : Dünya kötülükleri

— T —

Ta'abbüd : Allah'ın gereği ile amel etmeyi vâcib kılması.

takdir-i ezeli : Allah'ın birşeyin varlığını veya yokluğunu ezelde irade etmesi.

taksim : bölümlenme

tâlimât-ı dîniyye : dinî öğretiler

tarik-ı mârifet : bilgi edinme yolu.

tarik-ı selef : öncekilerin yolu.

Tasavvuriyyûn : Hâlik'ı mahluka benzetenler veya Allah'ın zât ve sıfatları ile mahlukâtın zât ve sıfatları arasında benzetme yapma yoluna gidenler.

ta'til : ortadan kaldırma, inkar etme.

tedlis : Bâtîniyye propogandacısının tümünden gelim ve tüme varım kurallarını bilmeyen aldatılmış kimseye Kur'an-ı Kerim ayetlerini yanlış anlatması.

teferrüs : Bâtîniyye mezhebi davetçisinin gizliliğe uyma hususunda sağlam ve zâhîrî şeyleri bâtinî bir anlama gelebilecek şekilde yorumlamada bilgili olması; saptırabileceği, aldatılabileceği kişi ile aldatmayacağı kimseyi birbirinden ayırtılabilmesidir.

tefsir : açıklamak, yorumlamak: Kur'an âyetlerini açıklayan ilim dalı.

teklif-i mâ-lâ-yutak : insan gücünü aşan teklif, istek.

tekvin : yaratma, varetme, icad etme, tesir, varoluş.

tekvin-i âlem : âlemin oluşumu

telfik : birleştirme: birden fazla fikhî mezhebi aynı hâdisede birleştirmek, yani iki veya daha fazla mezhebi biraraya getirerek amel etmek; bu anlamdaki telfik ittifakla yasaklanmıştır; ancak sadece bağlı olduğu mezhebe ta'lik edip diğer mezhepleri ilgilen-dirmeyen bir hâdisede insan bağlı olduğu imamın mezhebine aykırı olarak diğer imamın mezhebi ile amel edebilir. Her mezhebin ehvenini ve en hafifini aramak ve benimsemek de câizdir.

temsîl : benzetme.

tenâsuh : ruhun bir bedenden bir başka bedene intikal etmesi.

tenahi-i ecsâm : varlıkların sonluluğu.

te'nîs : Bâtîniyye davetçisinin insanın kendi mezhebi ile ilgili olarak benimsediği şeyleri gözünde süslemek, bundan sonra benim-sediği şeylerin yorumunu sormak ve onu bizzat inanç esasların-da şüpheye düşürmek.

terkib-i akli : cismin varlığının cins ile fasıldan meydana gelmesi.

terzik : rızıklandırma.

teselsül : zincirleme devamlılık

teşbih : benzetme: Allah'ın zât veya sıfatlarını mahlukun zât ve sıfatlarına benzetme; Müşebbihe bu anlayıştan doğmuştur.

teşvik : şüphelendirme, kitleleri şüpheye düşürme yolu ile aldatmak.

tevhid : birleme; Allah'ın birliğini kabul etme.

Tevhid-i ilmî : İman ve amelde Allah'ı birleme olup, Allah'a isbâtı vâcib olan Yüce sıfatlarını isbat, tenzih edilmesi gereken noksan sıfatlardan tenzih, ilâhî sıfatları teşbih, temsîl ve ta'tile düşmeden ispat etmek hususlarını ihtiva eder.

Tevhid-i Mâbudî : Yalnız Allah'a ibâdet etmek; ibâdetde O'na hiç birşey ortak koşmamak.

te'vil : Yorumlama

Tayfûriye : Ebû Zeyd Tayfur Bestâmî'ye mensup olan tarikat.

tezkîr : Hatırlatma, vaaz ve nasihat.

— U —

ulûm-i dahile : Başlangıçta Müslüman olmayan toplumlar tarafından ortaya konan, sonradan Müslümanlara geçen ilimlerdir; başlıca üç kısma ayrılır : Riyâzî ilimler, cismanî ilimler, nefsanî ilimler.



ulûm-ı islâmiyye : İslâm'ın, İslâm medeniyetinin gerektirdiği ilimlerdir; Yüce, dîni ilimler ve âlet ilimleri olmak üzere ikiye ayrılır; dîni ilimler asıl gayedir, âlet ilimleri bizzat maksud değildir. Dîni (âli) ilimler de; Kur'an ilmi, hadis ilmi ve fıkıh ilmi olmak üzere üçe ayrılır.

ulûm-ı şer'iyye : Dini ilimler.

umûr-ı âhiret : Âhiretle ilgili meseleler, hükümler.

urûç : Yükselmek, yukarı çıkmak.

usûl-i fıkıh : Fıkıhın prensipleri.

usûl-i islâmiyye : İslâm'ın ana ilkeleri.

usûl-i selâse-i islâmiyye : Allah'ın birliğine, elçiler göndermesine ve öldükten sonra dirilmeye (tevhid, risâlet ve âhirete) iman etmektir.

— Ü —

Ümmet-i Muhammed : Hz. Muhammed'in getirdiklerine iman eden, nebiliğini tasdik eden Müslüman toplumu.

— V —

vâcip : Yapılması gerekli, terkedilmesi yasak olan.

vâcib bizâtihi : Özünden dolayı gerekli.

Vâcibu'l-Vücud : Varlığı zorunlu ve zâtının gereği olan varlık: Allah  
va'd: söz verme, yapılmasına sözverilen şey.

Vahdâniyet : Birlik; Allah'ın zât, sıfât ve fillerinde bir olmasıdır.

Vahdâniyet-i ilâhiye : İlâh'ın birliği.

vahdet : Birlik.

vahdet-i vücud : Varlığın tek oluşu: Allah'tan başka bir vücud yoktur; Rab ile abd birdir görüşündeki dîni-felsefi ekol; Muhyiddin Arâbi ve Spinoza bu ekole mensuptur.

vâhid : Bir, tek.

vahiy : Allah'ın peygamberine ve onun aracılığı ile kullarına bir hüküm veya emri bildirmesi; vahyin taşıyıcısı çoğunlukla Cibril'dir.

vâid : İyiliğe yöneltmek, kötülükten uzaklaştırmak için korkutma, yıldırma.

Vâidiyye : Kötülükleri imandan saymayan Mürce'nin bir başka adı.

Vehhâbiye : Benî Temim'den Muhammed b. Abdilvehhâb Necdî'ye uyanlar. Sünnilikten doğan bir mezhep olup, yaklaşık iki asır önce Arap Yarımadası'nda, Necd dolaylarında ortaya çıkmıştır. bazı konularda Hâricilik ile Vehhâbilik arasında müşterek görüşler vardır.

vesâil : İletler zinciri; bir şeyin gayesine ulaşmasını gerçekleştiren araçlar.

vesile-i haram : Yasaklanana götüren şey.

vücud : Oluş; Vâcib (Allah)'de zâtının, mâhiyetinin aynı, mümkün-de zât ve mâhiyet üzerine zâittir.

Vücûdiye : İlk öncül olmak üzere tek bir cevher kabul edenler; buna göre bütün eşya o yegane cevherin ilintileridir; madde ile nefis birleşmiştir. Allah heptir. Feylosofların Vahdet-i Vücutcuları bunlardır.

— Y —

Yezidiye : Yezid b. Ebî Enîse'ye tâbi olanlardır. İslâm şeriatının son zamanlarda mensuh olacağına, Acem'den elinde ilâhi kitabı olan bir nebi geleceğine inanırlar.

— Z —

Zât-ı ilâhi : Kutlu, Yüce Zât.

Zâtullah : Allah'ın Öz varlığı, Kendisi. Allah Zât'ında birdir; O'nun Zâtı yaratılmışların zâtına kesinlikle benzemez. O; Zât'ında başkalarına muhtaç değildir; Zâtı, Ulûhiyetinin gereğidir, ezeli ve ebedidir.

Zeydiye : Hz. Hüseyin'in evlatlarından, imâmiyye Şia'sının dördüncü imamı Zeyd b. Ali Zeyne'l-Abidin (80/669 - 122/740)'e, sonra oğlu Yahya (125/743)'ya uyanlardır.

zındık : İnkarcı, münâfık, âhirete inanmayan.

zühhât : Müslümanlar arasında ortaya çıkan fitne sebebiyle dinin esaslarına daha çok itina gösterenler; zühd ve takvâ sâhipleri, mutasavvıfa veya sâfiye.

## ME'HAZLAR

el-Ümm

Târih-i İbn Cerîr  
Fıkh-ı Ekber Şerhi

el-İbâne

Kuvvetü'l-Kulûb  
Ta'arrûf  
el-İşârât  
el-Fasl ve'n-Nahl  
Usûl-ü Pezdevî  
el-Müstesfâ

İhyâ'u'l-Ulûm

Mişkâtü'l-Envâr

İlcâmü'l-Avâm

el-Muksidu'l-Elsünî

Makâsıdu'l-Felâsife

Tâhâfütü'l-Felâsife

et-Tecrîd fî Kelimeti't-Tevhid

el-Milel ve'n-Nihâ

Keşfü'l-Hücûb

Tehâfût

Felsefe-i İbn Rüşd

Muhassal

Şerh-i İşârât

Minhâc-ü's-Sünnet

Kitâbu'l-Akl ve'n-Nakl

el-Furkân

Ref'u'l-Melâm

Ma'âricü'l-Vüsûl

el-Vasiyyetü'l-Kübrâ

el-İrade ve'l-Emr

el-Kazâ ve'l-Kader

Risâle fî'r-Reddile'n-

Nusayriye

İmam-ı Kureşî Muhammed b. İdris  
eş-Şâfi'

: Ebû Ca'fer İbn Cerîr et-Taberî

: İmâm-ı Ehl-i Sünne Ebû Mansûr

Mâturidî

: İmâm-ı Ehl-i Sünne Ebû'l-Hasen

el-Eş'ârî

: Ebû Tâlib Mekki

: Ebû Bekr Kelâbâzî

: eş-Şeyh er-Re'îs İbn Sînâ

İbn Hazm el-Endülüsî

Fahrü'l-İslâm Pezdevî

: Hücetü'l-İslâm İmâm Gazâlî

: » » » »

: » » » »

: » » » »

: » » » »

: » » » »

: » » » »

: Ahmed Gazâlî

: Ebû'l-Feth eş-Şehrestânî

Gaznevî

: İbn Rüşd el-Hafîd

: » » »

: Fahrü'd-Dîn Râzî

: » » »

: Şeyhu'l-İslâm el-Hârânî

: » » » »

: » » » »

: » » » »

: » » » »

: » » » »

: » » » »

: » » » »

: » » » »

: » » » »

Dictionnaire encyclopédique : Camille Flamaryon  
 Dictionnaire des sciences philosophiques : Franc  
 Leçons de psychologie et de philosophie : »  
 Lexique de philosophie : A. Bertrand

## İNDEKS

### A

Abbas el-Fâtîmî el-Mehdî : 110  
 Abbâsî (-ler) : 123, 127  
 Abbâsî Devleti : 105  
 Abbâsiyye : 118, 138  
 Abd b. Hamîd : 328  
 Abdullah b. Abbas : 121  
 Abdullah b. Amr : 122  
 Abdullah b. İbâd : 75  
 Abdullah b. Me'mun el-Kaddah : 105  
 Abdullah b. Mübârek : 59  
 Abdullah b. Ömer : 121  
 Abdullah b. Şûrime : 138  
 Abdurrahman b. Ebû Leylâ : 122  
 Abdurrahman el-Evzâî : 124  
 Abdülazîz b. Ebî Hazim : 130  
 Abdülcebbar Hamdânî : 51, 57, 335  
 Abdülmelik b. Habîb : 196  
 Adana : 112  
 Adem : 12, 104, 162  
 Âdil : 18  
 Âdl : 79  
 Âdliyye : 83  
 Âdudü'd-dîn el-İcî : 94  
 Afrika : 127, 130  
 Âhâdis-i gayr-i makbûle : 17  
 Âhâdis-i hasene : 17  
 Âhâdis-i makbûle : 17  
 Âhâdis-i mervîyye : 119  
 Âhâdis-i mürsele : 136  
 Âhâdis-i sahiha : 17  
 Âhâdis-i zaîfa : 17  
 Âhbariyye : 74

âheng-i mikdâr : 195  
 ahkâm-ı ameliyye : 11, 121  
 ahkâm-ı bâtine : 7  
 ahkâm-ı ceza : 13  
 ahkâm-ı fer'iyye : 140  
 ahkâm-ı halkiyye : 11, 14  
 ahkâm-ı itikâdiyye : 6, 11, 12  
 ahkâm-ı şer'iyye : 13, 15, 19, 21, 79, 111  
 ahkâm-ı zâhire : 7  
 Ahmed : 276, 302  
 Ahmed b. el-Ahsâî : 113  
 Ahmed b. Cübeyr el-Kûfî : 58  
 Ahmed b. Ebû Dâvud : 135  
 Ahmed b. Hanbel : 133, 134, 138, 139  
 Ahmed b. Nasr el-Hizâî : 136  
 Ahmediyye : 108, 109  
 Ahmed Kâdiyânî : 109  
 Ahvaz : 105  
 Âişe (Hz.) : 121, 122  
 akâid-i diniyye : 2, 3, 7  
 akâid-i imaniyye : 1, 3, 5, 97  
 akâid-i İslâmiyye : 3, 5  
 Akdes : 117  
 akd-i nikâh : 115  
 akil : 28, 30, 35, 36, 92, 144  
 akide-i imaniyye : 2  
 Akka : 115, 117  
 akl-ı ameli : 226  
 akl-ı evvel : 91, 113  
 akl-ı muharrik : 176  
 akliyyân : 251, 252  
 aksâ-i garb : 127  
 aksâ'l-gâyât : 290  
 aksâm-i nazm : 19

akvâl-i zaîfa : 135  
 akvâm-ı Âriyye : 349  
 akvâm-ı Sâmiyye : 349  
 âlâm : 338, 339  
 âlâm-ı âhiret : 340  
 âlâm-ı dünya : 339, 340  
 Alamut : 106  
 âlem : 99, 210, 211, 216, 238, 239, 340  
 âlem-i haricî : 40  
 âlem-i ruhânî : 114  
 Ali (Hz.) : 74, 75, 77, 78, 80, 100, 101, 111, 112, 113, 114, 124  
 Ali b. Mûzher : 127  
 Ali Dineverî : 102  
 Âl-i Abbas : 77  
 Âl-i Cengiz : 106  
 Âl-i Fatîma : 77  
 Âl-i Hasan : 110  
 Âl-i Kaddame : 137  
 Âl-i Teymiyye : 137  
 âlim : 148  
 el-âlim ve'l-müteallim : 126  
 Âliyye nazariyyesi : 188  
 Aliyyî'l-Murtazâ : 79, 120, 121  
 âm : 19  
 âmâl-i kalbiyye : 14  
 âmâl-i şer'iyye : 13, 14  
 amel : 4  
 amel-i Medine : 129  
 ameliyât-ı zihniyye : 143  
 Amerika : 117, 118  
 Âmidi : 36, 54, 57, 59  
 Âmir eş-Şa'bî : 123  
 Ammar b. Yasîr : 122  
 Amr b. Dînar : 123  
 Amr b. Ubeyd b. Bâb : 82  
 Anaxagoras : 176, 228, 348  
 Arabistan : 135  
 araz : 156, 178, 210  
 araziyyûn : 156, 157, 192  
 ârifin : 41  
 Aristo : 51, 177, 248, 249, 308, 348, 350

ashab-ı Cemel : 83, 141  
 ashab-ı Ebî Hanîfe : 127, 128  
 ashab-ı hadîs : 134  
 ashab-ı heyûlâ : 347  
 ashab-ı hikmet : 282, 287  
 ashab-ı meşîyyet : 282, 286, 287  
 ashab-ı Şafî'iyye : 134  
 aslah : 325, 326  
 Asurîler : 349  
 Asya : 127  
 Asya-i vâsita : 123  
 Atâ : 123, 138  
 Atâ b. Ebî Rebah : 122, 130, 132  
 Atâbeyan : 134  
 Atâ el-Horasanî : 122  
 Atom : 174, 176, 179, 180  
 Atom nazariyesi : 176  
 Auguste Comte : 242, 244, 250, 251, 253  
 Avrupa : 127  
 Avrupa müellifleri : 333  
 âyân : 178, 210  
 âyân-ı hâriciyye : 320  
 âyân-ı sâbit : 320, 321  
 âyet-i Tufan : 337  
 ayne'l-yakîn : 41  
 azab : 326

## B

Ba'albek : 130  
 Bâb : 115, 116, 117  
 Bâbî : 115  
 Bâbîlik : 114  
 Bâbîlîler : 349  
 Bâbiyye : 111, 114, 115, 116, 118  
 Bâbiyye-i hâlîsa : 116, 117  
 Bâbü'd-dîn : 114  
 Bâbü'l-Mehdî : 114  
 Bacon : 46, 148, 252  
 Bağdâd : 115, 116, 124, 126, 129, 133, 134, 135, 136, 137, 138, 139

Bağdâdiyyûn : 84  
 Bağdâd Kadılığı : 126  
 Bahâ : 117, 118, 256  
 Bahâî : 116  
 Bahâîlik : 118  
 Bahâiyye : 111, 116, 117, 118  
 Bahâ Mirza Hasan Ali : 115  
 Bain : 160  
 bakâ : 257  
 bakâ-i ruh : 196  
 Bakillânî : 196, 330  
 Bâkiriyye : 80  
 Ba's : 306, 307  
 basar : 268, 272  
 Basra : 58, 122, 123, 129, 131, 132, 139, 314  
 Basriyyûn : 84  
 Basriyyûn-ı Mu'tezile : 84  
 ba'sû ba'de'l-mevt : 1, 2, 49  
 batâlet : 117  
 Bâtîniyye : 48, 65, 80, 90, 91, 96, 104, 105, 106, 112, 114  
 Bayramiyye : 102  
 bâ'z : 114  
 bâ'ziyye : 278  
 bedâ : 77, 80  
 Bedevîler : 204  
 Bedeviyye : 102  
 bekkâr : 134  
 Belâğ-ı Ekber : 104  
 Belh : 123  
 Benî Temîm : 108  
 Berâhime : 109  
 Berâhin-i Ahmediyye : 109  
 Bernard : 37  
 el-Beyan : 115, 116  
 Beyazid Bestâmî : 102  
 Berkeley : 42, 173, 174  
 Beydullah el-Mehdî : 110  
 Beyhakî : 134  
 Beyt-i Makdis : 115  
 bid'at : 73

bikâ-i mukaddese : 115  
 bilâd-ı Ekred : 135  
 bilâd-ı Sudan : 129  
 bilâd-ı Sudaniye : 111  
 bilâd-ı Necid : 137  
 bilâd-ı Şam : 130, 131, 137  
 bilâd-ı Osmaniye : 137  
 Bilâl : 122  
 bilgi : 142  
 bîset : 302, 306  
 bîset-i nebeviye : 49  
 Bişr Merîsî : 87, 299  
 Bohner : 240, 249  
 Boirac : 53  
 Bousset : 37, 221, 351  
 Boutroux : 160  
 Brahma : 349  
 Buhâra : 123  
 Buhârî : 135, 282  
 Burhaneddîn en-Nesefî : 67  
 burhan-ı bedî : 219  
 burhan-ı evvelî : 227  
 burhan-ı tatbîkî : 213  
 burhan-ı tecrübî : 227  
 burhan-ı tevhîd : 347  
 Butriyye : 78  
 Buyûti : 133, 134

## C

Câbir b. Abdillâh : 328  
 Ca'd b. Dirhem : 86, 229  
 Câfer : 80  
 Câfer es-Sâdik : 80  
 Câfer b. Süleyman : 128  
 Câhîz : 83, 84  
 Cârûdiyye : 78  
 Cebel-i Radvâ : 77  
 Cebr : 87  
 Cebrâil : 275  
 Cebriyye : 74, 108, 140, 141, 331, 332, 333, 334  
 Cebriyye-i mahzâ : 82  
 Cebriyye-i mutavassita : 82

Cedid : 133  
 Cehm b. Safvân : 70, 71, 82, 83, 86, 87, 182, 277, 288, 299  
 Cehmiyye : 47, 48, 55, 59, 64, 69, 71, 74, 86, 87, 88, 108, 120, 140, 177, 182, 273, 274, 276, 280, 281, 299, 302, 303, 332  
 Cehmiyye-i gâliyye : 87  
 Cehmiyye-i mu'tezile : 55  
 Celâl Devvânî : 183  
 Cemâd : 186  
 Cenb : 301  
 Cennâbiyye : 105  
 Cevâhir : 178  
 cevher : 180  
 cevher-i ferdiyye : 157  
 cevher-i maddiyye : 157  
 cevher-i şahsiyye : 157  
 cevheriyye : 156, 157  
 Cezire : 123  
 Cibril : 274  
 Cin : 114  
 Cisim : 185  
 Clark : 214  
 Claude Bernard : 187  
 Coğrafya : 58  
 Condillac : 146  
 Cumhur-i ehl-i Sünnet : 70, 182  
 Cumhur-i Mâturidiyye : 334  
 Cumhur-i mütekellimîn : 143  
 Cumhur-i Şîa : 77  
 Cüneyd Bağdâdî : 59, 96, 101, 139, 335  
 Cüneydiyye : 101, 102  
 Cüz : 154  
 cüz-i lâ-yetecezzâ : 173, 174, 175, 176, 177, 185

### C

Ceştiyye : 102

### D

dâi-i ekber : 105

dakâik-i fetevâ : 74  
 dalâlet : 73, 326  
 dâr-i Berzah : 328  
 dâr-i nâim : 328  
 Darrâriyye : 177  
 Dârü'l-funûn : 94  
 Darwin : 155, 231  
 dâvâ-i ulûhiyyet : 112  
 David Hume : 173  
 Dâvud Tâi : 127  
 Dâvud Zâhirî : 22  
 Dâvudiyye : 22, 137, 276  
 def-i mefsedet : 129  
 Dehriyyûn : 250  
 delâil-i cedide-i felsefiyye : 219  
 delil-i akli : 35  
 delil-i burhânî : 26  
 delil-i fitrî : 204  
 delil-i hikmet : 65, 205  
 delil-i hitâbî : 26  
 delil-i hudûs : 65, 207  
 delil-i ihtirâ : 208  
 delil-i imkan : 211  
 delil-i inâyet : 205  
 delil-i katî : 21, 25  
 delil-i kiyânî : 236  
 delil-i künhî : 220  
 delil-i nakli : 35  
 delil-i Şer'î : 25, 128, 132  
 delil-i zannî : 21, 25  
 Demokratîs : 174, 176, 179, 228, 248, 276  
 derecât-i yakîn : 41  
 Descartes : 42, 46, 155, 175, 180, 191, 193, 220, 222, 228, 350, 351  
 Desûkiyye : 102  
 Devlet-i Osmaniye : 127  
 Dijon Akademisi : 53  
 dikkat : 146  
 dîn : 1, 228  
 Dinamikiyye : 176  
 Din-i İslam : 6, 11, 12, 14, 25

Din-i Mâbin-i Ahmedi : 6, 11, 16  
 din-i tabîi : 5  
 dinî'l-ummem : 114  
 duât-i Bâbiyye : 116  
 duât-i Bâtîniyye : 111  
 Dürzi (-ler) : 112, 113  
 Dürziyye : 111, 112, 113

### E

eb : 350  
 ebedî : 254  
 ebher : 130  
 ebherî : 148  
 Ebû Abbas el-Kelânîsî : 49  
 Ebû Abbas Kasım b. el-Mehdî es-Seyyârî : 101  
 Ebû Ali el-Cübbâî : 48, 49, 51, 84  
 Ebû Ali Hüseyin es-Sevrî : 134  
 Ebû Ali ez-Zugrafânî : 133, 134  
 Ebû Aliyye : 123  
 Ebû Bekr el-Ahvazî : 103  
 Ebû Bekr el-Bakillânî : 22  
 Ebû Bekr el-Esrem : 136  
 Ebû Bekr el-Mervezî : 136  
 Ebû Bekr er-Râzî : 22, 57  
 Ebû Bekr es-Sıddîk : 22, 126  
 Ebû Bekr b. Arâbî : 129  
 Ebû Bekr Kılâbâzî : 282  
 Ebû Bekr Şiblî : 315  
 Ebû Berekât el-Bağdâdî : 148, 208, 278  
 Ebû Berekât en-Nesefî : 67  
 Ebû Burde b. Ebî Musa el-Eş'arî : 123  
 Ebû Câfer Ahmed et-Tahâvî : 67, 68  
 Ebû Câfer Muhammed b. Cerîr et-Taberî : 138  
 Ebû Câfer es-Sumnânî : 50, 68  
 Ebû Cehl : 330  
 Ebû Dâvud : 135, 136, 302  
 Ebû Derdâ : 122  
 Ebû Esved ed-Düvelî : 58  
 Ebû Feth eş-Şehristânî : 94

Ebû Hamid İsferrâinî : 134  
 Ebû Mamid Muhammed Gazâlî : 135, 195  
 Ebû Hanîfe : 122, 125, 126, 127, 132, 138, 139  
 Ebû Hâşim Cübbâî : 51, 84  
 Ebû Hazım Abdül-hamid : 68  
 Ebû Hasan Ali b. İsmail el-Eş'arî el-Basrî : 68  
 Ebû Hasan el-Basrî : 256  
 Ebû Hasan el-Bahilî : 49  
 Ebû Hasan el-Beşincî : 98  
 Ebû Hasan el-Eş'arî : 48, 49, 50, 54, 55, 167, 256  
 Ebû Hasan el-Hayyât el-Mu'tezilî : 23  
 Ebû Hasan b. Salim : 277  
 Ebû Hasan en-Nûrî : 101  
 Ebû Huzeyl el-Allaf : 177, 182, 288  
 Ebû Müseyin el-Basrî : 51, 57, 167, 177, 196  
 Ebû İbrahim İsmail Müzenî : 139  
 Ebû İshak İbrahim el-Harbî : 136  
 Ebû İshak İsferrâinî : 21, 276, 331, 335  
 Ebû İshak Mervezî : 69  
 Ebû İsme Nuh b. Ebî Meryem : 127  
 Ebû İvâne Yâkub el-İsferrâinî : 134  
 Ebû Kerâbisî : 134  
 Ebû Kasım Ragîb İsfahânî : 195  
 Ebû Maâlî : 50, 54, 57, 87, 195, 276, 331, 332  
 Ebû Mansur Mâturidî : 49, 50, 68, 71, 276  
 Ebû Muaz en-Numnî : 278  
 Ebû Muhammed Said b. Abdülazîz et-Tenuhî : 131  
 Ebû Mu'in en-Nesefî : 50, 67, 68  
 Ebû Musa el-Eş'arî : 122  
 Ebû Muthî el-Belhî : 47, 127  
 Ebû Müslim el-Havlanî : 103  
 Ebû Nasr Farabî : 90  
 Ebû Ömer : 131  
 Ebû Said : 328



Ebû Said el-Harraz : 101  
 Ebû Said el-Hudrî : 103  
 Ebû Sevrî : 131, 134, 137, 139  
 Ebû Süleyman Dârânî : 315  
 Ebû Süleyman Dâvud b. Ali el-İsfahânî : 137  
 Ebû Ubeyd el-Kasım b. Selâm : 58  
 Ebû Ubeyde : 58  
 Ebû Vâil : 122  
 Ebû Velid el-Bâccî : 129  
 Ebû Ya'kub es-Sicistânî : 105  
 Ebû Yezîd : 314  
 Ebû Yusuf : 125, 127, 131, 138  
 Ebû Yusuf Ya'kub b. İshak el-Kindî : 60  
 Ebû Zer Herevî : 50  
 Ebû Zeyd Bestâmî : 96, 101  
 Ebû Zeyd ed-Debûsî : 57  
 ecel : 93, 344, 345  
 Eckart : 350  
 ecsâm : 92, 174, 180, 214  
 ecsâm-ı basîta : 184  
 ecsâm-ı mürekkebe : 184  
 edille-i sâire : 23  
 edille-i şer'iyye : 23, 25, 137  
 edille-i vuku-i ahkâm : 25  
 Edirne : 115, 116  
 ef'âl : 70, 71  
 ef'âl-i Bârî : 120, 306  
 ef'âl-i ihtiyariyye : 69, 306  
 ef'âl-i ilâhiyye : 2, 306  
 ef'âl-i mükellefîn : 148  
 efdal-i eimme-i erbaa : 126  
 Eflâtun : 51, 218, 248, 249, 248, 249  
 Eflâtuniyye : 349, 351  
 ehl-i bâtil : 47, 49, 56  
 ehl-i bâtin : 112  
 ehl-i bid'â : 60, 61, 66, 67, 73, 74, 88, 113, 140, 141, 275  
 Ehl-i Beyt : 76  
 Ehl-i Beyt-i Nebî : 22, 77  
 ehl-i Cennet : 328  
 ehl-i enzâr : 63, 66

ehl-i hadîs : 137, 138  
 ehl-i hak : 38, 73  
 ehl-i Hicaz : 129  
 ehl-i Irak : 129  
 ehl-i İsbât : 298  
 ehl-i islâm : 47, 48, 176  
 ehl-i itizâl : 47, 48, 49, 78, 344  
 ehl-i itizâl-i Cehmî : 55  
 ehl-i Kible : 71, 75  
 ehl-i Kûfe : 125  
 ehl-i Mağrib : 130  
 ehl-i Mârifet : 41  
 ehl-i Medîne : 22, 121  
 ehl-i Mekke : 121  
 ehl-i nâr : 328  
 ehl-i Sünnet : 37, 47, 48, 60, 61, 66, 81, 84, 88, 110, 141, 273, 274, 275, 289, 298  
 ehl-i sünnet-i âmme : 48, 61  
 ehl-i Sünnet-i hâssa : 48, 61, 66  
 ehl-i Sünnet ve'l-cemaat : 76  
 ehl-i tahayyül : 90  
 ehl-i tahayyül-i hitâbî : 90  
 ehl-i tahayyül-i ilmi : 90  
 ehl-i temsîl : 90  
 ehl-i te'vîl : 90, 91, 299, 300, 302  
 ehl-i zâhir : 112  
 ehl-i zunûb : 83  
 ehrimen : 349  
 eimme : 79, 80, 124, 128  
 eimme-i erbaa : 140  
 eimme-i fukahâ : 140  
 eimme-i Hanefiyye : 127, 129, 133  
 eimme-i mâsûmîn : 79  
 eimme-i metbu'în : 123, 133, 137, 139, 140  
 eimme-i müctehidîn : 74, 126  
 eimme-i selef : 124  
 eimme-i sitte : 80  
 eimme-i sûfiye : 97  
 eimme-i tabiîn : 125  
 elem : 293, 338, 343

elem-i aklî : 293  
 elem-i hissî : 293  
 elvâh : 117  
 emânî : 30  
 Emeviyye : 138  
 Emile Boutroux : 241  
 emir : 7  
 emr-i iftâ : 127  
 Endülûs : 123, 127, 129, 130, 131, 134  
 Endülûsiler : 123  
 Enes b. Mâlik : 122, 138, 139  
 envâ-i Şîrk : 266  
 Epikure : 177, 179, 230, 248, 249  
 erbâb-ı zunûb : 75  
 Urmevî : 2  
 ervâh-i insaniyye : 113  
 esâsu'd-da've : 105  
 esbâb-ı ilim : 33, 143  
 Esed b. Amr : 127  
 eser : 36  
 eseriyye : 61, 108  
 eslaf-ı maarika : 74  
 esmâ : 64, 65  
 esmâî : 58  
 esmâ-i hamse : 111  
 esmâ-i ilâhiyye : 254, 258, 321  
 Esvârî : 81  
 Esved : 124  
 Esved b. Yezid en-Nahdî : 122  
 Eşâire : 106, 156, 178, 195  
 Eş'arî : 69, 70, 71, 82, 275, 276, 330  
 Eş'ariyye : 51, 55, 61, 64, 66, 67, 68, 71, 72, 73, 87, 108, 140, 274, 275, 276, 280, 281, 288, 289, 298, 299, 302, 326, 329, 330, 332, 333, 334  
 Eşcâî : 131  
 Eşheb : 130  
 eşya : 144  
 eşya-i hakikiyye : 143  
 evlâd-ı fatima : 78  
 evsâf-ı gayr-ı me'sûre : 302  
 Evâî : 123, 126, 131, 132, 332

Evzâiyye : 134  
 ezelde mādûma hitab : 72  
 ezeli : 254  
 ezeliyye : 116

## F

Fahreddin Râzî : 177, 227  
 Fahru'l-İslâm Pezdevî : 57, 127  
 Fakihi ehl-i Merv : 134  
 Fakihi Mekke : 132  
 Fakihi Mısır : 139  
 Fârâbî : 49, 53, 54, 148  
 Faruk-ı Âzam : 15  
 farz : 13  
 Fas : 127  
 fâsik : 83  
 Fatimâ : 111  
 Fatimî (-ler) : 134  
 Fatimiyye : 105, 110  
 Fâzil b. İlyâz : 101  
 fazilet delîli : 225  
 felâsife : 37, 51, 60, 90, 94, 96, 104, 106, 149, 185, 195, 256  
 felâsife-i cedide : 37, 53, 94, 99, 155, 166, 171, 172, 214, 303, 307, 342  
 felâsife-i ehl-i te'vîl : 90  
 felâsife-i ilâhiyyûn : 352  
 felâsife-i islâm : 331  
 felâsife-i islamiyye : 37, 55, 89, 170, 178, 181, 182, 271, 278, 307, 308, 334, 345  
 felâsife-i muevvita : 90  
 felâsife-i mûmessile : 89, 90  
 felâsife-i ruhiyye : 308  
 felâsife-i vücûdiyye : 99  
 felâsife mezhepleri : 278  
 felekiyyât : 6  
 felsefe : 94  
 felsefe-i Imkaniyye : 160  
 felsefe-i Yunaniyye : 55, 177  
 fenâ : 98, 99, 115, 181, 313

fenâ fi'l-kusûd : 98  
 fenâ fi'l-kusûd : 98  
 fenâ fi'l-vücûd : 98  
 Fénélon : 344  
 Fenikeliler : 349  
 fetevâ-i sahabe : 136  
 feth-i Mekke : 337  
 fetvâ : 121, 126  
 fevzû'l-asgar : 216  
 feyiz : 36  
 feylesof-ı Şehir : 130  
 Feyzi-i Hindî : 131  
 fikh-ı Ekber Şerhi : 49  
 fikh-ı ehl-i bid'at : 119  
 fikh-ı ehl-i Sünnet : 119  
 Fikh-ı Ekber : 47, 66, 126  
 fikh-ı ehl-i hadîs : 119, 133  
 fikh-ı Dâvudî : 141  
 fikh-ı Hanbelî : 141  
 fikh-ı Hanefî : 135, 141  
 fikh-ı Haricî : 140  
 fikh-ı Hicâzî : 119, 134  
 fikh-ı İbâdî : 141  
 fikh-ı İmamî : 141  
 fikh-ı mâlikî : 141  
 fikh-ı Şâfi'î : 134, 135, 141  
 fikh-ı Şîa : 134  
 fikh-ı Şîî : 140  
 fikh-ı zâhirî : 119  
 fikh-ı zeydî : 141  
 fırak-ı şîa : 111  
 Fir'avn : 338  
 fill : 137  
 fill-i mahz : 158  
 Fihte : 148  
 Fonsgrive : 305  
 fukahâ : 60, 96  
 fukahâ-i Davûdiyye : 21, 137  
 fukahâ-i Hanefiyye : 128  
 fukahâ-i İmamiyye : 141  
 fukahâ-i Hüdâ : 141  
 fukahâ-i İrakiyyûn : 129

fukahâ-i İbâdiyye : 141  
 fukahâ-i İmamiyye : 141  
 fukahâ-i İslam : 4, 141  
 fukahâ-i Kırâm : 246  
 fukahâ-i Kufiyyûn : 86  
 fukahâ-i metbûîn : 124  
 fukahâ-i seb'a-ı ashab : 121  
 fukahâ-i Zeydiyye : 141  
 furu'-ı fikh : 140  
 furu'-ı İslam : 4  
 Fuzayl b. İyâz : 315

## G

gadab : 301  
 gâiyet : 155  
 gâiye : 77, 79, 81, 82, 98, 99, 114  
 Galile : 159  
 Garb : 197  
 Garb felsefesi : 8  
 Gassendi : 249  
 Gassan Kûfi : 86  
 gaybet-i kûbrâ : 79  
 gaybet-i sugrâ : 79  
 gâye : 154  
 gayr-i mümkün : 162  
 Gazâlî : 2, 21, 23, 36, 51, 52, 53, 94, 106, 183, 344, 346  
 gazve : 132  
 gazve-i Bedir : 337  
 ginâ : 131  
 Gıyân Dımışkî : 81, 83, 86  
 gulât : 114  
 gulât-ı kaderiyye : 329  
 gurâb : 113  
 Gurâbiyye : 111, 113  
 Gusnullah el-Âzam Abbas : 118  
 Gusnullah el-Ekber Mirza Muhammed Ali : 118  
 Gustave Le Bon : 185

## H

haber : 6  
 haber-i ahad : 125

haber-i mütevâtır : 34  
 haber-i mürsel : 133  
 haber-i resûl : 34  
 haber-i sadık : 33, 34  
 Habitiyye : 83  
 Habîb Kureşî : 103  
 Habîb Muazzam Kureşî : 101  
 hac : 112, 117, 120  
 hâcet : 23  
 Hadîs : 119, 133  
 hadisât-ı mahsûsa : 144  
 hadisât-ı vicdâniyye : 192  
 hadis-i ahad : 125  
 hadis-i hasen : 18  
 hadis-i mevzu' : 18  
 hadis-i sahîh : 18  
 hadis-i zaîf : 18, 136  
 Hadsîyye : 278  
 hâfız : 146  
 hâfız Ebû Zer : 96  
 hâfız-ı şehir : 134  
 Hafifiyye : 101  
 hakâik-i dîniyye : 261  
 hakâik-i ezeliyye delili : 221, 222  
 hakâik-i kevnîyye : 261  
 hakâik-i riyâziyye : 221  
 hakâik-i şer'iyye : 261  
 hakemeyn meselesi : 74  
 hakikat-ı hitab : 112  
 hakikat-ı insaniyye : 316  
 hakikat-ı Muhammediyye : 316  
 Hâkimiyye : 101  
 Hakim Tirmizî : 101  
 Hakikiyyûn : 40  
 hakke'l-yakîn : 41  
 halâ : 179  
 halâf : 128  
 Hâlık : 254, 336  
 hâlî : 40  
 halife-i Abbâsî : 140  
 halife Mansur : 126  
 halife Mehdî : 131

halikatullah : 6  
 Halil b. Ahmed el-Ferahidî : 58  
 halk : 306  
 halk-ı Kur'an : 135  
 Halkiyye mezhebi : 277  
 Halvetiyye : 277  
 Hamdun Kassâr : 100  
 Hamilton : 251  
 Hammâd : 86, 124, 126, 127  
 Hammad b. Ebî Hanife : 127  
 Hammad b. Seleme : 58  
 Hamza b. Ali : 112  
 Hanbelî : 119  
 Hanbeliyye : 109, 140  
 Hanefî : 78, 127, 128, 134  
 Hanefiyye : 49, 50, 78, 127, 135, 140, 141, 326  
 haram : 13  
 hareket : 216  
 hareket delili : 216, 220  
 Haricîler : 108, 111  
 Haris el-Mahasibi : 48, 49, 59, 96, 100, 274  
 Harmele : 133  
 Harmeletübni Yahya et-Tâcî : 134  
 Harrâziyye : 101  
 Harurîler : 108  
 hâs : 19  
 hasâis-i memdûha : 133  
 Hasan : 77, 111, 114  
 Hasan b. Ali : 103  
 Hasan Basrî : 83, 101, 103, 122, 123  
 Hasan b. Salih b. Hay : 141  
 Hasan b. Ziyâd : 127  
 Hasan ibni Ammara : 126  
 Hâsiriyye : 80  
 Hassâf : 127  
 hassâ-i Dinâmikiyye : 175  
 hassâ-i Hendesiyye : 175  
 havânk-ı Hissîyye : 7  
 Havarziyye : 127  
 havâs : 34

havâss-ı Üvel : 174  
 havâss-ı Hariciyye : 174  
 havâss-ı madde : 173  
 havâss-ı selime : 33  
 havâss-ı sevânî : 174  
 havâss-ı zât : 168  
 hay : 186  
 Hayâtıyye : 188  
 Hayatiyye nazariyesi : 189  
 Hayır : 154, 335, 336, 338, 339  
 Hayyât : 84, 268  
 Hazerât-ı ilâhiyye : 317  
 Hegel : 155, 231, 239, 241, 249, 309  
 311, 352  
 Helvetius : 249  
 Heraklitos : 176  
 heyulâ : 184  
 Heyulâiyye : 310  
 Hibban b. Ali : 127  
 hırka : 103  
 hırka-i Ali : 103  
 hırka-i Enes : 103  
 hırka-i Faruk : 103  
 hırka-i Huzeyfe : 103  
 hırka-i Selmân : 103  
 hırka-i Sıddîk : 103  
 hırka-i Sûfiyye : 103  
 hırka-i Zî'n-Nûreyn : 103  
 Hızır Bey : 38  
 Hicâz : 128, 129  
 Hicâzî : 119  
 Hicâziyyûn : 119, 122, 123  
 hidâyet : 326  
 hikmet : 72, 288  
 hikmet-i Samedâniyye : 282, 283  
 hilaf : 22  
 hilafet-i Celîle-i Islâmiyye : 127  
 Hilâl b. İsâ el-Basrî : 56  
 Hind : 39, 49, 59, 109, 110, 117, 137  
 309, 324, 349  
 Hind felsefesi : 177  
 Hisbâniyye : 28, 37, 38, 41, 43, 192

Hissiyyûn : 35, 39, 46  
 Hişâm b. el-Hakem : 88, 303  
 Hişâmiyye : 177, 277  
 Holbach : 249  
 Horasan : 50, 86, 87, 122, 127, 131  
 Horasaniyye : 137  
 hubb-ı Ali : 79  
 Hubeyd b. Ebî Mervan : 123  
 Hubeyretü'l-Basrî : 102  
 Hûbeyriyye : 102  
 hudûs : 3, 181, 207, 209  
 hudûs-ı alâm : 3  
 hudûs-ı madde : 179  
 hudûs-ı ecsâm : 209  
 Hugues : 218  
 hûlefâ-i Abbasiyye  
 hûlefâ-i erba'a : 126  
 hulefâ-i selâse : 78, 127  
 hulûl : 80, 111, 259  
 Hulûliyye : 102  
 Hume, David : 146, 157, 251  
 Husûlî : 40, 41  
 hûccet : 104  
 hûccet-i Şer'iyye : 25  
 hüküm : 25  
 hükûmât-ı Islamiye : 110  
 Hûlagû : 107, 137  
 Hüseyin : 77, 111, 114  
 Hüseyin b. Ali : 103  
 Hüseyin b. Ali Kerâbîsî : 276  
 hûsn : 70, 85  
 hûviyet : 166  
 Hûzeyfetü'l-Mar'âşî : 167

Ifrikiyye : 129, 130  
 Irak : 127, 128, 129, 131, 137  
 Irakiler : 130  
 Irakiyye : 134  
 Irakiyyûn : 119, 120, 122, 123,  
 132, 138

Isfahan : 137  
 İyd-ı mecîd : 115

İbâdet : 13  
 İbâdiyye : 75, 111  
 İbâhe : 80, 111, 136  
 İbâhiyye : 102  
 el-İbâne : 49, 69  
 İbn Abbas : 67, 81, 121, 122, 124,  
 132, 133  
 İbn Akil : 302  
 İbn Amr : 122  
 İbn Bâb : 83, 86  
 İbn Bâcce : 148  
 İbn Cerîr : 22, 138, 139  
 İbn Cûreyc : 58, 132  
 İbn Dakikî'l-İyd : 21  
 İbn Ebî Evfâ : 126  
 İbn Ebî Leylâ : 126, 132, 138  
 İbn Fûrek : 50, 302  
 İbn Habib : 130  
 İbn Hacer Heytemî : 135  
 İbn Haldûn : 216  
 İbnu'l-Hatîb er-Râzî : 94  
 İbn Hazm : 177  
 İbnu'l-Heysem : 51  
 İbn Hilkan : 139  
 İbn Hûbeyre : 126  
 İbn Hûmâm : 57, 94  
 İbn Hûzeyme : 138, 139  
 İbn İshak : 58  
 İbn İsmail : 80  
 İbn Kasım : 130  
 İbnu'l-Kayyım el-Cevziyye : 56, 108  
 137, 195  
 İbn Kûllâb el-Basrî : 47, 48, 49, 54  
 69, 70, 71, 275, 276  
 İbn Mâce : 302  
 İbn Mes'ûd : 120, 121, 124, 137  
 İbn Miskeveyh : 216  
 İbnu'l-Mu'tezz : 58

İbn Mûcâhid : 49  
 İbnu'l-Mûbârek : 138  
 İbn en-Nevbaht : 51  
 İbn Ömer : 81, 121, 122, 128  
 İbn Rûşd : 90, 130, 148  
 İbn Sabbah : 100, 105  
 İbn es-Sa'atî : 57  
 İbn Sinâ : 49, 53, 54, 128, 145, 148  
 İbn Sîrîn : 103, 123  
 İbn Sûreyc : 134  
 İbn Şihâb ez-Zührî : 58  
 İbn Şûbrime : 126, 132  
 İbn Teymiye : 56, 66, 95, 108, 183  
 İbn Vehb : 130  
 İbn ez-Zûbeyr : 122  
 İbrahim b. Halid : 139  
 İbrahim b. Muhalled : 138  
 İbrahim en-Nahâî : 122, 123, 124  
 İbrahim en-Nazzam : 48, 55  
 İbrânî : 275  
 İbtâl : 121  
 İcâb : 74  
 İcâbiyye : 133, 333  
 İcma' : 21, 22, 23, 119, 124, 137  
 İcma'-ı fukahâ-i asr : 133  
 İcma'-ı ümmet : 21  
 ictihâd : 129, 136, 141  
 iftâ : 120, 121, 132  
 İhsâs : 146  
 ihtlâf-ı sahabe : 136  
 ihtiyar : 271  
 İhvân-ı Senûsiyye : 110, 111  
 İhve-i selâse : 48  
 İkâb : 74  
 el-İkân : 117  
 İkâniyye : 37, 38  
 İkrime : 123  
 İktirâniyye : 277  
 İktisâb : 340  
 İlâhiyât-ı Nasraniyye : 349  
 İlâhiyyûn-ı Nasraniyye : 398  
 İlân-ı ferd : 325

İlel-i müstekine : 152  
İlel-i sevânî : 152, 153  
İlham : 36  
İlim : 143, 144, 269  
İllet-i ezeliyye : 221, 222, 229  
İllet-i gâiyye delili : 220  
İllet-i Kâfiyye : 215  
İlliyyet : 152  
İlme'l-yakîn : 41  
İlm-i ahlak : 59  
İlm-i fıkıh : 45, 56, 57, 126, 136, 138  
İlm-i fi'lî : 269  
İlm-i hadîs : 45, 58, 137  
İlm-i Kelam : 1, 2, 3, 4, 5, 35, 46, 49, 126  
İlm-i Kur'an : 45, 58  
İlm-i infiâlî : 269  
İlm-i istidlâlî : 34, 35  
İlm-i Tevhîd : 1, 2, 17, 46, 47, 56, 126  
İlm-i Zarurî : 34  
İlmü'l-maden : 187  
İlmü'n-nefs : 42  
İmam : 79, 104  
İmam Abdurrâhman el-Evzâî : 130  
İmam Ahmed b. Hanbel : 22, 47, 48, 121, 125, 126, 135  
İmam A'zam : 22, 26, 47, 84, 123, 124, 125, 128, 141  
İmam Buhârî : 18  
İmam Dâvud : 137, 276  
İmam Ebu Abdullah Sufyan b. Said es-Sevrî : 131, 132  
İmam Ebu Hanife : 130, 131  
İmam Ebu Yusuf : 22, 47, 57, 128, 133, 135  
İmam Humam Ebu Hanife : 47, 56, 66, 67, 119, 124, 125  
İmam Malik : 22, 74, 122, 128, 129, 130, 133, 134, 140, 300  
İmam Muhammed : 22, 57, 68, 128, 133, 134  
İmam Muhammed b.el-Hasan

eş-Şeybânî : 56  
İmam Muhammed b. İdris es-Sâfi'î el-Muttalibî : 22, 47, 57, 119, 121, 123, 128, 132, 133  
İmam Masum : 78, 79, 141  
İmam Müslim : 18  
İmam Rabbânî : 123, 324  
İmam Züfer : 57  
İmamet : 78, 79, 80, 110  
İmamet-i Kûbrâ : 13  
İmâmet-i Sugrâ : 13  
İmam-ı Câir : 75  
İmam-ı Seb' : 80  
İmâmiyye : 76, 77, 78, 79, 80, 81, 88, 112, 114  
İman : 70  
İmkan : 162  
İmkân-ı aklî : 150  
İmkân delilî : 220  
İmkân-ı hissî : 150  
İmkân-ı istirdâdî : 165  
İmkân-ı sıfât delilî : 214  
İmkân-ı zâtî : 151  
İmran b. Hüseyin : 122  
İmsak : 63  
İmtidâd : 174, 175  
İnâyet-i ilâhiyye : 2  
İnâyet-i Samedâniyye : 342, 343  
İnhisar delili : 218  
İnikas-ı edille : 50  
İnkilâb-ı mezhebî : 80  
İnsan-ı Kâmil : 318  
İnsaniyet dinî : 253  
İnsilah : 104  
İntikad felsefesi : 213  
İntikadiyye : 38, 192, 193  
İntikâiyye : 28  
İntizâ : 147  
İntizam : 206  
İrâde : 82, 268, 270  
İrâde-i cüziyye : 72, 270, 271, 330, 331, 332

İrâde-i ilâhiyye : 330  
İrâde-i kevnîyye : 270  
İrâde-i Külliyye : 330  
İrâde-i Sûbhanî : 165  
İrâde-i teşriîyye : 270, 271  
İran : 110, 116, 117, 319  
İrcâ : 87  
İrsâl-i rûsûl : 2  
el-İrşâd : 50  
İrtidat : 73  
İsâ : 14, 104, 117  
İsbât-ı sâni : 3, 203, 204, 222  
İsbâtiyye : 28, 192, 250, 251  
İsbâtiyyûn : 242, 250, 253, 343  
İsferâilî : 134  
İshak b. Râhaveyh : 137, 138, 276  
İskenderiye medresesi : 323  
İskenderiye felsefesi : 323, 348, 349  
İslam : 5, 108, 117  
İslam siyaseti : 107  
İsmail : 80  
İsmail b. Câfer : 104  
İsmail Mûzenî : 124  
İsmailiyye : 80, 81, 104, 110  
İsmail Mûzenî : 134  
İsm-i âzam : 255  
İsm-i celâl : 254  
İsnâ-aşeriyye : 78, 79, 80, 81, 111, 113, 114, 116  
İstanbul : 115, 116, 117  
İstidlâl : 144, 147  
İstihbahiyye-i İzâfiyye : 344  
İstihsan : 124, 125  
İstihyâ : 302  
İstikrâ : 35  
İstilâm : 313  
İstishab : 129  
İstitaat : 330  
İstivâ : 51  
İştirakiyye mezhebi : 276  
İşyâî : 51  
İtbâ : 132, 139, 140

İttihâdiyye : 175, 276, 277, 308, 309  
İtikâd : 4  
İtikâd-ı âmmе delili : 225  
İtikad-ı mehdi : 110  
İtiraf-ı acz : 62  
İtyân : 301  
İtizâl : 83  
İzâfiyye : 37, 38  
İzâfiyye-i âfakiyye : 38, 39  
İzâfiyye-i enfûsiyye : 38, 39

## J

J. J. Rousseau : 249  
Jupiter : 252

## K

Ka'be : 261  
Ka'be-i mükerreme : 259  
Ka'bî : 84  
Kabza : 301  
Kader : 79, 83, 329, 330, 331, 334  
Kaderiyye : 74, 81, 82, 86, 88, 120, 329, 332  
Kaderiyye-i gâliyye : 83  
Kaderiyye-i mu'tezile : 331  
Kadı Ebu Bekir el-Bakillânî : 50, 51, 52  
Kadı Ebu Hazım : 22  
Kadı-ı âdil : 29  
Kâdi İsmail : 130  
Kâdi'l-Kudât : 127  
Kadîm : 133, 254  
Kadiriyye : 102  
Kâdiyân : 109  
Kalenderiyye : 100  
Kâmil b. Ziyâd : 103  
Kant : 144, 147, 154, 155, 183, 225, 226, 227, 352  
Kanun-ı ahlâkî : 224, 225  
Karâmita : 81, 105, 114  
Karl Vogt : 250

Kasım b. Muhammed b. Ebi Bekr : 103, 121  
 Kasım b. Mu'in : 127  
 Kâsib : 336  
 Kassariyye : 100  
 Katâde : 82, 83  
 Kat'ıyyat-ı Şer'iyye : 2  
 Kavâid-i diniyye : 110  
 Kavâid-i fıkhiyye : 139  
 Kavâid-i külliyye : 23  
 Kavâid-i Şer'iyye : 1  
 Kavânîn-i ahlakiyye : 223  
 Kavânîn-i ilmiyye : 5  
 Kavânîn-i tabiat : 159  
 Kavanîn-i tabiiyye : 223, 230  
 Kavânîn-i tekvîniyye : 270, 271  
 Kavanîn-i teşriiyye : 270, 271  
 Kavl-i Sahabî : 132, 133  
 Kavm-i Nüh : 337  
 Kayravâniler : 130  
 Kaza : 93, 333, 334, 342  
 Kaza-ı Bâri : 328  
 Kâzım el-Hüseynî : 116  
 Kâzım er-Reşdî : 114  
 Kâziye-i terkibiyye : 159  
 Kazvin : 130  
 keff : 63  
 keffal : 134  
 kelim : 136, 268, 272  
 kelim-ı felsefî : 55  
 kelim-ı nefsi : 72, 274  
 Kelamiyye : 79  
 Kelamiyyûn-ı nasara : 312  
 Kelim sıfat : 273  
 Kelamullah : 68, 70, 71, 85, 91, 273, 274  
 Kelbî : 19  
 Kelim-i Hemdânî : 38  
 Kemâlât-ı halkiyye : 1  
 Kemâlât-ı ilmiyye : 1  
 Kemâlât-ı insaniyye : 1, 328  
 Kemal delili : 222

Kerâbisi : 133  
 Kerkelâ : 114  
 Kerrâmiye : 68, 88, 140, 141, 171, 195, 277  
 Kesb : 69, 72, 330  
 Kesbî : 40  
 Kesl : 117  
 Keşfi : 115  
 Keşfiye : 111, 113, 114, 115  
 Keşmir : 104  
 Keşfu'l-esrâr : 105  
 Keysan : 77  
 Keysaniyye : 77, 80  
 Kible : 117  
 Kible-i rahman : 6  
 Kıbrıs : 116, 117  
 Kıdem : 256, 257  
 Kısas-ı Kur'aniyye : 6  
 Kıyalhisârî : 36  
 Kıyam binefsihî : 256  
 Kıyas : 19, 20, 21, 35, 119, 124, 129, 133, 136, 137  
 Kifâyet : 20  
 Kindi : 94  
 Kisb : 340  
 Kitab : 15, 16, 17, 124, 125, 133, 136, 141  
 Kitabullah : 6  
 Kitabur'akâik : 59  
 Kitabuz-zühd : 59  
 Kubuh : 70, 72, 85  
 Kudât-ı İslamiyye : 127  
 Kuddus : 254  
 Kudemâ-i Eş'ariyye : 55  
 Kudemâ-i Hanefiyye : 66, 68  
 Kudemâ-i İmamiyye : 79  
 Kudemâ-i Malikiyye : 66, 71  
 Kudemâ-i mütekellimin : 52, 53  
 Kudemâ-i Şafi'îyye : 66  
 Kudret : 268, 271, 330  
 Kudurî : 127  
 Kûfe : 58, 122, 123, 126, 127, 131

132, 138  
 Kûfi : 139  
 Kûfiyyûn : 86  
 Kûhiyye : 188  
 Kur'an : 70, 73, 130  
 Kur'an-ı Kerim : 74, 109, 112, 115, 126  
 Kur'an-ı mübîn : 6, 7, 73, 76  
 Kurb : 301  
 Kusûdiye : 98, 99  
 Kurtubiler : 130  
 Kurun-ı râbî' : 137  
 Kuvve : 157, 168, 187  
 Kuvve-i akliyye : 223  
 Kuvve-i ihtisasiyye : 223  
 Kuvve-i iradiyye : 223  
 Kuvvet : 240  
 Kuvva-yı nefsiyye delili : 218, 222, 223  
 Kübreviyye : 102  
 Küfr-i Âd : 337  
 Küfr-i Fir'avn : 337  
 Kûl : 154  
 Küllabiyye : 68, 69, 87, 177, 274, 279, 280, 281  
 Kûrdler : 135  
 Kureybiyye : 80  
 Kurretiyye : 116  
 Kurretul-ayn : 116  
 Kütüb-i fıkhiyye : 135  
 Kütüb-i Hanbeliyye : 109  
 Kütüb-i Hanefiyye : 133  
 Kütüb-i hilâfiyyât : 131  
 Kütüb-i semâviyye : 1  
 Kütüb-i Yunaniyye : 299  
 Klark : 241, 351  
 Ksenofon : 348

## L

Lâ-edriyye : 302, 304  
 Lâfz-ı Celal : 254  
 Lafziyye mezhebî : 276  
 Lâhor : 109

La Martine : 209, 252  
 Leibniz : 149, 194, 195, 213, 215, 221, 343, 351  
 Levh-i mahfuz : 326, 329  
 Leys b. Sa'd : 123, 132, 134  
 Lika-i bab : 115  
 Lusib : 177  
 Lutf-ı ilâhî : 2

## M

Maân-i üvel : 161  
 Maarika : 74, 75, 81, 83, 85, 86, 88, 108, 126  
 Maarikîn : 118  
 Mâba'dü't-tabia : 1, 2, 3, 184  
 Ma'bed el-Cühenî : 81, 82, 84  
 madde : 91, 92, 184, 193, 240  
 Maddiyyûn : 28, 40, 172, 189, 192, 238, 239, 240, 241, 242, 243, 245, 246, 247, 248, 249, 250  
 Maddiyye : 56, 72, 309, 310, 311  
 Mâdum : 212  
 Mutl b. İmran : 131  
 Magosa : 116  
 Mağrib : 50, 110, 123, 127, 129, 131  
 Mağrib-i Aksâ : 129  
 mahîyet : 170, 178  
 el-mahsûl : 155  
 Makalât : 302  
 Makam : 97  
 Makâsid : 54  
 Mâ-lâ yutak : 84  
 Malebranch : 153, 194, 343, 351  
 Mâlik : 126, 131, 132  
 Mâlik b. Enes : 58  
 Mâlikî : 111, 130  
 Mâlikîyye : 74, 134, 140  
 Ma'mer : 83, 84, 277  
 Mâ'mer b. İbâd : 195  
 el-Mansur : 128, 130  
 Mântik : 151



mantık-ı husûsî : 151  
 mantık-ı umûmî : 151  
 manzûme-i gâyat : 205  
 manzume-i Kavânîn : 205  
 marifet : 39, 42, 142, 144  
 mârifet-i âdiyye : 142  
 mârifet-i Bârî : 346  
 mârifet-i Beşeriyye : 142  
 mârifet-i felsefiyye : 142, 149  
 mârifet-i ilâhiyye : 72  
 mârifet-i ilmiyye : 142, 148  
 mârifet nazariyesi : 37  
 Ma'ruf Kerhî : 315  
 mâsivâ :  
 maşrik : 127  
 matâlib-i akliyye : 27  
 matâlib-i riyaziyye : 27  
 matâlib-i sem'iyye : 27  
 matâlib-i tabiyye : 27  
 Mâturid : 67  
 Mâturidî : 68, 195, 280, 281  
 Maturidiyye : 61, 66, 67, 68, 71, 72, 73, 140, 275  
 Mâverâünnehr : 50, 67, 105, 127, 134  
 meâd : 1, 2, 6, 79  
 mebdâî : 3, 142  
 mebdâdi-i akliyye : 161  
 mebd'e' : 1, 2, 3, 6  
 mebd'e-i âlem : 2, 205  
 mebd'e-i ayniyet : 129, 149, 150, 161  
 mebd'e-i cevher : 155, 156, 161  
 mebd'e-i evvel : 142  
 mebd'e-i gâiyet : 154, 161  
 mebd'e-i illiyet : 151, 153, 154, 161  
 mebd'e-i kavânîn : 152  
 mebd'e-i sebeb : 149, 152, 153, 161, 215  
 mecl' : 301  
 mecûs : 105, 266, 349  
 medârik-i fukahâ : 137  
 Medine : 58, 122, 126, 128, 129, 131  
 medrese-i İlyâiyye : 248

Mehdeviyye : 81  
 Mehdi : 78, 79, 109, 160, 117  
 Mehdiilik : 117  
 Mehdiyye : 108, 109, 110  
 Mehdi-i gayb-ı muntazar : 114  
 Mehd-i muntazar : 77  
 Mekan : 92, 179  
 Mekhul : 122, 123  
 Mekke : 58, 115, 122, 126, 131, 337  
 Mekke-i mûkerreme : 23  
 Mekki b. İbrahim : 127  
 mekruh : 13  
 melâike : 93, 114  
 melek-i tavus : 103  
 Melâmitiyye : 100  
 Melikşah-ı Selçukî : 127  
 memâlik-i Osmaniye : 177  
 Me'mun b. Deysan : 105  
 Me'mun Kaddah : 106  
 menâhic-i kelâmiyye : 35  
 menâkib : 59  
 menhec-i hâvî : 117  
 menhec-i Kur'an : 117  
 mensuh : 125  
 Mervan b. Muhammed : 75  
 Mervan-ı Sâni : 126  
 mesâil : 3  
 mesâlih-i mürsele : 129  
 meslek-i fukahâ : 126  
 Mesih : 117  
 Mesih'in : 110  
 Mesih-i muhtazar : 109  
 Mes'ud : 328  
 me'sûr : 302, 303  
 meşâyih-i mâturidiyye : 162  
 meşiyet-i Bârî : 329  
 metalib-i ilmiyye : 278  
 Mevâkif : 2, 54, 277  
 mevcud : 146  
 mev'iza : 6  
 Mevleviyye : 102  
 mezâhib-i erbaa : 132, 137

mezâhib-i fikhiyye : 132  
 mezâhib-i İslâmiyye : 110  
 mezheb-i Bâtiniyye : 105  
 mezheb-i cedid : 134  
 mezheb-i Cerîrî : 138  
 mezheb-i Davudî : 137  
 mezheb-i Eş'arî : 49  
 mezheb-i Evzâî : 129, 131, 132, 135  
 mezheb-i Hanbelî : 132, 136, 137, 139, 140  
 mezheb-i Hanefî : 127, 128, 130, 135, 139  
 mezheb-i fikhiyye : 140  
 mezheb-i kadim : 134  
 mezheb-i Kelâmî : 49  
 mezheb-i Leys : 139  
 mezheb-i Mâlik : 130, 132, 139  
 mezheb-i Mâlikî : 129  
 mezheb-i Selef : 306  
 mezheb-i Şâfi'î : 132, 134, 135, 136, 137, 139  
 mezheb-i şâz : 137  
 mezheb-i Şia : 76, 80  
 mezheb-i Zâhiri : 137  
 Mısır : 50, 112, 117, 118, 122, 123, 127, 129, 132, 134, 135  
 Misreyn : 122  
 Mısırlar : 130  
 Mihânikîyye : 176, 187, 188  
 Mihânikîyye-i Kiyâniyye : 238, 239  
 Mihânikîyye mezhebi : 238  
 Mihânikîyye-i misâliyye : 238, 239  
 Millîet : 1  
 Mirza Ali Muhammed b. Mirza Rıza eş-Şirâzî : 110, 114  
 Mirza Ali Yahya : 116  
 Mirza Gulam Ahmed : 109  
 Misâliyye : 37, 40, 41, 56, 309, 311  
 Misâliyye-i mutlakâ : 239  
 Misâliyyûn : 35, 173, 241  
 Moleschott : 249  
 Monad : 174

Monad nazariyesi : 176  
 Montesquie : 223, 224  
 Muallim-i mâsum : 104  
 Muâmelat-i dünyeviyye : 13  
 Muasker-i sultan : 75  
 Muaz b. Cebel : 122  
 Mufaddila : 76, 77  
 Mufassal :  
 Mufavviza : 120  
 Mühaddisin : 60  
 Muhammed (A.S.) : 13, 14, 15, 104, 110, 112, 117  
 Muhammed Ahmed : 110  
 Muhammed b. Abdullah : 104, 110  
 Muhammed b. Abdülvehhab : 108, 109  
 Muhammed b. Ahmed en-Nesefî : 105  
 Muhammed b. el-Bâkir : 80  
 Muhammed b. el-Hanefiyye : 77, 80  
 Muhammed b. el-Hasan : 127  
 Muhammed b. İshak b. Hûzeyme : 139  
 Muhammed b. İsmail : 104  
 Muhammed b. Kerrâm : 88  
 Muhammed b. Nuh : 138  
 Muhammed b. Süleyman : 87  
 Muhammed Dürzî : 112  
 Muhammed b. el-Mehdi : 110  
 Muhammed es-Senûsî : 110  
 Muhal : 162  
 Muhal-i nazari : 165  
 Muhalefetû'n-lî'l-havâdis : 257  
 Muharrer : 135  
 Muhasibiyye : 100  
 Muhassalû'l Kelam : 141  
 Muhtar-ı Sakafî : 77  
 Mukaddime : 216  
 Mukâtil b. Süleyman : 87  
 Mukâyese : 147  
 Muktasida : 81, 82  
 Musa (A.S.) : 4, 104, 117, 280, 283, 338  
 Musa b. Ube : 59

Mustasvıfa : 94  
 Mut'a : 131  
 Mu'tasım : 105  
 Mutasavvıfa : 36, 60, 64, 65, 90, 91  
 94, 104, 106, 113, 334  
 Mutasavvıfa-i felâsıfe : 96  
 Mu'tasım : 135  
 el-Mu'teber : 148  
 Mûtevâliyye : 111  
 Mu'tezile : 47, 48, 52, 54, 55, 64, 67  
 69, 70, 74, 78, 79, 82, 83, 86, 87, 88  
 120, 121, 126, 140, 141, 177, 178,  
 182, 195, 196, 209, 277, 279, 288,  
 289, 298, 299, 335, 345  
 Mu'tezile-i Cehmiyye : 83, 87  
 Mu'tezile-i hâlısa : 83  
 Mu'tezile-i Kaderiyye : 74  
 Mu'tezile Mezhebi : 85  
 mutlak : 38, 238, 239  
 Muvassal : 134  
 Muvatta : 128, 140, 250  
 Muvatta-ı Mâlik : 302  
 Mübah : 13  
 Mübeşşir b. Fatık : 90  
 Mücahid : 123, 140  
 Mücessime : 71, 87, 88, 108, 140  
 Müctehid : 19, 20, 21  
 Müdevvene : 130  
 Müellıhe : 76  
 Müfti-i Dımışk : 131  
 Mûid : 117, 118  
 Mû'iz : 130  
 Mûmin : 85, 105  
 Mûmessile : 80  
 mûmin : 85, 105  
 Mûmkûn : 162, 169, 211  
 mûmkûn-ı âdi : 165  
 mûmkûn-ı gayr-ı âdi : 165  
 Mûndel b. Ali : 127  
 Mûnif Kadım : 307  
 mûnıkrın : 126  
 mürekkep : 210

Mürce : 74, 75, 85, 88, 108, 140, 145  
 Mûrecie-i Cebriyye : 86  
 Mürce-i ehl-i delâil : 85  
 Mürce-i ehl-i Kelam : 86  
 Mürce-i ehl-i Sûnnet : 86  
 Mürce-i Kaderiyye : 80  
 Mürce-i Mûtekellimîn : 81  
 Mürid : 59, 96, 97  
 Mürted : 73  
 Mürtekb-i kebîre : 75  
 Müseylemetü'l-Kezzâb : 74  
 Müslim : 135  
 Müslim b. Halid ez-Zencebî : 132  
 Müsned : 135  
 Müstehab : 13  
 Müstahıl : 162  
 Müşebbihe : 68, 74, 79, 80, 87, 88  
 108, 140  
 Mûtâvile : 111  
 Mûteahhirîn-i Hanefiyye : 133  
 Mûteahhirîn-i İmâmiyye : 79  
 Mûteahhirîn-i mûtekellimîn : 27, 51,  
 53, 54, 55  
 Mûtekellimîn : 5, 36, 37, 52, 65, 66  
 89, 93, 94, 106, 113, 173, 176, 177  
 180, 181, 185, 23, 346  
 Mûtekellimîn-i ehl-i Sûnnet : 56  
 Mûtekellimîn-i ehl-i te'vîl : 90  
 Mûteşerrî : 8  
 Müzenî : 133, 139

## N

Nâfi : 122, 128, 139  
 naîm : 326, 327, 328  
 nâkıza : 118  
 nâkızeyn : 118  
 nakil : 36  
 nakl-i Ahad : 16, 17  
 nakl-i Meşhur : 16, 17  
 nakl-i mütevatir : 16, 17  
 Nakşiye : 102  
 nakz-ı Ahd : 118

nâ mûtenâhi mefhumu delîli : 222  
 Nâmus-ı âzam : 109  
 Nâsb-ı İmam : 79  
 Nâsıba : 76, 88  
 nâsih : 125  
 Nasraniyyet : 117, 349, 350  
 Nasr b. Muhammed : 127  
 nass : 19, 120, 137  
 Nasuriddin el-Beyzavî : 54, 94  
 Nasuriddin şuh : 111  
 Nâsuriyye : 80  
 nazar : 35, 36  
 nazar-ı sahih : 73  
 Nazariyat-ı Selefiyye : 63  
 Nâzım : 206  
 Nazzam : 83, 84, 177, 195, 228  
 Nebî : 90, 128, 132  
 Nebiyy-i Muntazar : 76  
 Nebiz-i Temr : 131  
 Necâdât-ı Âzire : 111  
 Neccariyye : 88, 177  
 Necmeddin Ömer en-Nesefî : 67  
 nefis : 92, 340  
 en-Nefs ez-Zekiye : 110  
 nefis-i beşeriyye : 37, 38  
 nefis-i insaniyye : 157, 203  
 nefis-i Natika : 38  
 Nesefiler : 67  
 Neseifiyye : 331  
 Nevâmis-i tabiat : 153  
 Nev-eflatuniyye : 304  
 Nevevî : 135  
 Nev-İntikadiyye : 203  
 Newton : 160, 351  
 Nezâfet : 116  
 Nîam : 339  
 Nisabur : 50, 101, 123, 129, 205  
 Nizam-ı âlem delîli : 205  
 Nizam-ı ahlâki delîli : 223  
 Nizamû'l Mâlik : 50  
 Nuaym b. Hammad : 136  
 Nuh : 14, 104

nukûl-i İslamiyye : 16  
 Nûniye : 38  
 Nur : 349  
 Nureddin : 134  
 Nureddin Zengî : 127  
 Nuriyye : 101  
 Nusayr : 111  
 Nusayrî : 112, 113  
 Nusayriyye : 111, 112  
 Nutak-ı Sebâ : 104  
 Nuzûl : 302  
 Nübüvet : 72, 79, 81, 91  
 Nübüvvet-i Muhammediyye : 7, 12

## O

Ortodoks mezhebî : 350  
 Hz. Osman : 74, 75, 76, 78  
 Osman b. kınane : 130  
 Osman el-Betti : 132, 139  
 Osman Zî'n-Nureyn : 120

## Ö

Hz. Ömer : 122, 124, 328  
 Ömer b. Abdul-Aziz : 16, 58  
 Ömerü'l-Faruk : 62, 120, 121, 128

## P

Pascal : 41  
 Pasteur : 242  
 Pencap : 137  
 Pisagor : 348  
 Plotin : 249, 309, 348, 349  
 Poicare : 241

## R

Râfi'i : 21, 135  
 Râfızâ : 78, 80, 88  
 rahber : 301, 327  
 Râhveyh : 328  
 Rasulullah : 124

Ravahıyyun : 348  
 Ravisson : 193  
 Ravza-ı Mütahhara : 109  
 Râzî : 36, 54, 143, 195, 278, 303, 346  
 Razzak : 254  
 Rebî' : 133  
 Rebî'a : 128, 300  
 Rebî b. Sabîh : 58  
 Rebî' el-Cizî : 134  
 Rebî' el-Muradî : 134  
 Renan : 311  
 Reneuvier : 213  
 Resûl-i Ekrem : 73, 74  
 Restiyye : 113, 116  
 Revâkiyye : 309, 349  
 Revâkiyyun : 309  
 Rey : 123  
 re'y : 119, 120  
 re'y-i batıl : 119, 120  
 re'y-i mahmud : 120  
 re'y-i müştebihe : 121  
 re'y-i sahih : 119, 120  
 Rib'el-fadl : 181  
 Rifaiyye : 162  
 Rızık : 344  
 ric'at : 79, 80, 114  
 rikâ : 78  
 er-Risâle : 57, 133  
 risâlet-i ilâhiyye : 12  
 er-Risâletül-Ad-iyye fil-Ferâ-  
 izi'l-İslamiyye : 114  
 riyaıyye : 238, 239  
 rüçû' : 79  
 ruh : 40, 92, 172, 189, 192, 193, 195,  
 196, 197  
 ruh-i Dürzî : 113  
 ruh-i Nusayrî : 113  
 ruh-i Sünnî : 113  
 Ruhiyye-i Seneviyye : 156  
 Ruhiyyûn : 172, 173, 190, 193, 196, 310  
 Ruhiyyun-i felasife : 312  
 Ruhiyyun-i mutlaka : 28, 193

Ruhiyyun-i seneviyye : 28, 193  
 Ruhul-Kuds : 350  
 Rusya : 117  
 Ru'yet-i Bârî : 71, 81  
 saadet-i dâreyn : 4  
 Sâbbe : 76, 77  
 Sâbit : 124  
 Sadaka : 115  
 Sa'd b. Ebî Vakkas : 122  
 Sadaka-ı hamse : 111  
 Sâdiyye : 102  
 Sadr-ı İslam : 129  
 Sa'dü'd-dîn et-Taftazânî : 94  
 Sahib-i Kebîre : 83  
 Sahibu's-Sünne : 138  
 Sahiheyne : 302  
 Sahih-i Buharî : 58, 282  
 Sahih-i Mûslim : 58, 302  
 Sâibe : 76  
 Sâid : 326  
 Sâid b. Cûbeyr : 123  
 Sâid b. Ebî Arûbe : 58  
 Said b. el-Müseyyeb : 122, 128  
 Saint Anselm : 220, 350, 351  
 Saint Auguste : 349, 350  
 Saint Thomas : 350  
 Salih : 136  
 Sâlik : 96, 97, 98  
 Sâlim b. Abdillâh : 122  
 Sâlimiyye mezhebi : 277  
 Sâmira : 79  
 San'alı Ibn Sebe : 76  
 Sâni' : 205, 206  
 Sâni'ü âlem : 6  
 Sârik : 117  
 Savm : 115  
 Schelling : 309  
 Scott Erigene : 350  
 Sebi-i Misrî : 62  
 Sebiyye : 80  
 Sehl Tusterî : 101  
 Sehiyye : 101

Selahaddin Eyyûbî : 50, 134  
 Selâm : 254  
 Selâtin-i Osmaniyye : 127  
 Selçukiyye : 127  
 Selef : 83, 128, 274, 303  
 Selef-i fukahâ : 131  
 Selef-i ümmet : 120  
 Selefıyye : 37, 55, 56, 61, 63, 66,  
 68, 71, 104, 107, 140, 181, 182, 274,  
 275, 277, 278, 279, 280, 281, 298, 302,  
 303  
 Selefıyye mezhebi : 66  
 Selefıyye tariki : 36  
 Selh : 106  
 Selmân : 112  
 Selmânü'l-hayr : 103  
 Semîne : 39  
 Semi' : 268, 272  
 Semme : 146  
 Semnânî : 324  
 Seneviyye : 266, 308, 312, 349  
 Sevâhib-i Yusuf : 97  
 Sevrî : 135, 138  
 Seyfuddîn el-Âmidî : 94  
 Seyyâriyye : 101  
 Seyyid Cûrcânî : 94  
 Seyyid Hâsan : 115  
 Seyyid Hüseyn : 115  
 Seyyid Kâzım el-Hüseyn  
 el-Reşdî : 113  
 Seyyid Şerif : 2, 324  
 Siddîk : 100, 101  
 Siddık-ı Ekber : 15  
 Sifât-ı ahlakiyye : 305  
 Sifât-ı akliyye : 268  
 Sifât-ı Bârî : 1, 2, 55, 254  
 Sifât-ı Câize : 256  
 Sifât-ı celile-i ilâhiyye : 256  
 Sifât-ı fi'iliyye : 279  
 Sifât-ı haberiyye : 298  
 Sifât-ı hakikiyye : 27  
 Sifât-ı ilâhiyye : 71

Sifât-ı itibariyye : 72  
 Sifât-ı seb' : 49  
 Sifât-ı selbiyye : 256, 268  
 Sifât-ı sem'iyye : 268  
 Sifât-ı Subutiyye : 256, 268  
 Sifâtiyye : 67, 303, 304  
 Sifâtiyye mezhebi : 68  
 Sifât-ı zâtiyye : 48  
 Sifâtullah : 4  
 Siffin : 120  
 Siffin muharebesi : 74  
 Sırr-ı Sakâtî : 101  
 sıyam : 112  
 Sicilya : 129  
 Silsile-i esbâb delili : 216  
 Sind : 130  
 Sofustâiyye : 38, 43  
 Sokrat : 60, 207, 248, 348  
 Spencer : 251, 304  
 Stuart mille : 46, 160  
 Subh-i Ezâl : 115, 116, 117  
 Spinoza : 41, 155, 309, 311, 351  
 Sudan : 110  
 Süfiyye : 94, 97, 98, 103, 195, 281  
 Süfiye-i sâdikîn : 98  
 Süfiyyetü'r-rusûm : 97  
 Süfiyyetü't-tahakkuk : 97  
 Süfiyetü'l-tahalluk : 97  
 Süfiye mezhebi : 334  
 Süfriye : 111  
 Sufkanî : 58  
 Senusi : 111  
 Sunusiyye : 110  
 Sûret-i mahsûsa : 146  
 Suriye : 112, 117  
 Süfyan : 132  
 Süfyan b. Uyeyne : 133, 138  
 Süfyan Sevrî : 124, 128, 138  
 Sûkunî : 58  
 sâkût : 62  
 Sûmâme : 83, 84  
 Sûnen-i şâyia : 138

Sünnet : 13, 17, 125, 133, 136, 141  
Sünnet-i hülefâ : 133  
Sünnet-i ilâhiyye : 165  
Sünnet-i seniyye : 120, 124  
Sünne-i : 111  
Sünniler : 102, 112

## Ş

Şâbi : 124, 126, 138, 328  
Şâfi'i : 21, 119, 123, 125, 130, 134,  
135, 136, 139, 276  
Şâfiyye : 70, 140, 141  
Şâfi'iyu'l-mezhep : 135, 138  
Şah Nâsuriddin : 114  
Şahs-ı ilahiyet : 114  
Şakavet : 326  
Şakî : 326  
Şakîk Belhî : 96  
Şam : 50, 58, 122, 123, 126, 127, 131  
134  
eş-Şâmil : 50  
Şark : 127, 197  
Şâzeliyye : 102  
Şecere-i hakikiyye : 115  
Şekûr : 292  
Şemsüddin el-İsfahânî : 94  
Şemsü'l-eimme es-Serahsî : 57, 127  
Şer : 335, 336, 337, 3338, 340, 241  
Şerâyi' :  
Şerefi'l-mülk : 127  
Şeriat : 298  
Şeriat-ı Ahmediyye : 332  
Şeriat-ı akliyye : 289  
Şeriat-ı Bâbiyye : 115, 116  
Şeriat-ı Bahaiyye : 117  
Şeriat-ı İslâmiyye : 75  
Şeriat-ı Muhammediyye : 114, 116  
Şer-i celil-i Ahmediyye : 332  
Şerîk b. İbdâh : 132  
Şerîr : 341  
Şerr-i cismânî : 342, 343  
şerr-i mâ-ba'dü't-tabîi : 342

şerr-i mânevi : 342, 343  
Şeyheyn : 18, 76, 78, 114  
Şeyhiyye : 111, 113, 114  
Şeyh Nüfid : 195  
Şeyhu'l-Ekber Muhyl'd-din Arabî : 328  
Şia : 74, 76, 78, 80, 81, 87, 88, 121  
126, 137, 195  
Şia-i Ali : 76  
Şia-i İmamîyye : 49  
Şia-i Muhlisîn : 76  
Şia-i Osman : 76  
Şia-i Sâbbe : 78  
Şia-i Ülä : 76, 80  
Şiiler : 108  
Şirk-i esbâb : 266  
Şirk-i istiklâl : 266  
Şirk-i taklid : 266  
Şirk-i takrib : 266  
Şirk-i teb'iz : 266  
Şivâ : 349  
Şopenhavr : 241, 311, 344  
Şuhûdiyye : 98, 99, 313  
Şumûl : 145  
Şurb-i hamr : 115  
Şureyh : 122  
Şübûhat-ı umûmiyye : 227  
Şûreyk : 126

## T

taarrûf : 282  
tâat-ı mutlaka : 131  
Tabakât : 59  
tabiat-ı ecsâm : 183  
tabiat-ı madde : 173  
tabîi : 125  
tâbiîn : 124, 132  
tabiiyyat : 6  
Tabiiyyûn : 250  
tahakkuk : 95  
tahalluk : 95  
taharet : 116  
Tahavî : 281

tahayyûz : 175  
tahrîc-i menât-ı hûkm : 20, 21  
tahrîm : 74  
tahrîmen mekruh : 13  
et-Tahrîr : 57  
takdis : 61  
takliyye : 22, 76  
taklid : 140  
tâlib : 96  
ta'lik : 105  
ta'lil : 35  
ta'limiyye : 81  
tamim : 144, 147  
tahzîr : 129  
tanzir : 147  
tarîh : 58  
tarîh-i beşer delili : 218  
tarîh-i medâyin : 59  
tarikat-ı Şer'iyye : 1  
tarik-ı ahyâr : 100  
tarik-ı aşk : 100  
tarik-ı burhânî : 89  
tarik-ı felsefi : 27, 32, 33, 89  
tarik-ı isâr : 101  
tarik-ı mârifet : 27  
tarik-ı mutasavvifa : 36  
tarik-ı mûtekellimîn : 36  
tarik-ı nazar : 89  
tarik-ı şer'i : 27, 30, 31, 32, 33  
tarik-ı tasavvuf : 96  
tarik-ı tasfiye : 100  
tasavvuf : 59, 95, 96  
tasavvuf-ı felâsife : 95  
tasavvur : 145, 146  
tasavvur-ı hafî : 145  
tasavvur-ı külli : 145  
tasavvur-ı mucerred : 147  
tasavvur-ı mültebise : 145  
tasavvur-ı mûtemayiz : 145  
tasavvur-ı vâzih : 144, 145  
Tasavvuriyyûn : 53  
tasdik : 144, 146, 147

tasdik-i husûlî : 148  
tasdik-i huzûrî : 148  
tasdik-i icâbî : 147  
tasvîr delili : 211  
ta'îl : 258, 260  
Tavâlî : 54  
Tâvus : 122, 123  
Tayfuriyye : 101, 102  
tayin-i imam : 78  
tazammun : 145  
ta'zib : 326  
teberrî : 111, 118  
Tebriz : 114  
tebşir : 118  
tecehhüm : 83  
tecellî : 323  
Tecribiyyûn : 39, 251  
tecrûbe : 144  
Teddikât ve Te'lîfât-ı İslâmiyye  
tedlîs : 106  
Tedribiyyûn : 39, 40  
tefahhüs : 125  
teferrûs : 105  
tefrîş : 120  
teğayyûr : 117  
Tehâfetü'l-felâsife : 54  
tehzib : 271  
tekâmüliyyûn : 231  
teklif-i Bârî : 82  
teklif-i mâ-lâ yutak : 72  
tekvîn : 72, 268, 278, 279, 307, 342  
tekvîn-i âlem : 807  
telfik : 140  
telkinât-ı asriyye : 320  
temâsül-i ecsâm : 178, 180  
temsîl : 35, 258, 260  
tenâh-i ecsâm : 219  
tenâsüh : 80, 111, 114, 115  
ten'im : 326  
ten'is : 105  
tenkih-i menât-ı hûkm : 20  
tenzihât : 256

tenzihen mekruh : 3  
 tenzîl : 120  
 tercüman-ı tabiat : 148  
 terkib delili : 210  
 terzik : 344  
 tēselsül : 213, 217  
 tesettür : 115  
 te'sis : 106  
 teşbih : 80  
 teşeyyü' : 104, 112  
 teşkik : 106  
 tevbe-i ye's : 73  
 tevekkül : 333  
 tevelli : 111  
 tevhid : 79, 85, 98, 260, 312, 315  
 tevhid-i amelî : 260  
 tevhid-i Bârî : 2, 6, 7  
 tevhid-i efâl : 98, 321  
 tevhid-i halikiyyet : 259  
 tevhid-i ilmi : 260  
 tevhid-i mâ'bûdiyyet : 259  
 tevhid-i rubûbiyyet : 313  
 tevhid-i sıfat : 321  
 tevhid-i Sûfiyye : 312  
 tevhid-i zât : 98, 261  
 te'vil : 120  
 te'vilât-ı Batıniyye : 112  
 te'vilu's-şerâyi' : 105  
 Tevrat : 70  
 tezâkîr : 6, 143  
 tezkîr : 6  
 Tirmizî : 342  
 Tufan : 345  
 Tuhfe-i mürsele : 324  
 turûk-ı merdûde : 102  
 turûk-ı sūfiyye : 99, 110

## U

Ubâde b. es-Samit : 122  
 Ubeyde'tubni es-Selmâni : 122  
 Ubeydiyye : 105  
 Ulemâ-ı İslîmiyye : 195, 204

ulûm-ı âliyye : 44, 45  
 ulûm-ı Ârâbiyye : 58  
 ulûm-ı Cismaniyye : 45  
 ulûm-ı dahile : 44, 45  
 ulûm-ı fizikiyye : 45  
 ulûm-ı içtihadî : 20  
 ulûm-ı İslamiyye : 44, 46  
 ulûm-ı muhtessa : 44  
 ulûm-ı müsbete : 2  
 ulûm-ı müstereke : 44  
 ulûm-ı mütenevvia : 1  
 ulûm-ı nefsanîyye : 45  
 ulûm-ı riyaziyye : 45, 46, 150  
 ulûm-ı Şer'iyye : 3, 45, 139  
 ulûm-ı tabiiyye : 45  
 el-Umm : 133

Umre : 120  
 Umumat-ı Kuraniye : 125  
 Urvetübnî ez-Zübeyr : 122  
 Urvetubnu'z-Zübeyr : 58  
 Usul-i dîn : 79  
 Usul-i edille : 140  
 usul-i ehl-i Bîdat : 74, 88  
 usul-i felsefe : 112  
 usul-i fıkıh : 56, 57, 140  
 usul-i Mezheb : 79  
 usûl-i İslamiyye : 3, 5  
 usûl-i Selase : 80  
 usûl-i selâse-i İslamiyye : 2, 49  
 usûl-i şîa : 76, 77  
 Usûliyye : 74, 113  
 Usûliyyün : 46  
 utbiye : 130  
 Uveys-ı Karâni : 103

## V

vaad : 6  
 vâcib : 13, 162, 163  
 vâcib-i nazarî : 165  
 Vâcib-i gayrihi : 165, 212  
 Vâcib-i zâtîhi : 163, 212  
 Vâcibu'l-Vücûd : 13, 171

Vâdiha : 130  
 Vahdaniyyet : 256, 259  
 Vahdaniyyet-i Bârî : 12, 304  
 Vahdaniyyet-i ilâhiyye : 12  
 Vahdet : 162  
 Vahdet-i adediyye : 266  
 Vahdet fi'l-efâl : 262  
 Vahdet fi's-sıfat : 262  
 Vahdet fi'z-Zât : 262  
 Vahdet-i kuşûd : 99  
 Vahdet-i lâ şerike : 266  
 Vahdet-i mevcûd : 99  
 Vahdet-i Sâriyye : 309  
 Vahdet-i Şuhûd : 99  
 Vahdet-i vücûd : 113, 309, 311, 315, 324  
 Vahidiyyet : 316  
 Vahy : 29, 30  
 Vahy-i Nebî : 79  
 Vahy-i vasi : 79  
 Va'id : 6  
 Vâ'id-i ilâhiyye : 75  
 Vâ'idîyye : 75, 83, 86  
 Vâkıd-i külliyye : 228  
 Vâkidi : 340  
 Vâkıfa : 277  
 Vâridât-ı kalbiyye : 97  
 Vâsıl : 83, 86, 96  
 Vâsıl b. Atâ el-Gazâlî : 47, 82  
 Vâsiliyye : 83  
 Vâsita-i Kûbrâ : 114  
 Vaşerot : 311  
 Vazife : 224  
 Vech : 300  
 Vehb b. Mûnebbih : 58  
 Vehhabiyye : 108, 109  
 Vekî : 138  
 Vekî b. el-Cerrah : 135  
 Veli : 90  
 Velid : 131  
 vesâil : 3, 154  
 Vesniyye : 266

vicdân : 36  
 Vişnu : 349  
 Voltaire : 249  
 Vücûb : 93, 162  
 vücûd : 93, 166, 167, 168, 170  
 Vücûd-ı aynî : 169  
 Vücûd-ı Bârî : 65  
 Vücûd-ı haricî : 169  
 Vücûd-ı hâs : 170  
 Vücûd-ı mutlak : 170, 316  
 Vücûd-ı vâcib : 170  
 vücûd-ı zihni : 169  
 Vücûdiyye : 28, 41, 98, 99, 113, 170, 171, 308, 309, 311, 312, 313, 348  
 Vücûdiyye-i Batıniyye : 349  
 Vücûdiyye-i Mi'sâliyye : 309, 349  
 Vücûdiyye-i Tabiiyye : 309

## Y

Yahya b. Bekr : 139  
 Yahya b. Muâz er-Râzî : 59  
 Yahya b. Mu'in : 132  
 Yahya b. Yahya el-Leysi : 130  
 Yahya b. Zekeriyya b. Ebî Zâide : 127  
 Yahya Ebî Kesir : 122  
 Yahya es-Sâci : 69  
 Ya'kûb b. İshak el-Kindî : 48, 49, 53  
 yed : 300  
 yehûd : 109  
 yemâme : 15, 122  
 Yemen : 123, 134  
 yemin : 300  
 yeni ilm-i Kelam : 7, 8, 56, 172, 177  
 Yezid b. Ebî Emre : 75  
 Yezid b. Harun : 135  
 Yezidiyye : 75, 111  
 yunan : 95, 177, 309  
 Yunan felsefesi : 8  
 Yunan : 95, 177, 309  
 Yunus b. Abdû'l-Âlâ : 133, 134  
 Yunus es-Semerî : 86



yusuf : 314

Yusuf b. Halid el-Sumtî : 127

## Z

Zâbit : 18

zâhir : 19

Zâhiriyye : 137, 141

Zaman : 92

Zanâdika : 69

Zânî : 117

Zâniyye : 117

Zât : 1, 2, 158, 166, 167, 168

Zât-ı Bârî : 204, 256

Zâtullah : 4

zekat : 115

zem : 121

Zemahşerî : 340

Zerdâşt : 117

Zerrin Tâc : 116

Zeyne'l-Âbidîn : 80, 122

Zeyd b. Ali Zeyne'l-Âbidîn : 77, 78

Zeyd b. Sâbit : 121

Zeydiyye : 22, 76, 77, 78, 80, 111

zılâlât : 320

zihin : 143

Zinnûn Misri : 96, 103

Zi'n-Nüreyn : 16

ziyâret-i meşâyih : 112

zuhûr : 80

zuhur-ı mehdî : 109

zulmet : 349

zûfer : 127

Zühhâd : 59

Zûheyr : 276

Zûhrî : 58, 59, 130

Zûleyha : 97

Zû-massâ : 104

## YANLIŞ DOĞRU CETVELİ

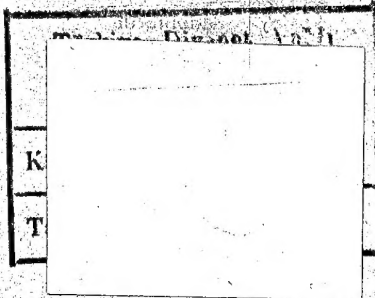
Sahife	Satır	Yanlış	Doğru
2	29	Ermevî	Urmevî
3	1	kûnun-i İslâmî	kanun-ı İslâm
5	18	terâhât	terhât
6	30	Sân'ı-ı âlem	Sân'ı-ı âlem
13	14	hâlisé	hâlis
13	38	dellîlî kat'î	delil-i kat'î
15	5	bukuk-ı Sâireden	hukuk-ı sâireden
16	4	meçtehid	müctehid
17	2	Ömer İbn Abdüaziz	Ömer b. Abdülaziz
19	9	nakl-i mütevatire	nakl-i mütevâtir
20	13	icthad	icthada
20	20	icthirad	icthad
20	23	illet-i tenkih-i rey	illet-i tenkid-i re'y
22	3	am'l-münker'u	ani'l-münker'i
22	10 (dipnot)	bilipte	bilip de
31	4	akıl mantıkın	akıl ve mantıkın
33	29	zât-ı ahadiyet	zât-ı ahadiyet
34	20	bulehâya	buhelâya
34	30	ilm-i istidlâle	ilim istidlâle
36	2	ehl-i inzâr	ehl-i enzâr
36	14	iltizâmı nefse	iltizâm-ı nefse
48	25	ehl-i felsefe	ehl-i felsefe
55	30	efâr-i İslâmiyye	effâr-ı İslâmiyye
68	16	Eb'ul-Muin	Ebu'l-Mu'in
74	16	Mu'tezile Kaderiyyede	Mu'tezile-i Kaderiyye'de
89	5	Cumhür-ı ikra	cumhuru ikna
89	9	hakâik-i umâra	hakâik-i umûra
89	28	hakik-i beyan	hakaiki beyan
90	14	Veli kâminden	veli-i kâminden
90	31	mütekellimin ehl-i te'vil	mütekellimîn-i ehl-i te'vil
96	31	fekahâ	fukahâ
96	34	Zéyhe	şeyhe
122	4	Urvetu İbni Zübeyr	Urvetu'bni Zübeyr
122	27	Kur'e	Kûfe
126	13	Maâaka	Maârika
126	14	Selebe-i kaile	galebe-i kaile
126	29	Mervan-ı Sâbic	Mervan-ı Sâni'
126	34	Bugelad Kadılığını	Bağdad kadılığını

Sahife	Satır	Yanlış	Doğru
145	25	mahku- aleyh	mahkum-aleyh
146	1	derese	derece
146	6	vakkuf	vukûf
146	12	müsellesini	müsellesin
148	8	fusûs filhikme	Fusûsu'l-Hikem
149	3	mizâl	misâl
149	23	desters	desturs
154	17	gayet	gâiyet
158	20- 25	mebâdi-i evvel	mebâdi-i üvel
159	1	Sözünde	cüz'ünde
160	14	mâyaka	mâvak'a
160	18	S. Milli	S. Milfe
161	16- 36	mebâdi-i evvel	mebâdi-i üvel
162	24	varlığı	Varlığı
163	10	varlığından	varlığından
163	10	mevcudu	mevcudun
164	32	ârfe	örfe
164	20	mümkûnî madum	mümkûn-i madum
165	30	mümkunî mevcuda	mümkûn-i mevcuda
165	30	tercihi şanından	tercihi şânından
170	3	tahakkul	tahakkuk
170	23	mm	âm
171	19	fenni mimarı	fenn-i mimarı
173	5	müsbütün	büsbütün
174	20	ou	bu
175	29	ihsâtât-ı azliyye	ihsasât-ı asliyye
180	7	mahiyeti harekede	mahiyet-i harekede
182	39- 40	Şer'i muhammedi	Şer'-i Muhammedi
193	2 (dipnot)	Intikâiyyûn	intikâdiyyûn
194	33	cisim birleşmi mütefekkir	cisim birleşemiyor. Maddiyû- nun kabulü veçhile ile ruh-i cismânî veya bir imtidâd-ı mütefekkir neye kabul olun- muyor?
203	23	Sanea'llahüllezî	Sanea'llahüllezî
206	26	hayvanatta	hayvanât
207	3	bilâd-ı bariede	bilâd-ı bâride
207	10	illet-i fûiyye	illet-i gâiyye
213	33	nû-mütenâhî	nâ-mütenâhî
215	15	delilde	delile
214	10	hasis	hasâis
220	21	harikatını	hakikatını
221	32	mebâdi-i evvel	mebâd-i üvel
222	2	hakâik-i tasavvur	hakâiki tasavvur
222	19	ettişi	ettiği
224	31	mebde-i âlâ	mebde-i ulâ
225	16	netâyis-i tevliid	netâyic-i tevlid

Sahife	Satır	Yanlış	Doğru
228	35	vâid	vârid
241	19	Emile Boutreaux	Emile Boutroux
242	24	ilm-i hayatın	ilm-i hayatın
250	8	A. Compte	Auguste Comte
250	24	muhabil-i tahsil-i hayat	mukabili tahsil-i hayat
250	30	hepsine	hepsini
250	41	hakikatını bildiğimiz	hakikatını bilmediğimiz
251	26	Auguste Compte	Auguste Comte
252	10	giçer	geçer
252	3	irtika	irtifâ
253	1	A. Compte	A. Comte
253	7	bu vücud-ı âzam	bir vücud-ı âzam
253	9	olmasını	olmasını
253	12	A. Compte	A. Comte
257	18	yebgû	yebgâ
258	10	rahmet gadabı	rahmet ve gadabı
258	26	ilesine	ile Sine
260	28	muvaazida	mevâzida
261	12	makaik-i kevniiye	hakâik-i kevniiye
262	14	tevhid fil-elal	tevhid fi'l-efâl
263	1	teaddût-i zıkr	teaddüd-i zıkr
263	16	ki	iki
263	17	arazında	arasında
264	1	onlardan	onlardan
265	6	San'ı âlem	Sân'ı âlem
265	5	âcz	âciz
266	23	San'ı âlem	Sân'ı âlem
268	6	sıfâtı akliyye	sıfât-ı akliyye
269	7	ilm-i sıfatının	ilm sıfatının
270	27	kevniiyye	kevniiyye
270	33	in kanellahu	inkâneallahu
272	10	gayet kemal	gâye-i kemal
272	17	mevcudârla	mevcûdâta
273	15	temmel verimetü	temmet kelimetü
273	34	Kur'an-ı mübin'i	Kur'an-ı mübîn'i
275	33	levhi, mahfuzda	Levh-i mahfuzda
289	32	bittabi	bittabî
290	13	ilâhiyyet-i Kah'dır	ilâhiyyet-i Hak'dır
290	39	esm-i celîlî	ism-i celîlî
293	38	celîlî	celîlî
294	32	ederlerin	edenlerin
294	38	kalîlî	kalîlî
296	25	kal-i Sübhani	Kavl-i Sübhânî
297	3	hakkında	hakkında
304	27	San'ı âlem	Sân'ı âlem
306	1	ilm-i	ilim
306	26	bi-lhamin	bi-lahmîn



307	22	huûs	hudûs
309	22	vücûdiyye mezheb fi'l-asl	vücûdiyye mezhebi fiil-asl
310	34	rukiyye	ruhiyye
312	32	halbde	kalbde
314	2	mâburundan	mâbudundan
319	31	sıft	sıfat
320	2	vevatta	zevâtta
320	15	hulâsa ve ancak	hulâsa ancak
320	38	kincl	ikinci
321	34	münâşefdır	mukâşefdır
332	13	nefgidip	nefyedip
340	34	Vahîdî	Vakîdî
346	8	emâ	emir





UMRAN YAYINLARI

Kitap Fiyatı 66